

# انٹرنیٹ

اور جدید ذرائع ابلاغ دینی مقاصد  
اور عقود و معاملات کے لئے استعمال



تاثرات

مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی رحمۃ اللہ علیہ  
مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی  
شیخ الاسلام حضرت مولانا جسٹس مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

بحث و تحقیق  
اسلامک فقہ انڈی انڈیا  
زیر سرپرستی

مولانا مجاہد الاسلامی قاسمی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

ادارۃ القرآن و العلوم الاسلامیہ

کلشن اقبال کراچی فون: 34965877

# انٹرنیٹ اور جدید ذرائع ابلاغ

دینی مقاصد اور عقود و معاملات کے لئے استعمال

”یعنی اسلامک فقہ اکیڈمی (انٹلیا) کے بارہویں فقہی سمینار منعقدہ ۱۱/۱۴ فروری ۲۰۰۰ء اور تیرہویں فقہی سمینار منعقدہ ۱۳/۱۶ اپریل ۲۰۰۱ء میں پیش کئے گئے منتخب مقالات کا مجموعہ جس میں انٹرنیٹ، ٹی وی، ریڈیو وغیرہ کے استعمال اور جدید آلات کے ذریعہ نکاح اور خرید و فروخت کے معاملات کے درست ہونے اور نہ ہونے، نیز اس کے طریقہ کار پر روشنی ڈالی گئی ہے۔“

ناشر:

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

گلشن اقبال کراچی فون: 34965877

.....جملہ حقوق محفوظ ہیں.....

باہتمام \_\_\_\_\_ نعیم اشرف نور  
ناشر \_\_\_\_\_ ادارۃ القرآن گلشن اقبال کراچی  
فون: 021-34965877

اشاعت \_\_\_\_\_ ۲۰۰۹ء

ڈسٹری بیوٹرز

☆	مکتبہ القرآن بنوری ٹاؤن کراچی	021-34856701-2
☆	مرکز القرآن اردو بازار کراچی	021-32624608

ملنے کے پتے

☆ ادارۃ اشاعت اردو بازار کراچی ————— 021-32631861  
☆ بیت القرآن اردو بازار کراچی ————— 021-32630744  
☆ ادارۃ المعارف دارالعلوم کورنگی کراچی ————— 02135032020  
☆ مکتبہ حارف القرآن دارالعلوم کراچی ————— 021-35031565-6  
☆ ادارۃ القرآن دارالعلوم الاسلامیہ H-8/1 ————— اسلام آباد  
☆ ادارۃ اسلامیات ————— ۱۱۹۰ تارگی لاہور ————— 042-37353255  
☆ بیت العلوم ————— نامہ روز پرانی تارگی لاہور ————— 042-37352483  
☆ مکتبہ رحمانیہ لاہور ————— 042-37224228  
☆ کتب خانہ رشیدیہ ————— راول پٹی  
☆ جامعہ عربیہ اسلامیہ ————— قصہ خوانی بازار ————— پشاور  
☆ مکتبہ رشیدیہ ————— سرکی روڈ کوئٹہ ————— 2668857

## مجلس اولیٰ

- ۱- مولانا مفتی ظفر الدین مدنی
- ۲- مولانا ابرہان الدین شہلی
- ۳- مولانا محمد رضوان القاسمی
- ۴- مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
- ۵- مولانا حقیق احمد بستوی
- ۶- مولانا حمید اللہ اسحاقی
- ۷- مولانا جمیم اختر ندوی

وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَعَلَى اللَّهِ  
قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ  
أَجْمَعِينَ (سورہ نحل: ۹۸)

(اور وہ پیدا کرتا رہتا ہے ایسی چیزیں جن کی تم کو خبر نہیں، اور اللہ ہی  
پر ہے راستہ کا دکھانا اور بعض اس میں سے ٹیڑھے بھی ہیں اور  
اگر اللہ چاہتا تو تم سب ہی کو راہ یاب کر دیتا)

## فہرست

۱۱	مولانا خالد سیف اللہ رحمانی	ابتدائیہ:
۴۳	انجینئر طارق سجاد	انٹرنیٹ - ایک تعارف:
		<u>جمعہ روز:</u>

### انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

۲۵		سوالنامہ:
۲۹		فیصلہ:
۳۱	مولانا محمد فہیم اختر ندوی	تخصیص مقالات:
۴۴	مولانا عبید اللہ اسعدی	عرض مسئلہ:
۱۱۸-۴۹		منفصل مقالات:
۵۱		۱- مولانا راشد حسین ندوی
۶۵		۲- مولانا اختر امام عادل
۸۱		۳- مولانا محمد قاسم مظفر پوری
۸۸		۴- مولانا عزیز اختر قاسمی
۱۰۱		۵- مفتی محمد زید مظاہری ندوی
۱۰۷		۶- مولانا محمد ارشاد قاسمی
۱۱۲		۷- مولانا محمد امجد رضا ندوی

### مختصر تہذیبیں:

۱۱۹-۱۲۲

۱۲۱

۱- مولانا زبیر احمد قاسمی

۱۲۳

۲- مفتی عزیز الرحمن بجنوری

۱۲۵

۳- مولانا شاہ الہدی قاسمی

۱۲۷

۴- مفتی نسیم احمد قاسمی

۱۳۰

۵- مفتی حبیب اللہ قاسمی

۱۳۳

۶- مولانا خورشید احمد اعظمی

۱۳۵

۷- مولانا ابوسفیان منشاہی

۱۳۷

۸- مولانا عطاء الرحمن مدنی

۱۴۰

۹- مولانا عبداللطیف پلچوری

۱۴۲

۱۰- ڈاکٹر مہدی عظیم اصلاہی

۱۴۴

۱۱- مولانا محمد ارشد قاسمی

۱۴۷

۱۲- مولانا محمد مصطفیٰ قاسمی

۱۵۳

۱۳- مولانا غفر عالم قاسمی

۱۵۷

۱۴- مولانا نسیم اختر قاسمی

۱۶۰

۱۵- مولانا ابوالقاسم مہدی عظیم

### تہذیبی آرک:

۱۸۳-۱۸۴

۱۶۵

۱- مولانا برہان الدین سنبھلی

۱۶۶

۲- قاضی عبدالغلیل قاسمی

۱۶۸

۳- مفتی محبوب علی دہی

۱۶۹

۴- مفتی انور علی اعظمی

۱۷۰

۵- مولانا غفر عالم مدنی

۱۷۱

۶- مولانا شفیق الرحمن مدنی

۱۷۲	۷- مفتی جمیل احمد ندوی
۱۷۳	۸- مولانا ڈاکٹر ظفر الاسلام
۱۷۴	۹- مولانا عبدالقیوم پانچوری
۱۷۵	۱۰- مولانا سلطان احمد املاکی
۱۷۶	۱۱- ڈاکٹر سید قدرت اللہ باقوی
۱۷۷	۱۲- مولانا ریاض احمد سلٹی
۱۷۹	۱۳- مفتی محمد صباح الدین قاسمی
۱۸۱	۱۴- مولانا محمد امجد قاسمی
۱۸۲	۱۵- مولانا یعقوب قاسمی

مناکشہ:

۱۸۳

معہ ور:

### انٹرنیٹ اور جدید نظام مواصلات کی ذریعہ مقود ومعاملات

۲۱۵	سوالنامہ:
۲۱۷	فیصلہ:
۲۱۸	عرض مسئلہ: مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
۲۸۹-۲۲۷	منسل مقالات:
۲۲۹	۱- ڈاکٹر دہبہ مصطفیٰ رحیمی
۲۳۹	۲- ڈاکٹر محمد عروس المدریس
۲۵۷	۳- ڈاکٹر رواں قلندری



۲۶۵	۴- ڈاکٹر نور الدین مختار قادری
۲۸۲	۵- مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
۲۹۴	۶- مولانا شفیق احمد بستی
۳۰۳	۷- مولانا محمد اللہ اسعدی
۳۰۶	۸- مولانا زبیر احمد قاسمی
۳۰۹	۹- مفتی ذاکر حسن نعمانی
۳۱۶	۱۰- مولانا اختر امام عادل
۳۲۶	۱۱- مولانا ابوسفیان صدیقی
۳۳۱	۱۲- مولانا خورشید احمد اعظمی
۳۳۵	۱۳- مولانا خورشید انور اعظمی
۳۴۱	۱۴- مولانا عبدالاحد تارا پوری
۳۴۴	۱۵- مولانا ابوالعاسم وحیدی
۳۴۸	۱۶- مفتی عبدالرحیم ہارملہ
۳۶۴	۱۷- مولانا اسرار الحق سمیعی
۳۷۱	۱۸- مولانا محمد مصطفیٰ قاسمی
۳۷۹	۱۹- مولانا ابو بکر قاسمی
۳۸۵	۲۰- مولانا محمد اعظمی

۳۹۱-۳۹۹

مختصر تحریریں :

۳۹۳	۱- مولانا ظفر الاسلام اعظمی
۳۹۵	۲- مفتی شیر علی کجراتی
۳۹۷	۳- مفتی محمد عبدالرحیم قاسمی بھوپال

۳۹۹	۴- ڈاکٹر سید قدرت اللہ باقوی
۴۰۰	۵- مولانا بہاء الدین کیرالہ
۴۰۲	۶- مولانا سلطان احمد املاقی
۴۰۴	۷- ڈاکٹر عبد العظیم املاقی
۴۰۶	۸- مولانا یعقوب قاسمی
۴۰۸	۹- مولانا عطاء اللہ قاسمی
۴۱۱-۴۳۴	جدید فضلاء کے مقالات:
۴۱۳	۱- مولانا محمد عمر عابدین
۴۱۹	۲- مولانا شوکت مبارک قاسمی
۴۲۳	۳- مولانا محمد رفیع ماری
۴۲۸	۴- مولانا تہمتی حسن مدھونی



11

12

13

14

15

16

17

18

19

20

21

22

23

24

25

26

27

28

29

30

31

32

33

34

35

36

37

38

39

40

41

42

43

44

45

46

47



## ابتدائیہ

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ جب تک تم اللہ کی کتاب اور میری سنت کو تھاہے ہو گے راہ ہدایت سے منحرف نہیں ہو گے۔ ہدایت کا تعلق عقیدہ و ایمان سے بھی ہے اور عملی زندگی میں حق کی اتباع اور پیروی سے بھی، اسی لئے کتاب و سنت میں ایسے اصول بیان کر دیے گئے ہیں جن کے ذریعہ قیامت تک پیش آنے والے مسائل کا ایسا حل در یافت کیا جاسکا ہے جو متوازن، معتدل، منطرت انسانی سے ہم آہنگ اور انسان کی صلاح و فلاح کا حامل ہو، خواہ یہ مسائل احوال کی تبدیلی کی وجہ سے پیدا ہوئے ہوں یا نئے ذرائع و مسائل کے وجود میں آنے کی وجہ سے۔

یوں تو انسانی تمدن میں ارتقا کے ساتھ ساتھ مسائل و آلات میں ایجاد و اختراع کا سلسلہ بھی جاری ہے، لیکن سترہویں صدی میں جو صنعتی انقلاب ظہور پذیر ہوا اس وقت سے ایجاد و اکتشاف کا سفر بھی تیز تر ہو گیا اور ایسے وسائل و ذرائع وجود میں آئے کہ جن کا بھیجس پچاس سال پہلے تصور کرنا بھی دشوار تھا، سائنس نے جن شعبوں میں بہت زیادہ ترقی کی ہے ان میں ایک ابلاغ کے ذرائع ہیں، کیونکہ ذرائع ابلاغ کا انسانی زندگی سے گہرا ربط ہے، اللہ تعالیٰ نے کائنات کے مختلف حصوں کو الگ الگ نعمتوں اور صلاحیتوں سے سرفراز فرمایا، ذرائع ابلاغ ہی کے ذریعہ انسان دنیا کے ایک کونے میں بیٹھ کر دوسرے کونے کے حالات سے آگاہ ہوتا ہے، اور پھر یہ آگاہی لین دین، اور افادہ و استفادہ کی راہ ہموار کرتی ہے، اس لئے آج کل اپنے نقطہ نظر کی اشاعت، دعوت، علم و تحقیق کا جہول، خرید و فروخت اور معاملات وغیرہ میں ان جدید ذرائع ابلاغ کو خصوصی اہمیت حاصل ہو گئی ہے۔

انہی وسائل میں ایک اہم وسیلہ ”انٹرنیٹ“ کا ہے، جس کے ذریعہ نہایت کم وقت میں اور معمولی اخراجات کے ذریعہ دور دراز علاقوں تک رسائی حاصل کی جاسکتی ہے، بد قسمتی سے انٹرنیٹ کا قاسد اور خرب اخلاق مقاصد کے لئے بھی اتنی کثرت سے استعمال ہو رہا ہے کہ اس پہلو کو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکا، اسی پس منظر میں اسلامک فڈ اکیڈمی (اغیا) نے اپنے بارہویں سیمینار منعقدہ ۱۱ تا ۱۴ فروری ۲۰۰۰ء (دارالعلوم الاسلامیہ بستی) اور تیرہویں سیمینار منعقدہ ۱۳ تا ۱۶ مارچ ۲۰۰۱ء

۱۲۰۲ (جامعہ سید احمد شہید کنوئلی ریلج آباد) میں دو الگ الگ چاروں سے اس مسئلہ کو غور و فکر کا موضوع بنایا تھا، بارہویں سیمینار کا موضوع "انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال" تھا، اور تیرہویں سیمینار کا موضوع تھا: "مفت ودیعات میں انٹرنیٹ اور جدید ذرائع کا استعمال"۔

اکیڈمی کا بنیادی مکتبہ نظریہ ہے کہ ذرائع و وسائل کے احکام مقاصد اور نتائج کے تابع ہوتے ہیں، اس لئے ہمیں کوشش کرنی چاہئے کہ جو ذرائع شرعاً جواز کے دائرہ میں آتے ہیں، دعوت و اصلاح، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر، نیز جائز اور مباح مقاصد کے لئے ان کا استعمال کریں، اور اس کے بارے میں استعمال سے بچیں بھی اور جہاں تک ممکن ہو اس کے غلط استعمال کو روکنے کی بھی کوشش کریں، مابقی طرح مفت ودیعات میں شریعت کے مقرر کئے ہوئے اصولوں کو سامنے رکھتے ہوئے اس سے فائدہ اٹھایا جائے، اور شریعت نے جس معاملہ میں جس درجہ نزاکت اور احتیاط کو ملحوظ رکھا ہے اس کو بھی پیش نظر رکھا جائے۔

ان سیمیناروں میں جو مقالات پیش ہوئے ہیں ان کا مجموعہ اس وقت آپ کے سامنے ہے، جو دو حصوں پر مشتمل ہے۔ پہلے حصے میں "دینی مقاصد کے لئے جدید آلات کے استعمال" کی بحث ہے، اور دوسرا حصہ "نگاہ اور مالی معاملات میں انٹرنیٹ وغیرہ کے استعمال کی شرعی حیثیت" سے متعلق ہے۔ اکیڈمی کے بانی حضرت مولانا قاضی عابد الاسلام قاسمی کے بعد اب ذمہ دار ان اکیڈمی میں سے چند افراد پر مشتمل مجلس امداد و نفع کیل دی گئی ہے اور کوشش کی جارہی ہے کہ مجلس کے کم سے کم ایک یا اس سے زیادہ ارکان پہلے اس مجموعہ پر نظر ڈال لیں، اور کامل اشاعت مضامین کا انتخاب کرتے ہوئے جہاں طول کلام محسوس کیا جائے وہاں اسے کسی قدر مختصر بھی کر دیں، چنانچہ پہلے موضوع پر جناب مولانا قاضی احمد ہتوی (سکرٹری برائے علمی امور) اور دوسرے موضوع پر اس حقیر نے نظر ڈال لیا ہے، اور اس طرح یہ اہم مجموعہ اعلیٰ علم اور اصحابِ ادب کی بارگاہ میں پیش ہے۔

قارئین پر یہ بات واضح رہنی چاہئے کہ مقالات میں جو آراء ذکر کی گئی ہیں، ان کی نوعیت انفرادی اور شخص رائے کی ہے، اکیڈمی کی طرف سے جو تجویز منظور کی جاتی ہے وہی اکیڈمی کی اصل رائے ہے۔ "اللهم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه"۔

خالد سیف اللہ رحمانی

(جنرل سکرٹری)

۱۷ مئی ۲۰۰۴ء

## انٹرنیٹ - ایک تعارف

عارف احمد  
سیکرٹری ایجوکیشن، نئی دہلی

اکیسویں صدی کی آمد آمد اور بیسویں صدی کو خیر آباد کہتے ہوئے دنیا نے ایک نئے انقلاب کی آہٹ کو محسوس کیا جو انٹرنیٹ اور کمپیوٹر کی مدد سے رونما ہو چکا تھا۔ یہ انقلاب اس تیز رفتاری سے رونما ہوا کہ انسانی عقل حیران رہ گئی۔ اس انقلاب نے نہ صرف انسانی معاشرے کو ہی متاثر کیا بلکہ نظریاتی زندگی کے حرکت و عمل اور غور و فکر کے طریقوں کو بھی یکسر تبدیل کرنے کی کوشش شروع کر دی۔ دنیا نے زراعتی انقلاب (Agricultural Revolution) اور صنعتی انقلاب (Industrial Revolution) کے بعد جس انقلاب کو کمپیوٹر دہائی میں محسوس کیا وہ دراصل اسی انٹرنیٹ کے ذریعہ رونما ہونے والا ”معلوماتی انقلاب“ (Info-Revolution) تھا جس کو کسی نے ”معلوماتی لہر“ (Info-Wave) سے تشبیہ دی تو کسی نے ”معلومات کی شاہراہ“ (Information Super Highway) کہا، پسند کیا۔ غرض یہ کہ انٹرنیٹ نے محض چند مشروں میں کیا معاشرت، کیا معیشت زندگی کے تمام علوم و فنون کو اپنی گرفت میں لے لیا۔

تعلیم کے میدان میں سب سے اہم ترین تبدیلی انٹرنیٹ کے ذریعہ رونما ہونے والا بھی معلوماتی انقلاب تھا جس نے علم یعنی Knowledge کے مفہوم اور اس کے حصول کے طریقہ کو یکسر تبدیل کر کے رکھ دیا۔ علم کا دار و مدار اب معلومات (Information) کے زیادہ سے زیادہ حصول پر منحصر ہو چکا ہے۔ جس شخص کے پاس جتنی زیادہ معلومات یعنی Information ہے سب سے زیادہ غم والا سمجھا جا رہا ہے۔ اور یہی علم (Knowledge) انسان کو اقتدار (Power) اور حکمت و دانشمندی (Wisdom) کے قریب لے جاتا ہے آپ اس پورے علم کو اس طرح سمجھ سکتے ہیں۔

Information Knowledge Power Wisdom

آج تمام معلومات ”0“ اور ”1“ ان دو اعداد کی عقل میں پوری فضا میں بکھر پرواز ہیں۔ پوری فضا اس علم کے سیلاب میں شرابور ہے جو ”0“ اور ”1“ ان دو ہندسوں میں مرکوز ہے۔ پوری دنیا ان دو ہندسوں کے کمال سے ڈیجیٹل

ورلڈ (Digital World) میں تبدیل ہو چکی ہے۔ سوال یہ ہے کہ ان دو حقیر ہندسوں کو کیسے معلومات (Information) کی شکل میں قابو (Tap) کیا جائے اور اپنے کام کے لائق بنایا جائے۔ انٹرنیٹ ہی دراصل پچھلی دہائی سے وہ واحد ذریعہ بن چکا ہے جس کی وجہ سے معلومات کا ذخیرہ ہماری ہاتھوں کے اشاروں میں چکا ہے۔ انٹرنیٹ نے انگریزی کے اس مشہور مقولہ Information at your finger tips کو حرف بحرف صحیح ثابت کر دیا ہے۔

### انٹرنیٹ کیا ہے:

انٹرنیٹ چھوٹے بڑے کمپیوٹرز نیٹ ورک سے جڑا ہوا ایک ایسا عالمی نظام ہے جس میں تقریباً ۲۰۰ ملین سے زائد افراد مختلف انداز میں اس نظام سے جڑ کر معلومات کے خزانے کو باہم تقسیم (Share) کر رہے ہیں۔ اس نظام میں ہر سال تقریباً ۵۰۴۲۰ فی صد سے زیادہ کمپیوٹروں کا اضافہ ہو رہا ہے۔ انٹرنیٹ کا یہ نظام ملکوں کی سرحدی بندشوں کو سہارا کرتا ہے اس قدر پھیل چکا ہے کہ آج سارا عالم اس کی بدولت ایک عالمی گاؤں (Global village) میں تبدیل ہو چکا ہے۔ انٹرنیٹ دراصل دنیا کا سب سے بڑا کمپیوٹرز نیٹ ورک ہے جس میں تقریباً ۱۶۰ ملکوں سے زائد براہ راست جڑے ہوئے ہیں۔ ہندوستان میں انٹرنیٹ استعمال کرنے والوں کی تعداد تقریباً ڈیڑھ کروڑ سے بھی زیادہ ہے۔ گزشتہ ۳-۵ سالوں کے اندر ہندوستان میں انٹرنیٹ استعمال کرنے والوں کی شرح میں ۲۰۰ فی صد سے زیادہ کا اضافہ ہوا ہے۔ اس نیٹ ورک کی سب سے بڑی خاصیت یہ ہے کہ آپ مثنوں میں اس سوشل مانیٹ نظام کے ذریعہ کسی بھی شخص سے چاہے وہ دنیا کے کسی بھی کونے میں ہو رابطہ قائم کر سکتے ہیں۔ اس نیٹ ورک کی مدد سے آپ کا پرنٹل کمپیوٹر ایک ٹیلیفون، ریڈیو، ٹی وی، پوسٹ آفس باکس، اور ایک پرنٹل پرنٹنگ پریس بھی بن چکا ہے۔ اب آپ کو علیحدہ علیحدہ بین مختلف اشیاء کو دیکھنے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔

### انٹرنیٹ کی تاریخ:

۱۹۶۹ء میں امریکہ کے ایک ذہنی شخص پروجیکٹ جس کا نام "ایڈوانس ریسرچ پروجیکٹ ایجنسی" رکھا گیا، نے انٹرنیٹ کی داغ بیل ڈالی۔ یہ پروجیکٹ خالص فوجی نوعیت کا تھا جس میں امریکہ کے "ہیٹھامن" میں استعمال ہونے والے کمپیوٹر کو ایک ایسے نظام سے جوڑا گیا جو کہ جوہری حملہ (Atomic attack) میں بھی کام کرنے کا اہل تھا۔ یہ نظام اس وقت اشتراکی روس کے جوہری اسلحے کے استعمال کو مد نظر رکھ کر تیار کیا گیا تھا۔ بعد میں ۱۹۸۰ء میں نیشنل فاؤنڈیشن نے اس نظام کا استعمال ریسرچ اور تعلیمی اداروں میں بھی کرنا شروع کر دیا۔ فاؤنڈیشن نے ۵۰۰ بڑے بڑے کمپیوٹر کو انٹرنیٹ سے جوڑ دیا۔ ۱۹۹۰ء میں یورپین ہائی انرجی فزکس لیبرٹری نے ایک ایسے سافٹ ویئر کو فروغ دیا جس کی مدد سے آپ چند سیکنڈوں میں کسی

بھی طرح کی معلومات کو انٹرنیٹ پر رکھ کر دیکھ سکتے ہیں۔ اس کا نام ”ورلڈ وائیڈ ویب“ (World Wide Web) رکھا گیا۔ اس ”ویب“ یعنی جال نے پوری دنیا کو اپنے دائرے میں لے لیا ہے۔

انٹرنیٹ کس طرح کام کرتا ہے:

انٹرنیٹ میں معلومات کا تبادلہ ایک کمپیوٹر سے دوسرے کمپیوٹر میں ایک مخصوص پروٹوکول (Protocol) کے تحت ہوتا ہے جسے ”ٹرانسمیٹن کنٹرول پروٹوکول۔ انٹرنیٹ پروٹوکول“ (TCP/IP) کہتے ہیں۔ یہ پروٹوکول ایک ایسا معیار (Standard) ہے جس کے تحت ایک مشین دوسری مشین سے معلومات کا تبادلہ کرتی ہے۔ ہر معلومات کو چھوٹے چھوٹے پیکٹ کی شکل میں تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ ہر پیکٹ کے پہلے حصہ میں یہ معلومات درج رہتی ہے کہ اس پیکٹ کو کہاں جانا ہے۔ فرض اس طرح مختلف پیکٹ راستوں سے گزرتے ہوئے مطلوبہ مقام پر پہنچ جاتے ہیں اور انہیں دوبارہ مرتب (Rearrange) کر لیا جاتا ہے۔ دوران سفر اگر کوئی پیکٹ کھو جاتا ہے یا اس میں کچھ خرابی آ جاتی ہے تو مطلوبہ مقام کی مشین اس پیکٹ کو دوبارہ بھیجنے کی درخواست کرتی ہے جہاں سے وہ پیکٹ چلا تھا۔ فرض اس طرح تمام پیکٹ صحیح سلامت اپنے مقام تک پہنچ جاتے ہیں اور ان کو دوبارہ معلومات میں تبدیل کر دیا جاتا ہے۔ انٹرنیٹ میں ہر مشین کا ایک خاص پتہ (Address) ہوتا ہے اور اس کا خاص مشین کا نمبر ہوتا ہے۔ ایک ہی نمبر کے دو کمپیوٹر انٹرنیٹ میں نہیں جڑ سکتے ہیں۔ اسی لئے کسی خاص مشین کو بھیجا ہوا پیغام صرف وہی مائل کر سکتا ہے جس کا نمبر اس میں درج رہتا ہے۔

انٹرنیٹ کو کون کنٹرول کرتا ہے؟

ایک دلچسپ سوال یہ ہے کہ اتنے بڑے معلوماتی خزانے کا مالک کون ہے؟ کون سی حکومت اس پر رے انٹرنیٹ کو کنٹرول کرتی ہے؟ جواب یہ ہے کہ انٹرنیٹ کا کوئی مالک نہیں ہے اور نہ ہی یہ کسی حکومت کے ذریعہ کنٹرول کیا جاتا ہے۔ انٹرنیٹ کسی ایک مقام پر بھی واقع نہیں ہے، دنیا کے تمام ملکوں کے نامحدود مل کر اس کو چلا رہے ہیں۔ ہر ملک کے درمیان جو معاہدہ ہو چکا ہے کہ وہ اپنی معلومات کو انٹرنیٹ میں بتا دے کے دوران کوئی رخنہ نہیں ڈالے گا۔ ”انٹرنیٹ سوسائٹی“ ایک عالمی رضا کار (Voluntary) ادارہ ہے جو معلومات کے تبادلے کو فروغ دیتا رہتا ہے۔ اسی طرح انٹرنیٹ آرکیٹیکچر بورڈ (Internet Architecture Board) ایک دوسرا ادارہ ہے جو انٹرنیٹ میں کمپیوٹر کے ذریعے استعمال کئے جانے والے پتوں (Address) کا لیکھا جو کھا رکھتا ہے۔ اسی طرح انٹرنیٹ انجینئرنگ ٹاسک فورس (IETF) ایک تیسرا ادارہ ہے جو انٹرنیٹ کے آپریشنل اور تکنیکی مسائل کو حل کرتا ہے۔ ان تینوں اداروں میں دنیا کے کئی ممالک کے نمائندے شامل ہیں۔



انٹرنیٹ کی اہمیت و افادیت:

انٹرنیٹ ہے جو کہ تئیس ہمیں آج مہیا ہو چکی ہیں وہ مندرجہ ذیل ہیں:-

۱۔ ای میل (E-Mail):

الیکٹرونک میل یا برقی ڈاک انٹرنیٹ کے ذریعہ بھیجا جانے والا ایک ایسا نظام ہے جس کے ذریعہ آپ اپنے کسی بھی خط یا فائل کو چند سیکنڈوں میں اپنے کسی بھی عزیز کے پاس دنیا کے کسی بھی گوشے میں بھیج سکتے ہیں یا وہاں سے حاصل کر سکتے ہیں۔ اس ای میل کے نظام نے خط و کتابت اور مراسلت کو اس قدر تیز بنا دیا ہے کہ اب ڈاک کا پرانا نظام دھیرے دھیرے از کار رفتہ ہوتا جا رہا ہے۔ انٹرنیٹ سے ای میل بھیجنے کا طریقہ بہت آسان ہوتا ہے۔ فرض کیجئے کہ آپ کا کوئی دوست کینڈا میں ہے جس کے ای میل کا پتہ مندرجہ ذیل ہے:

akram@hotmail.com

اس پتہ پر میل بھیجنے کے لئے آپ سب سے پہلے اپنے کمپیوٹر میں اس خط کا متن تیار کر کے اسے محفوظ کر لیتے ہیں۔ پھر کسی بھی میل سائٹ پر میں جا کر وہاں اس پتہ کو ٹائپ کر دیتے ہیں، اور اپنے خط کے متن کو بھی وہاں ڈال دیتے ہیں۔ پھر کمپیوٹر کے چند منٹن کو دبا دینے پر ہی چند سیکنڈوں میں آپ کا خط اوپر کدینے ہوئے پتہ پر پہنچ جاتا ہے۔ خط صحیح سلامت آپ کے دوست کے پتہ پر پہنچا کہ نہیں یہ آپ کو اسی وقت معلوم ہو جاتا ہے۔ خط کہاں سے آ رہا ہے، کتنے بجے پہنچا ہے یہ تمام تفصیلات خود بخود خط کے اوپر چھپ جاتی ہیں۔ آپ کے دوست نے خط کو کھول کر پڑھا یا نہیں اس کی بھی جانکاری آپ کو ہو سکتی ہے۔ ایک ہی مضمون کا خط آپ اگر کئی لوگوں کو بھیجنا چاہتے ہیں تو ای میل کے ذریعہ یہ بے حد آسان ہے۔ ایک ساتھ ہی تمام لوگوں کے پتے ٹائپ کر کے ایک ہی متن کے خط کو منٹوں میں آپ کی افراد کو تلف جگہ ارسال کر سکتے ہیں۔

الیکٹرونک میل کے ذریعہ بھیجی جانے والی مراسلت کی اہم خصوصیات مندرجہ ذیل ہیں:

☆ ای میل سے بھیجے جانے والے خطوط چند سیکنڈوں میں دنیا کے کسی بھی گوشے میں پہنچ جاتے ہیں۔

☆ خطوط نہایت حفاظت (Security) کے ساتھ بالکل صحیح پتہ پر پہنچتے ہیں۔

☆ خط جس کے نام جا رہا ہے صرف وہی شخص اس کو کھول کر پڑھ سکتا ہے۔

☆ ای میل کے ذریعہ سب سے کم قیمت پر خط بھیجا جاسکتا ہے۔

## ۲- ورلڈ وائڈ ویب (WWW):

یہ انٹرنیٹ کی دوسری سب سے اہم خصوصیت ہے جس کی مدد سے آپ گھر بیٹھے ہی دنیا بھر کی معلومات حاصل کر سکتے ہیں۔ آپ کو دنیا میں کسی ملک کی یونیورسٹی کی تفصیلات معلوم کرنی ہیں، اس کا کورس دیکھنا ہے، کسی کہنی کے بارے میں یہ جاننا ہے کہ وہ کون کون سی اشیاء بناتی ہے، کسی گمشدہ شخص کی تلاش کرنی ہے، کسی خاص کتاب کے بارے میں تفصیل معلوم کرنی ہے، ان تمام معلومات کا سرچہ یہی ورلڈ وائڈ ویب ہے۔ اس کڑی کے جال سے دنیا کے تمام چھوٹے بڑے کمپیوٹر منسلک رہتے ہیں اور پلک جھپکتے ہی آپ کی مطلوبہ معلومات دنیا کے تمام کمپیوٹرز سے کھوج کر آپ کے کمپیوٹر میں ڈال دیتے ہیں۔ آج کل جتنی بھی بڑی بڑی کمپنیاں یا ادارے ہیں وہ اسی ورلڈ وائڈ ویب میں اپنا رجسٹریشن کر رہے ہیں۔ اب کمپنیوں کے اشتہارات ٹیلی ویژن کے علاوہ انٹرنیٹ پر بھی اس کے ذریعہ آنا شروع ہو گئے ہیں۔ ہر کہنی یا ادارہ اپنا ویب سائٹ (Website) اسی انٹرنیٹ پر ڈال رہا ہے۔ ویب سائٹ دراصل اس کہنی کی تفصیلات ہیں جو انٹرنیٹ میں معلومات کی غرض سے رکھا جاتا ہے۔ جو کہنی بھی اپنا ویب سائٹ انٹرنیٹ پر بناتی ہے اسے ایک خاص قسم کا پتہ مل جاتا ہے، یہ پتہ ویب سائٹ ایڈریس کہلاتا ہے، جس کے ذریعے کوئی بھی شخص دنیا کے کسی بھی حصہ میں بیٹھے ہوئے اپنے کمپیوٹر پر اس پتہ کی مدد سے اس کہنی کی تمام تفصیلات معلوم کر سکتا ہے۔ آج کل بہت سے اخبار اور رسالے بھی انٹرنیٹ پر آچکے ہیں۔ مثال کے طور پر اگر آپ ٹائمز آف انڈیا کا انٹرنیٹ ایڈیشن دیکھنا چاہتے ہیں تو آپ کو مندرجہ ذیل پتہ اپنے کمپیوٹر پر ٹائپ کرنا پڑے گا:

<http://www.timesofindia.com>

اس پتہ کو دینے کے فوراً ہی بعد آپ کے کمپیوٹر اسکرین پر اس دن کے اخبار کی پوری تفصیلات چلی آئیں گی۔ فرض اسی طرح آج تمام کمپنیاں، تلامی ور قافی تنظیمیں، سیاسی پارٹیاں اور تعلیمی ادارے انٹرنیٹ پر اپنی موجودگی درج کرا چکے ہیں۔

## ۳- سرچ انجن (Search Engine):

اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آپ کسی خاص موضوع پر کسی خاص مواد یا معلومات کی تلاش کرتے ہیں لیکن آپ کو اس سلسلے کا انٹرنیٹ پتہ معلوم نہیں ہوتا ہے، اس طرح کے مواد کو تلاش کرنے کے لئے انٹرنیٹ پر کئی سائٹ موجود ہیں جن کو سرچ انجن کہتے ہیں۔ مثال کے طور پر اگر آپ یہ جانتا چاہتے ہیں کہ جامعہ ازہر مصر کی اسلامک یونیورسٹی میں کون کون سی درسیات موجود ہیں اور داخلہ کیا طریقہ ہے؟ تو آپ پہلے کسی بھی سرچ انجن میں چلے جائیں اور وہاں یہ ٹائپ کریں ”جامعہ ازہر مصر“۔ چند سیکنڈوں میں آپ کے اسکرین پر جامعہ ازہر کی تمام تفصیلات آ جائیں گی۔ چند اہم سرچ انجن کی فہرست انٹرنیٹ پر اس طرح ہے:

(الف) [www.google.com](http://www.google.com) (ب) [www.altavista.com](http://www.altavista.com)

### ۴- انٹرنیٹ ٹیلیفون:

اگر آپ کا پرسنل کمپیوٹر انٹرنیٹ کنکشن کے ساتھ ساتھ ایک ایجنے قسم کے مائیکروفون اور اسپیکر سے بھی آراستہ ہے تو آپ اطمینان سے اپنے کمپیوٹر کا استعمال فون کی طرح کر سکتے ہیں۔ انٹرنیٹ کے ذریعہ استعمال ہونے والا فون نہایت سستا اور آسان ہو گیا ہے۔ اب آپ کو کیا ضرورت ہے کہ آپ اپنے عزیز واقارب سے جو کناں میں رہتے ہیں ان سے آلی۔ ایس۔ ڈی (ISD) میں بات کریں، جب کہ آپ محل لوکل خرچ میں انٹرنیٹ فون کے ذریعہ گفتگو بات کر سکتے ہیں۔ انٹرنیٹ فون کے سنے ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں آواز (Voice) کو امیٹوڈیٹا (Data) میں منتقل کر کے پیکٹ کی شکل میں توڑ کر کمپیوٹر نیٹ ورک کے ذریعہ بھیجا جاتا ہے۔ اس کو پیکٹ سوئیچنگ (Packet Switching) کہتے ہیں۔ عام ٹیلیفون میں جب آپ کسی سے بات کرتے ہیں تو دونوں پارٹیوں کے درمیان ایک مینج (Exchange) کے ذریعہ مسلسل رابطہ قائم رہتا ہے جسے "سرکٹ سوئیچنگ" (Circuit Switching) کہتے ہیں، جب کہ پیکٹ سوئیچنگ میں آپ کو ہمیشہ نیٹ ورک سے جڑے رہنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ انٹرنیٹ فون کے لیے یہ بے سنی ہے کہ آپ اپنے ہڈی سے گھر سے بات کر رہے ہوں یا اپنے کسی ایسے دوست سے بات کر رہے ہوں جو آپ سے ہزاروں میل دور بیٹھا ہے۔ انٹرنیٹ فون ان دونوں کے فاصلوں کو یکساں تصور (Treat) کرتا ہے۔ اسی لئے انٹرنیٹ نے میلوں کے فاصلوں کو چند لمحوں میں تبدیل کر کے رکھ دیا ہے۔

### ۵- انٹرنیٹ چیٹ (Internet Chat):

اس کے ذریعہ آپ مختلف ہم خیال گروپ سے یک وقت انٹرنیٹ پر اظہار خیال کر سکتے ہیں۔ دنیا میں انٹرنیٹ پر کئی ایسے فورم (Forum) بن چکے ہیں جن پر ہزاروں لوگ مختلف مسائل پر اپنے خیالات کا اظہار کر رہے ہیں۔ اس طرح کے چند فورم مندرجہ ذیل ہیں:

☆ قرآن فورم	☆ فقہ فورم
☆ خواتین فورم	☆ طلباء و طالبات کا فورم

## ۶۔ انٹرنیٹ اور الیکٹرونک کامرس:

انٹرنیٹ پر ای۔ کامرس (e-commerce) اور ای۔ بزنس (e-business) زور و شور سے شروع ہو چکا ہے۔ تمام کمپنیاں اب اپنی تجارت انٹرنیٹ کے ذریعہ آن لائن کر رہی ہیں۔ آپ گھر بیٹھے ہی اپنی پسند کی اشیاء چھ منٹوں میں دنیا کے کسی بھی گوشے سے خرید سکتے ہیں۔ یہاں تک کہ آپ ریلوے ریزرویشن بھی انٹرنیٹ کے ذریعہ کر سکتے ہیں۔ بینک کا یہاں نظام بھی انٹرنیٹ کے ذریعہ آن لائن ہو چکا ہے۔ بیلنوں، بل، بجلی بل، انکم ٹیکس کی ادائیگی اور اسی طرح کی روزمرہ کی ضروریات کی ادائیگی کے لئے اب آپ کو گھنٹوں آن لائن میں کھڑے ہونے کی چھٹ ضرورت نہیں ہے۔ ان تمام بلوں کی ادائیگی انٹرنیٹ کے ذریعہ گھر بیٹھے ممکن ہو گئی ہے۔

## انٹرنیٹ تعلیم کے میدان میں:

انٹرنیٹ، ای۔ میل اور ویڈیو انڈاؤب کی بدولت تعلیم کے میدان میں بھی غیر معمولی تغیر آچکا ہے۔ اس کی مدد سے روایتی تعلیم سے ہٹ کر اب ہر شخص وہ چاہے جہاں بھی ہو بہترین قسم کے کورس کی تعلیم بہترین اساتذہ سے حاصل کر سکتا ہے۔ انٹرنیٹ کی وجہ سے تعلیم بالظان، ہاب ڈیننگ اور کیریئر کے نئے مواقع کھل کر سامنے آچکے ہیں۔ تعلیم کو کہ توڑی فرجیلی ہو گئی ہے لیکن یہ ہر شخص کے لئے سہا ہو گئی ہے۔ سی۔ ڈی۔ روم (CD-ROM) اور ڈی وی ڈی کے آجانے سے کتابوں کی تلاش کا مسئلہ ختم ہو گیا ہے۔ آپ تصور کیجئے کہ پوری "انٹرنیٹ یونیورسٹی" جو کہ تقریباً ۳۲ جلدوں میں ہے جسے محفوظ رکھنے کے لئے ایک مستقل الماری کی ضرورت پڑتی تھی اب ایک چھوٹے سے ڈسک میں آچکی ہے، اور آپ اپنے کمپیوٹر کی مدد سے اس ڈسک کے ذریعے کسی طرح کی معلومات چند سیکنڈوں میں حاصل کر سکتے ہیں۔

ای۔ میل کے ذریعے ویسٹ ویسٹ کا کام آ رہا ہے۔ کوئی بھی سائنس دان کسی بھی موضوع پر ریسرچ کر رہا ہے۔ وہ ای۔ میل کے ذریعے اپنے ساتھی سائنس دان سے آسانی سے رابطہ قائم کر سکتا ہے کہ وہ اس میدان میں کیا کام کر رہا ہے؟ کہاں دلچسپی رکھنے والے اشخاص انٹرنیٹ پر مختلف فورم سے اظہار خیال کر رہے ہیں۔ کمپیوٹر اور انٹرنیٹ کی بدولت قدامتاتی طرز تعلیم (Distance Education) اور آن لائن تعلیمی نظام نے کمالی زور پکڑ لیا ہے۔ تعلیم اب گھر گھر تک پہنچ رہی ہے۔ اساتذہ اپنے اسباق، لکچرز اور مواد کو انٹرنیٹ پر باہمی تبادلہ خیال کر کے کم سے کم وقت میں اچھے قسم کا کورس تیار کر رہے ہیں۔

طلباء اور اساتذہ دونوں کے خیالات و رجحانات وسعت پذیر ہوئے ہیں اور ان کا باہمی استفادہ (Interaction) عالمی سطح پر ہر وقت ممکن ہو چکا ہے۔ مختلف گروپوں کے اساتذہ و طلباء "Learning Circle" کے تحت کسی خاص موضوع پر اظہار خیال کر کے ایک بہتر اور معیاری نتیجہ پہنچ رہے ہیں۔ روایتی دورک بک اور نوٹ بک کی جگہ سافٹ ویئر

نے لی ہے، اور اساتذہ کمپیوٹر اور سافٹ ویئر کی بدولت معیاری ٹیکسٹ دینے کے اہل ہو چکے ہیں۔ اساتذہ الیکٹرونک میل کے ذریعے وائڈین کو ان کے بچوں کی کارکردگی کی رپورٹ سے وقتاً فوقتاً واقف کر رہے ہیں۔ اس طرح طلباء، اساتذہ اور والدین کے درمیان ہم آہنگی بڑھ رہی ہے۔

انٹرنیٹ کے ذریعے امتحانات کا طریقہ کار بھی بدل رہا ہے۔ اب کمپیوٹرائزڈ ورک کی بدولت امتحانات پوری دنیا میں ایک ساتھ لئے جا رہے ہیں اور ان کے نتیجے چند گھنٹوں میں حاصل ہو رہے ہیں۔ روایتی (Conventional) ٹسٹ کی جگہ خود امتحانی (Self test) کا رجحان عام طلباء میں بڑھا رہا ہے اور فیل ہو رہے ہونے کا خوف ختم ہو رہا ہے۔

آن۔ لائن اوپن سسٹم کے ذریعہ مختلف طرح کے اہل کورسز گھر بیٹھے طلباء کے لئے دستیاب ہو چکے ہیں۔ نامطلاتی تعلیمی نظام کے تحت مختلف آن لائن یونیورسٹیاں (On-line Universities) اور ویرچول یونیورسٹیز (Virtual Universities) روز بروز منظر عام پر آ رہی ہیں۔ ان یونیورسٹیز سے رجسٹریشن کرنے والے طلباء و طالبات گھر بیٹھے اعلیٰ تعلیم حاصل کر رہے ہیں۔ ان یونیورسٹیوں نے اپنے تمام درسی مواد انٹرنیٹ پر جمع کر دیے ہیں جنہیں طلباء ڈاؤن لوڈ (Down Load) کر کے استفادہ کر رہے۔ غرض اس طرح تعلیمی منظر نامہ انٹرنیٹ کی وجہ سے یکسر بدل چکا ہے۔

## ۱۔ تعلیمی ویب سائٹ:

انٹرنیٹ آج تعلیم کے حصول کا ایک بہت بڑا ذریعہ بن چکا ہے۔ تقریباً ۶۰ کروڑ سے بھی زائد ویب پر مشتمل تعلیمی صفحات (Web based page) آج انٹرنیٹ پر موجود ہیں۔ یہ تمام سائٹ بالکل مفت طلباء، اساتذہ اور والدین کی معلومات کے لئے موجود ہیں۔ یہ تمام مواد ہر وقت ہر جگہ سے آن لائن حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ ان میں کچھ قابل ذکر سائٹ کے پتے یہ ہیں:

www.britanica.com (ب)	www.bigchalk.com (الف)
www.studyweb.com (د)	www.classroom.com (ج)
www.microsoft.com/education (و)	www.math.com (ھ)

## ۲۔ انٹرنیٹ پر کالج گائیڈ:

انٹرنیٹ پر مختلف کالجوں کی معلومات، ان کے نصاب کی تفصیلات، داخلہ کا طریقہ کار و فارم، درسیات کی تفصیل، اسکالرشپ کی معلومات وغیرہ موجود ہیں۔ جن میں قابل ذکر پتہ مندرجہ ذیل ہیں:

www.collegenet.com (الف)
www.campusmatters.com (ب)
www.daycourses.com (ج)

(د) [www.educationtimes.com](http://www.educationtimes.com)

(ه) [www.educationcare.com](http://www.educationcare.com)

(و) [www.admissionguru.com](http://www.admissionguru.com)

(ز) [www.campusabroad.com](http://www.campusabroad.com)

(ح) [www.vidyarthi.com](http://www.vidyarthi.com)

(ط) [www.studentsguide.com](http://www.studentsguide.com)

### ۳۔ انٹرنیٹ پر کیریئر گائیڈنس سے متعلق معلومات:

طلباء عموماً میٹرک یا 2+ پاس کرنے کے بعد یہ فیصلہ نہیں لے پاتے ہیں کہ ان کو مستقبل کے لئے کون سا کیریئر چنا جائے۔ تعلیم، روزگار اور کیریئر کے نئے نئے مواقع انٹرنیٹ کے مختلف ویب سائٹ پر موجود ہیں۔ کیریئر کاؤنسلنگ اور کیریئر پلاننگ سے متعلق کئی ویب سائٹ بھی انٹرنیٹ پر موجود ہیں۔ طلباء کے لئے IQ test، Personality test، آن لائن ٹسٹ اور اس طرح کے کئی سائٹ موجود ہیں۔ ان میں سے کچھ قابل ذکر سائٹ اس طرح ہیں:

(الف) [www.careerperfect.com](http://www.careerperfect.com)

(ب) [www.careerlauncher.com](http://www.careerlauncher.com)

(ج) [www.careerdowell.com](http://www.careerdowell.com)

(د) [www.emode.com](http://www.emode.com)

(ه) [www.iqtest.com](http://www.iqtest.com)

(و) [www.allthetests.com](http://www.allthetests.com)

(ز) [www.how-to-study.com](http://www.how-to-study.com)

(ح) [www.academictips.com](http://www.academictips.com)

(ط) [www.entranceonline.com](http://www.entranceonline.com)

### ۴۔ انٹرنیٹ پر قلمی تعلیم سے متعلق معلومات:

انٹرنیٹ کے ذریعہ قلمی تعلیمی نظام (Distance Education System) نے علم کے حصول کو نہایت سستا، آسان، چکدار اور کہیں سے کبھی بھی حاصل کرنے کا واحد ذریعہ بنا دیا ہے۔ انٹرنیٹ پر قلمی تعلیمی نظام کے پتے اس طرح ہیں:

(ب) [www.douglas.bc.ca](http://www.douglas.bc.ca)

(الف) [www.ignou.ac.in](http://www.ignou.ac.in)

## ۵- انٹرنیٹ کے اثرات:

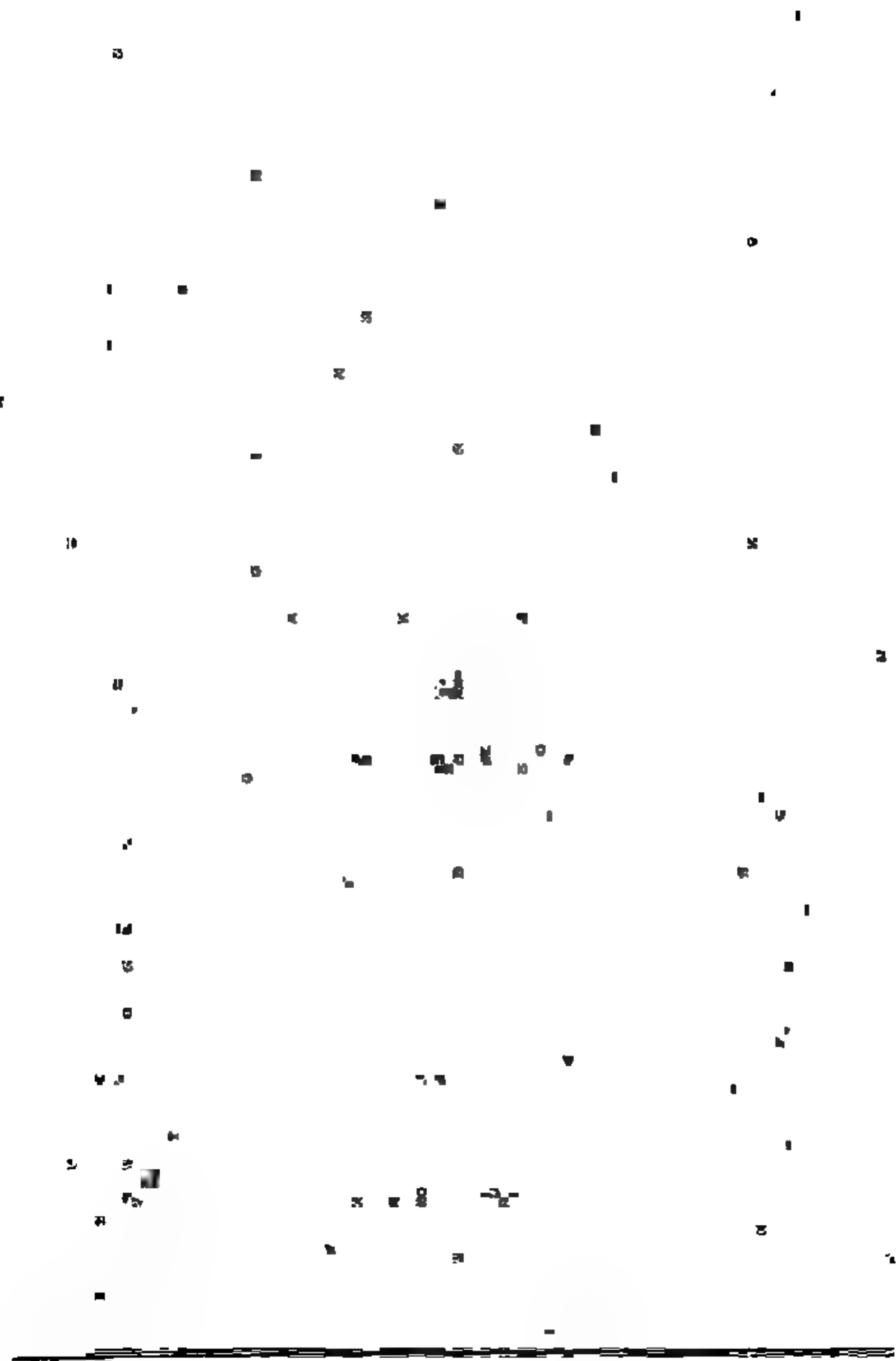
اس میں کسی شک کی کوئی گنجائش نہیں کہ انٹرنیٹ آج کے دور میں علم کے حصول کا ایک اہم ترین ذریعہ بن چکا ہے لیکن انٹرنیٹ کے ذریعہ جہاں ایک طرف دنیا بالکل سٹ کر آپ کے چھوٹے سے کمپیوٹر میں سما گئی ہے وہیں دوسری طرف مغربی ملکوں اور امریکہ کے سرمایہ دارانہ اور غیر اخلاقی افکار و خیالات کی وجہ سے انٹرنیٹ پر ایک یلغار سی ہو گئی ہے۔ انٹرنیٹ نے صارفیت (consumerism) کے تصور کو اس قدر بڑھا دیا ہے کہ انسان مادیت کی انتہا پر پہنچتا چلا جا رہا ہے۔ انٹرنیٹ میں ایک طرف جہاں علم و معلومات کا بے شمار خزانہ ہے تو دوسری طرف تو فحش، عریانی اور غلامت سے بھرپور مواد کی بھی کمی نہیں ہے۔ مغربی معاشرہ انٹرنیٹ کے ذریعہ تیزی سے پھیلنے ہوئے ان اخلاقی جرائم کو روکنے سے قاصر ہے، اور اب یہی جرائم ہمارے گھروں پر بھی دستک دے رہے ہیں۔ انٹرنیٹ کا استعمال اعلیٰ اخلاقی و سماجی اقدار کو قائم کرنے میں کس طرح موثر ہوتا کہ ہماری نوجوان نسل اخلاقی باخستگی کی شکار نہ ہو سکے، یہ آج کے دور کا سب سے بڑا چیلنج بن گیا ہے۔ ہمارے اعلیٰ نظر، علماء اور دانشور حضرات کو اس امر پر نہایت تنبیہ کی سے غور کرنا ہوگا کہ انٹرنیٹ سائنس اور ٹکنالوجی کی بالادستی اور ہمہ جہت اقدار کے نتیجہ میں جو نظام وجود میں آ چکا ہے اس کی بنیاد میں کسی فوق انصافیت، حق کی حاکمیت، مردمانیت، خدا پرستی اور للہیت کے لئے کوئی گنجائش اور اعلیٰ اخلاقی و سماجی اقدار کے یقین کے لئے کوئی راستہ باقی ہے یا نہیں۔ اس امر کی یقین دہانی نہایت ضروری ہے کہ ہماری نوجوان نسل انٹرنیٹ کے مثبت پہلو سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھائے اور اس کے خفی پہلو سے حتیٰ الامکان اپنے کو بچا کر رکھے ہوئے ایک صالح معاشرے کی تشکیل میں اہم مدد ادا کر سکے۔



حصہ اول :

**انٹرنیٹ اور جدید آلات  
کا  
دینی مقاصد کے لئے استعمال**





## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

آج مشینری اور سائنس کے انتہائی ترقی یافتہ انقلابی دور نے سارے عالم کی مسافتیں سمیٹ دی ہیں بلکہ نہ کے برابر کر دی ہیں کہ آدمی کے تصور سے بھی کہیں کم وقت میں عالم کے ایک کٹارے کی خبر دوسرے کٹارے تک اور ایک بات دور دراز تک پہنچ جاتی ہے، اس کے لئے جو وسائل ایجاد ہوئے ہیں اور ہوتے جا رہے ہیں، آدمی ان سے اپنی ضروریات میں تو کام لیتا ہی ہے اس سے بڑھ کر آج یہ وسائل و آلات اشخاص و جماعتوں و تحریکات کے نظریات و افکار کے فروغ و اشاعت کا بہترین ذریعہ بن چکے ہیں، ان نظریات و افکار کو پھیلانے کے لئے پہلے بھی بہت سے ذرائع اپنائے جاتے تھے مگر آج جو سہولتیں ہو گئی ہیں ان کی وجہ سے ان وسائل کا استعمال گج کم اور غلط زیادہ ہو رہا ہے، بلکہ شاید یہ کہنا عجیب ہوگا کہ غلط کے مقابلے میں گج کے لئے بعض ذرائع کا استعمال صفر کے درجہ میں ہے۔

ریڈیو اینٹنپ کے دور دورے کے بعد آج ٹی وی کا دور و مہم ہے، ریڈیو ٹی وی کا استعمال خبروں اور تماشوں کو ادھر سے ادھر پہنچانے کے علاوہ مختلف مذاہب کی ترویج و اشاعت کے لئے بھی ہو رہا ہے، اس قسم کا جو نظام حکومتی سطح کا ہے تلف ممالک کے حالات کے مطابق اس میں بھی مذہبی پروگرام کا حصہ رہتا ہے، اس کے علاوہ ریڈیو ٹی وی اسٹیشنوں کو کرایہ پر لے کر بھی یہ کام ہو رہا ہے، بلکہ اب تو ذاتی اسٹیشن و قلم کا سلسلہ بھی شروع ہو چکا ہے۔

ٹی وی کے بعد انٹرنیٹ نے خبروں اور فکروں کے پھیلانے کے کام کو حریح عام اور سہل بھی بنا دیا ہے، اس لئے کہ اس سے کام لینے میں ریڈیو ٹی وی کے جیسا طویل عمل اور طویل قلم و نظام کی ضرورت نہیں ہوتی، جس طرح ایک شخص اپنے گھر میں بیٹھ کر ریڈیو سنتا ہے، ٹی وی سے مستفید ہوتا ہے، اسی طرح انٹرنیٹ سے ایک شخص اپنے گھر کے ایک کونے میں بیٹھ کر انٹرنیٹ کے قلم میں کسی بھی فکر و خبر کو داخل کر کے پورے عالم میں پھیلا سکتا ہے۔

باطل کا حراج یہ ہے کہ وہ ایسی چیزوں کی پیشہ جلدی اپناتا ہے تاکہ جلد از جلد اور زیادہ سے زیادہ فروغ پائے، ظاہر ہے کہ کتنی بھی روک تھام کی جائے اور بتایا و سمجھایا جائے لیکن عامۃ الناس ایسی چیزوں میں مبتلا ہوئی جاتے ہیں اور ان پر ان چیزوں کا گہرا اثر پڑتا ہے اور نقصان ہوتا ہے، اور بسا اوقات اس کا مناسب و مفید تدارک اس وقت ہو سکتا ہے جب اسی انداز کی کسی چیز کو ذریعہ وسیلہ بنایا جائے۔

انہیں سب باتوں کا احساس کر کے ریڈیو کے عام ہونے پر کار علماء نے اس میں قباحت محسوس نہیں کی کہ ریڈیو کے ذریعہ قرآن کریم کی تلاوت اور دینی تقریروں اور علمی باتوں کی اشاعت کی جائے، بلکہ اس میں انہوں نے خود عملی طور پر حصہ لیا، جیسا کہ بالخصوص پاکستان کے متعلق ہم کو معلوم ہے، البتہ ماضی میں یہ مسئلہ سرکاری ریڈیو کے ذریعہ نشر و اشاعت کی حد تک رہا اور ہندو پاک وغیرہ میں اب بھی یہی ہے یا علمی و عمومی طور پر یہی نظم چل رہا ہے۔

مگر اب یہ چیزیں نجی زمرے و شکلوں میں آنے لگیں تو سوال بھی پیدا ہونے لگا کہ غیر مسلم ممالک میں مسلمان خود اپنا کوئی ایسا نظم قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اور یہ سوال اس پس منظر میں پیدا ہوا کہ دوسرے مذاہب و تحریکات کے لوگ بھی اس سے بہت کام لے رہے ہیں۔

مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں اس کا استعمال بہت ہے اور ریڈیو سے آگے بڑھ کر ٹی وی کے پرائیوٹ چینل و نظم بہت ہو گئے ہیں جو غریب اخلاق پر دگرگام کے علاوہ دین و مذہب کو خراب کرنے والے اور دین حق سے بدگمان و برگشتہ کرنے والے دگرگام چلاتے رہتے ہیں، اور ٹی وی کے اس قسم کے کیسٹ تیار کر کے عمومی طور پر ان کو پھیلاتے ہیں، اور وہاں کے عوام کو نہ صرف ان چیزوں سے بہت دلچسپی ہے بلکہ ان کے نزدیک ان چیزوں کی بیسی اہمیت ہے، اور یہی ذرائع ان کے نزدیک اب مقبولیت و سنجیدگی کا معیار ہیں، اور اب دین کے لئے فکر مند و درد مند افراد و ادارے یہ سوچنے پر مجبور ہو رہے ہیں کہ حدود کے اندر وہ کرم بھی اپنے مقصد و کار کے لئے اس ذریعہ کو اپنائیں۔

انگریز کا تذکرہ آچکا ہے، وہ ریڈیو اور ٹی وی دونوں کا کام کرتا ہے، اور جیسا کہ ذکر کیا گیا کہ اس کے ذریعہ کسی بات کا عام کرنا اور پھیلانا بہت آسان ہے، اور بہت تیزی سے اس کا حراج و چلن بڑھ رہا ہے۔ نہ صرف مغربی ممالک و غیرہ میں بلکہ ہمارے یہاں بھی، اور چونکہ اس کا استعمال شخصی طور پر بھی بہت آسانی سے ہو جاتا ہے، کسی لیے نظم و نظام کی ضرورت نہیں ہوتی، اس لئے اس کا علاوہ استعمال کچھ زیادہ ہی ہو رہا ہے، اسلام کے تعارف کے عنوان سے باطل فرقوں نے اپنے نام و مقاصد کا تعارف اس سسٹم میں ڈال رکھا ہے، اور بہت سی ایسی سیدی باتیں اس کے ذریعہ پھیلاتے ہیں، اس نظم میں طرح طرح کے اخبارات و رسالے ذور کتا ہیں بھی شامل کر دی گئی ہیں، اور ریڈیو ٹی وی پر تو کچھ پابندی بھی لگ سکتی ہے اس پر کوئی

پابندی ممکن نہیں ہے، اس لئے اس سے دلچسپی رکھنے والے بڑی گمراہیوں کا شکار ہو رہے ہیں۔ یہ بات اب دلچسپی نہیں رہ گئی ہے، اس لئے بہت سی مسلم تنظیمیں اور افراد اس بات کی طرف متوجہ ہوئے ہیں کہ وہ اعتریف کے ذریعہ حق کا علم بلند کریں اور اس کے واسطے سے صحیح یا تہی لوگوں تک پہنچائیں۔

اعتریف کا ایک اہم مقصد یہ بھی ہے کہ اس کے ذریعہ سوال و جواب بھی ہو سکتا ہے، کسی پروگرام میں ایک مستفید ہونے والا ضرورت محسوس کر کے اپنا کوئی سوال اعتریف کے سپرد کر دیتا ہے اور جواب کا طالب ہوتا ہے، اب خواہ جواب درست ملے یا غلط، اور اصل اور متعلقہ شخص سے ملے یا کسی اور دوسرے سے، اس لئے اعتریف کو ممتاز علمی اور تعلیمی ادارے اپنی تعلیمی اور تربیتی مہم و جدوجہد کی افادیت کو عام کرنے اور صحیح فکر و عقیدہ کی اشاعت کے لئے آسانی استعمال کر سکتے ہیں اور اس سے ملت و امت کو کافی مستفید کر سکتے ہیں۔

اس امتحانی صورت میں خردائی دی و دی و دی کی آرکی شکل میں ہو یا اعتریف یا اس جیسی کسی دوسری شکل میں، سوال پیدا ہوتا ہے، اور ضرورت محسوس کی جارہی ہے اور وہ لفظ سوالات آرہے ہیں کہ کیا کیا جائے، آیا امت کو اپنے حال اور اپنے اختیار پر چھوڑ دیا جائے اور جس وقت و صحت پر اکتفا کیا جائے، یا ان چیزوں سے دلچسپی کو دیکھتے ہوئے اور ان کے واسطے سے آنے والی محنت کو دیکھتے ہوئے اس قسم کے اقدامات کو اختیار کیا جائے اور اس کی اجازت دی جائے۔

بلکہ یہ چیزیں ملت کے مہم میں نہیں تھیں، اور ٹی وی و دی و دی کی آرکی محنت بہت بڑھی ہوئی ہے، مگر جو معاشرہ اس کے واسطے سے کچھ سننے سے دلچسپی رکھتا ہے اور اس کے لئے وقت نکالتا ہے اور ٹھٹھٹھ سکتا ہے، اور جو نظم و رائج موجود ہے وہ انتہائی خطرناک، گمراہ کن اور ہلاکت خیز ہے۔ دین و دنیا دونوں کے اعتبار سے تو کیا اس معاشرہ کے دین و ایمان کو بچانے کے لئے اور ان کو صحیح راہ پر لانے کے لئے اور دین حق کی طرف ان کو دعوت دینے کے لئے ان ذرائع کو استعمال کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

اور مغربی ممالک میں نیز مسلم ممالک میں، اسلامی تعلیمات کی اشاعت کے لئے اس قسم کے نظم و نظام کی کافی افادیت محسوس کی جارہی ہے، بلکہ اس کے مطالبے ہو رہے ہیں، اس لئے کہ ریڈیو، ٹی وی وغیرہ سے سب کی دلچسپی گانے اور تماشوں وغیرہ کی وجہ سے ہی نہیں ہوتی بلکہ بہت سے مسلم افسریت لوگ اپنی ذاتی الجھنوں کا حل اور روحانی علاج بھی چاہتے ہیں، ایسے لوگ ان ذرائع کے واسطے سے شکر کی جانے والی اسلامی تعلیمات سے اسلام کی چوائی تک پہنچ سکتے ہیں اور نکلتے ہیں۔

یہ حقیقت ہے کہ پہلے فرنیٹ ورک، ٹیلی ویژن، ویڈیو کیسٹ، اور اعتریف کا استعمال مدرس تعلیم کے لئے بڑے

پانے پر ہورہا ہے، اور اب تو یہ کہا جانے لگا ہے کہ بچوں کو اسکول جانے کی ضرورت نہیں ہے ان وسائل کے ذریعہ پورے ہندوستان میں ایک وقت تعلیم دی جاسکتی ہے۔

اس تمہید کو مد نظر رکھتے ہوئے درج ذیل سوالات جواب کے محتاج ہیں:

### سوالات:

- ۱- مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنے کا کیا حکم ہے؟ جس کا مقصد حق کی اشاعت اور فرقہ پللی کی تردید اور اس سے بڑھ کر ان کی سائی کی کاٹ اور روک تھام ہے۔
- ۲- مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں جہاں ٹی وی اور اس سے احتمال و استفادہ عام ہے اور اس کو مختلف تحریکات و عقیموں نے اپنے مقاصد و نظریات کی اشاعت کے لئے آلہ کار بنا رکھا ہے، وہاں نہ کوہ بالا مقصد اور نظام کے تحت ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا کوئی نظم بنانا، کیا اس کی اجازت ہوگی؟
- ۳- تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا، خواہ وہ ٹیپ ریکارڈ ہوں یا ویڈیو کیسٹ ہو، ڈی، بی، سی، ایف، ڈی، وی، وغیرہ۔ اس کا کیا حکم ہے جب کہ آج کی علمی دنیا میں ان کی اہمیت و افادیت بہت زیادہ محسوس کی جا رہی ہے، اور ان کا استعمال بڑھتا جا رہا ہے؟
- ۴- انٹرنیٹ ہو یا اس قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ نظم ہو، اس کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانے اور اس کے لئے فکر مندی و نظم کا کیا حکم ہوگا؟

## فیصلہ:

### انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

اس موضوع پر گفتگو اور بحث و تجویس کے بعد بافق شرکاء سمینار درج ذیل فیصلے کئے گئے:

- ۱- اسلام کی نشر و اشاعت اور اس کی حفاظت و بقا کے لئے ہر ممکن جدوجہد وسیع امت مسلمہ کا اہم فریضہ ہے۔
- ۲- "وَأَعِزُّوْا لَهُمْ مَا اسْتَظْفَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ" کے مطابق اس فریضہ کی انجام دہی کے لئے جدید و قدیم ہر ممکن جائز ذریعہ وسیلہ کا استعمال کرنا درست ہے، بلکہ ضرورت و حالات کے مطابق مفید و موثر وسیلہ کا استعمال کرنا ضروری ہے۔
- ۳- ابلاغ و ترسیل کے جدید ذرائع میں ریڈیو کا استعمال دینی مقاصد کے لئے کوئی قباحت نہیں رکھتا، خواہ یہ استعمال اس کے پروگرام سے استفادہ کی صورت میں ہو، یا پروگرام میں عملاً شرکت کر کے ہو، یا یہ کہ خود اپنا ریڈیو پیشکش قائم کر کے۔
- ۴- بنیادی طور پر انٹرنیٹ آج کے زمانے کا سب سے اہم ذریعہ ابلاغ ہے، اس کی حیثیت اپنی بات دوسروں تک پہنچانے کے لئے ایک ذریعہ اور وسیلہ کی ہے، اور ذرائع کا حکم شرعی متعین کرتے وقت یہ دیکھنا ہوگا کہ ان ذرائع کا استعمال کن مقاصد کے لئے ہو رہا ہے، ذرائع و وسائل کا استعمال جائز مقاصد کے لئے شرعاً جائز اور ناجائز مقاصد کے لئے ناجائز ہے، پھر ان کا شرعی حکم اس طرح متعین ہوگا کہ ان مقاصد کا حصول فرض و واجب ہے یا مستحب ہے یا مباح ہے۔ اور ان وسائل کا استعمال مکمل طور پر ان مقاصد کے حصول کے لئے جس حد تک ضروری ہو اسی کے بقدر ان وسائل کا استعمال فرض یا مستحب یا جائز ہوگا۔
- ان اصولوں کی روشنی میں شرکاء سمینار کی رائے ہے کہ انٹرنیٹ کا استعمال ایک شرعی، دینی، دعوتی، اجتماعی فلاح کے ذریعہ اور وسیلہ کی حیثیت سے جائز اور بعض دفعہ ضروری ہے۔
- یہ بھی ضروری ہے کہ عرض اور پیشکش کے طریقے میں منکرات اور محرمات شرعیہ سے بچا جائے۔
- ۵- ٹیلی ویژن ایک ایسا ذریعہ ابلاغ ہے جس کے ذریعہ نہ صرف آواز بلکہ بولنے والوں کی صورتیں بھی سامعین و ناظرین کے سامنے پیش ہو جاتی ہیں، کبھی نقل نشر مباشر (براہ راست) کے ذریعہ چلتی پھرتی صورتیں منتقل کی جاتی ہیں، اور کبھی کسی مجلس، کسی محل، کسی کھیل یا کسی تقریب کو ویڈیو کیسٹ میں محفوظ کر لیا جاتا ہے اور بعد میں اس کو نشر کیا جاتا ہے۔

ٹیلی ویژن کے مسئلہ میں ایک دشواری تو یہ ہے کہ اس میں جو صورتیں ناظرین تک منتقل ہوتی ہیں، آیا وہ اس تصویر کشی کا کل اور مورد ہیں جن کے ممنوع ہونے کی صراحت حدیث نبوی میں آئی ہے یا نہیں؟ عام طور پر علماء ہند اس طرح کے عکس ریزیکردوں سے لی گئی تصویر کو بھی اس تصویر کشی کا حصہ مانتے ہیں۔ ممالک عربیہ کے بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ یہ فوٹو گرافی ممنوع تصویر سازی کا کل نہیں۔

ٹیلی ویژن کے ساتھ دوسری دشواری اس کے استعمال کی ہے، تفریحات (Entertainment)، تجارتی اشتہارات کے ذریعہ عورتوں کی غریباں تصویروں کی اشاعت، بے حیائی و فحاشی کو عام کرنا، ایسی فحش فلموں کا نشر کیا جانا جس کو باپ بیٹا، ماں بیٹی ایک ساتھ دیکھ نہیں سکتے، بھرپوں کو اس طرح اپنے عمر میں گرفتار کر لینا کہ ان کی تعلیمی دلچسپی ختم ہو جائے۔ پیدائشیں جن کی وجہ سے ٹیلی ویژن موجودہ سماج کے لئے ایک بڑا سونہا گیا ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ ٹیلی ویژن کے ذریعہ کچھ مفید کام لئے جاسکتے ہیں اور لئے جاتے ہیں، لیکن معاشرے کو پہنچنے والا ضرر اس سے حاصل ہونے والے نفع سے کہیں زیادہ ہے "واللہمما اکبر من لفعھما"۔

ان حالات میں شرکاء سمیت ٹیلی ویژن کے استعمال اور اس کے ذریعہ ان منکرات و فواحش کی اشاعت کو ناجائز اور معاشرے کے لئے حاشی کا ذریعہ قرار دیتے ہوئے اس سے اجتناب کی تلقین کرتے ہیں۔

۶۔ ایک اہم سوال ان مجلس کے عہدہ شری کا ہے جو خالص دینی و دعوتی مقاصد کے لئے قائم کئے گئے ہیں اور قائم کئے جا رہے ہیں، اور ہر طرح کی فحاشی و فحاشی سے پاک اور خالی ہیں، کیا ایسے مجلس (Channels) کا قائم کرنا اور ان سے استفادہ کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

تمام شرکاء سمیت اس کو جائز قرار دیتے ہیں، جبکہ بعض حضرات ان حالات میں بھی اجازت نہیں دیتے جن کے نام حسب ذیل ہیں:

- |                                |                                     |
|--------------------------------|-------------------------------------|
| ۱۔ مولانا عبداللطیف پٹنوی صاحب | ۲۔ مولانا عبدالقیوم پٹنوی صاحب      |
| ۳۔ مولانا عبدالرحمن پٹنوی صاحب | ۴۔ مولانا محمد خزہ گورکھپوری صاحب   |
| ۵۔ مولانا مفتی محمد زید صاحب   | ۶۔ مولانا زبیر احمد صاحب ماسٹر علوم |
- مولانا برہان الدین سنبھلی اور مولانا ارشد قاسمی قادری کی رائے یہ ہے کہ اگر براہ راست نشر (Live) ہو تو جائز ہوگا، اور اگر محفوظ کیا ہو اور گرام (Recorded Programme) نشر کیا جائے تو جائز نہیں ہوگا۔



## تلخیص آراء:

### انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد نعیم اختر مدنی

سائنس اور مشینری کے موجودہ انتہائی ترقی یافتہ دور میں جدید آلات اور ذرائع ابلاغ کے مختلف انواع و اقسام کی دینی مقاصد کے لئے بڑے پیمانہ پر استعمال اور ان کی تیز رفتار انگریزی کے موضوع پر مزید بحث سوالنامہ میں بھرپور روشنی ڈالنے کے بعد چار سوالات قائم کئے گئے ہیں۔ جن میں پہلا سوال پرائیوٹ ریڈیو اسٹیشن، دوسرا سوال پرائیوٹ ٹی وی اسٹیشن کے قیام کی شرعی حیثیت سے متعلق ہے، تیسرے سوال میں آڈیو اور ویڈیو کیسٹس اور سی ڈی و سافٹ ویئر وغیرہ کی تجارتی کا حکم معلوم کیا گیا ہے، اور چوتھا سوال انٹرنیٹ وغیرہ کے استعمال سے نفل رکھتا ہے۔

اس سوالنامہ پر اسلاک لکھنا کیڈی انڈیا کے دفتر کو ملک کے مختلف اداروں اور مکتبوں سے ۳۶ حضرات علماء کرام کے جوابات موصول ہوئے، چاروں سوالات سے متعلق مقالہ نگار علماء کرام کے جوابات اور ان کے دلائل کا خلاصہ ذیل میں درج کیا جا رہا ہے۔

#### ریڈیو اسٹیشن کا قیام:

پہلا سوال ہے:

۱۔ مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنے کا کیا حکم ہے، جس کا مقصد حق کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تردید اور اس سے بڑھ کر ان کی مسامحہ کی کٹ اور روک تھام ہے؟

اس سوال کا جواب دینے والے تمام علماء کرام اس بات پر اتفاق ہیں کہ سوال میں مذکور مقاصد یعنی حق کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تردید نیز ان کی مسامحہ کی کٹ اور روک تھام کے لئے خود اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا جائز ہے۔



جواز کی رائے سے اتفاق کرتے ہوئے متعدد حضرات نے بعض شرائط کا بھی ذکر کیا ہے۔ چنانچہ مولانا برہان الدین سنہلی، مولانا یعقوب قاسمی بارہ بنگلی اور مولانا اختر امام عادل صاحب لکھتے ہیں کہ اس کا غیر شرعی چیزوں سے پاک ہونا ضروری ہے۔ مولانا عبداللطیف پلنچوری اور مولانا عبدالقیوم پلنچوری صاحبان اس شرط کی مزید وضاحت کرتے ہیں کہ ریڈیو اسٹیشن کو اسلامی قوانین کے مطابق چلایا جائے، یعنی جائز پروگرام نشر کیا جائے، اشتہارات میں مردی مقرر ہوں، حقیقت پر مبنی بات کہی جائے، عورت کی آواز اور فلمی گیتوں اور ناجائز امور سے مکمل اجتناب رکھا جائے اور موسیقی سے پرہیز کیا جائے۔

مفتی حبیب اللہ قاسمی نے اس کا پورا انتظام علماء کے ہاتھ میں ہونے، مولانا ظفر الاسلام صاحب نے خبر دینے والوں کے لئے محتاط و دیر انداز ہونے، مفتی محبوب علی دجیبی نے اس پر دینی جماعتوں کا کنٹرول ہونے اور مولانا اختر امام عادل نے صالح و محتاط لوگوں کا کنٹرول ہونے کی شرط ذکر کی ہے۔

اس کے جواز پر استدلال کرتے ہوئے مولانا شفیق الرحمن ندوی، مولانا ریاض احمد مفتی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مولانا ابوالقاسم، مولانا احمد ندوی، مفتی حبیب اللہ قاسمی، مولانا امیر خاں ندوی، مولانا محمد قاسم مظفر پوری، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا اختر امام عادل اور مولانا مصطفیٰ قاسمی صاحبان نے جن دلائل کا ذکر فرمایا ہے ان سب کا حاصل درج ذیل ہے:

### جواز کے دلائل:

- ☆ ریڈیو کی حیثیت محض ایک آواز اور وسیلہ کی ہے، ان کے استعمال سے صرف نظر کر کے ان کی حلت یا حرمت کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔
- ☆ نیت صحیح، مقصد صحیح اور آواز صحیح ہے، کیونکہ اس مقصد کے لئے جو اسٹیشن قائم ہوگا وہ لہو و لعب کی اشاعت سے دور ہوگا۔
- ☆ یہ "مالا نفوم المعصبة بعنه" کے قبیل سے ہے، جن اشیاء کے عین و عکس میں قباحت نہ ہو بلکہ قباحت خارج سے پائی جاتی ہوں ان کا استعمال خارجی معصیت کے ارتکاب کے بغیر جائز ہے۔
- ☆ فقہی اصول و قواعد: الأصل فی الأشياء الإباحة، الأمور بمقاصدها، مالا يعلم له تحريم یجری علی حکم الحل سے اس کا جواز ثابت ہوتا ہے۔
- ☆ آیات قرآنی: "واعلموا لهم ما استطعتم من قوة"، "ولا تلبسوا الحق بالباطل"، "والله ما فی السموات وما فی الارض الا فی ما فی الارض" اور احادیث: "من استطاع منکم ان ینفع اخاه

فلیفعل" (مسلم ۲۲۳/۲ بخاری ۲۲۳/۲) "تفکروا فی الخلق"، "تفکروا فی آلاء اللہ" (کنز العمال ۱۰۶/۳) "موسسۃ الرسالہ بیروت" کے علم و تبحر میں ان جدید آلات کا استعمال بھی داخل ہے۔

☆ بحیثیت خیر امت ان آلات جدیدہ کے استعمال میں سدھار اور ان کے ذریعہ پھیلائی جانے والی تلامذہ فہموں کے ازالہ کی کوشش مسلمانوں کی ذمہ داری ہے۔

☆ حضور ﷺ نے دعوت و تبلیغ کے مختلف طریقے اختیار فرمائے، نیز فقہاء نے نیک مقاصد کے لئے لہو کے خالص آلات تک استعمال کرنے کی اجازت دی ہے، صاحب درختار لکھتے ہیں: "ومن ذلک ضرب التوبۃ للطاعمر، فلو للتبہ فلا بأس بہ"۔ اور شاہی لکھتے ہیں: "اللہو لبست محرمة لعینہا بل لقصد اللہو منها اما من سامعہا او من المشغل بہا، وہ لشعر الاصل، الاکثری ان ضرب تلک الآلة بعینہا حل نارة وحرم أخرى باختلاف النہہ بسماعہا" (الدر المختار ۵/۲۳۷ کتاب الطہر والاباح)۔

☆ حضرت مولانا تھانوی نور اللہ مرقدہ نے نیک مقاصد کے لئے گراموفون کو جائز قرار دیا تھا (امداد الفتاویٰ ۲۳۶/۴)۔

مذکورہ بالا مستندات نیز استعمال کے پیش نظر بننے والے عظیم مقاصد کی وجہ سے نہ صرف تمام مقالہ نگار حضرات نے ریہ پوایشن کے قیام کو درست قرار دیا، بلکہ متعدد حضرات نے موجودہ دور میں اسے بہت بڑی ضرورت اور فریضہ بتایا ہے، مثلاً مولانا ظفر عالم مدنی نے اسے ملی فریضہ بتایا ہے، مولانا عبد العظیم املائی نے اسے فرض کفایہ قرار دیا، مولانا برہان الدین سبیل صاحب اور مولانا زبیر احمد قاسمی وغیرہ متعدد حضرات نے اسے مستحسن اقدام کہا ہے۔

## ٹی وی اسٹیشن کا قیام:

۲- اس سوالنامہ میں دوسرا سوال ہے:

مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں جہاں ٹی وی اور اس سے استعمال و استفادہ عام ہے اور اس کو مختلف تحریکات و تنظیموں نے اپنے مقاصد و نظریات کی اشاعت کے لئے آلہ کار بنا رکھا ہے، وہاں مذکورہ بالا مقصد اور نظام کے تحت ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا کوئی نظم بنانا، کیا اس کی اجازت ہوگی؟

اس سوال کے جواب میں علماء کرام کی رایوں میں اختلاف ہے جس کی بنیادی وجہ ٹی وی میں استعمال ہونے والی تصاویر کا وجود ہے۔

یہ آراء بنیادی طور پر دو قسم کی ہیں: ایک رائے تصاویر کے ساتھ ٹی وی کے استعمال کو درست قرار دیتی ہے، مگر چہ اس رائے کے قائلین نے جواز کی بنیادیں اور وجوہات علاحدہ علاحدہ ذکر کی ہیں، لیکن نتیجہ جواز پر یہ سب متفق ہیں، لہذا ان کے نزدیک سوالنامہ میں مذکور مقاصد کے لئے ٹی وی انٹیشن کا قیام درست ہے۔

دوسری رائے تصاویر کی حرمت کو اساس بناتے ہوئے ٹی وی کو اس کے تصویری پہلو کے ساتھ نارست بتاتی ہے، اس رائے کے اختیار کرنے والوں میں سے بعض نے تصویر کی بعض مخصوص شکلوں کا استثناء کیا ہے۔  
ذیل میں ان دونوں قسم کی آراء اور ان کی تفصیلات نیز ان کے مستدلات کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

### ٹی وی کا استعمال درست ہے:

تصاویر کا جواز:

ٹی وی کو تصویری پہلو کے ساتھ درست قرار دینے والے حضرات کی آراء اور ان کے مستدلات مندرجہ ذیل ہیں:  
ابتداءً تصویر کی شرعی حیثیت پر تفصیلی گفتگو کرتے ہوئے مولانا راشد حسین عودی نے لکھا ہے کہ ذی روح کی تصویر بنانے اور رکھنے کی ممانعت پر مسلم شریف کتاب الملباس وغیرہ میں متعدد احادیث مروی ہیں، جن کی بنیاد پر جمہور علماء کے نزدیک یہ دونوں عمل حرام ہیں، خواہ تصویر سایہ دار ہو یا مسلح، علامہ نووی فرماتے ہیں: ”وہذہ الأحادیث صریحة فی تحريم تصوير الحيوان وانه خليط المحرم.... وهذا من ذهب العلماء كافة (شرح نووی لمسلم ۲/۲۰۱)۔  
لیکن امام مالک کا مسلک الموسود الخبیہ میں نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک صرف سایہ دار تصاویر حرام ہیں، مسلح تصویر حرام نہیں ہے (الموسود الخبیہ، اصطلاح تصویر ۱۰۱/۱۲)، جمہور علماء کے نزدیک حرمت تصویر تو عام ہے، البتہ چند چیزوں کو انہوں نے مستثنیٰ قرار دیا ہے جن کا تعلق رکھنے اور استعمال سے ہے، تصویر بنانے کی حرمت سے کوئی استثناء نہیں۔  
علماء عرب نے مالکیہ کا قول اختیار کرتے ہوئے تمام غیر مجسمہ تصاویر بشمول گیمبرہ کی تصویر کو جائز قرار دیا ہے۔  
سید سابق صاحب نقیلتہ میں لکھتے ہیں: ”کل ما سبق ذكره حاص بالصور المجسدة التي لها ظل، أما الصور التي لا ظل لها كالنقوش في الحوائط وعلى الورق، والصور التي توجد في الملابس والصور، والصور الفوتوغرافية، لهذه كلها جائزة (۵۸/۲)۔“

اور ڈاکٹر یوسف قرضاوی صاحب لکھتے ہیں: ”ولما تصور اللوحات و تصوير الفوتوغرافية فقد للمنا“

أن الأقرب إلى روح الشريعة ليهما هو الإباحة أو على الأكثر الكراهة، وهذا عالم يشمل موضوع  
الصوره نفسها على معصوم في الإسلام (الحلال والحرام في الإسلام، ص ۱۳)۔

علماء ہندو پاک تو جمہوری کے مسلک پر کاربند ہیں، لیکن وہ پاسپورٹ، لائسنس اور شناختی کارڈ وغیرہ جیسی  
ضروریات کے لئے ”المشفقة تجلب التيسير“ کے تحت نوٹو کھینچوانے کی اجازت دیتے ہیں (دیکھئے: کفایت الملتقى  
۲۳۴/۹، خلال و حرام، صفحہ ۲۲۹)۔

مولانا راشد صاحب مدنی اس تفصیل کے بعد اپنی رائے ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ سوائے ان کے ہر مقاصد  
کے تحت لی دی اسٹیشن قائم کرنے اور اس کے رکھنے اور دیکھنے کی تین وجہوں سے گنجائش ہو سکتی ہے:

اول: دعوت و تبلیغ کی اہمیت اور اس پر بالعرف و غبی عن الحکم کی تاکیدات کے پیش نظر امام مالکؒ کا مسلک اختیار  
کر لیا جائے، کیونکہ دعوت فرض کفایہ ہے، اور مغربی ممالک میں آج کی مصروف ترین زندگی میں اس فرض کی ادائیگی دشوار ہو  
جاتی ہے، تو جہاں بہت سے مواقع پر ”المشفقة تجلب التيسير“ کے تحت امام مالکؒ کا مسلک اختیار کیا گیا، یہاں پر بھی  
”المرجع مدلول شرعاً“ کے پیش نظر مالکی مسلک اختیار کرنے میں کوئی قناعت نہیں۔

دوم: حرمت تصویر کے قائلین نے ”الضرورات تبيح المحظورات“ اور ”المشفقة تجلب التيسير“ کو  
بنیاد بنا کر جان و مال کی ضرورت کے تحت پاسپورٹ وغیرہ کے لئے نوٹو کی اجازت دی ہے، تو حفاظت دین کی ضرورت کے  
تحت بھی اس کی اجازت ہونی چاہئے، اس لئے کہ اس کی اجازت دینے میں ایک حرام کے ارتکاب کا مسئلہ ہے لیکن اس کی  
ممانعت میں بہت بڑے طبقے کے دینی دعوت سے محروم ہو جانے کا خطرہ اور عام مفسدہ ہے، لہذا ”لھون البلیغین“ کو اختیار  
کرتے ہوئے جواز کو ترجیح دی جا سکتی ہے، یہ بھی پیش نظر رہے کہ جواز کی اجازت سے پیدا ہونے والا مفسدہ امام مالکؒ کے  
اختلاف کی وجہ سے اس کے مجتہد فیہ ہو جانے، نیز بہت سے علماء عرب کی جانب سے تائید پالینے کے بعد ہلکا ہو چکا ہے۔

سوم: حدیث میں آگ کے ذریعہ سزا دینے سے منع کیا گیا ہے: ”لأنه لا يعذب بالنار إلا رب النار“  
(ابوداؤد ۱۳۴/۱۳)، اس کے باوجود فقہاء نے حالت جنگ میں کفار کو جلا ڈالنے کی اجازت دی ہے (دیکھئے: رد المحتار  
۲۲۴/۳، تنقیح کے استعمال کی اجازت، نیز آیت کریمہ ”واعلموا انهم ما استطعتم...“ کی تفسیر میں علامہ آلوسی کی  
تشریح، روح المعانی ۱۹/۲۵)۔ اور حالات پر نظر رکھتے والوں سے مخفی نہیں کہ ذرائع ابلاغ اور میڈیا مصرعہ حاضر میں سرد جنگ کا  
سب سے مؤثر اختیار بن چکے ہیں، لہذا جس طرح معرکہ سیف و ستان کے وقت ضرورت کے پیش نظر اصلاً ممنوع امور کی  
اجازت دی گئی، اسی طرح معرکہ قلم و قلم کے وقت بھی ضرورت ہی کے تحت بعض اہم چیزوں کی اجازت دی جا سکتی ہے جو  
عام حالات میں جائز نہیں، کہ اس معرکہ کی عین کی طرح بھی پہلے معرکہ سے کم نہیں۔

ان تینوں وجوہات کی بنیاد پر موصوف کے نزدیک ٹی وی مرکز قائم کرنا درست ہوگا، بشرطیکہ ان تمام محرمات سے پرہیز کیا جائے، جوئی ذاتہ حرام ہیں، مثلاً اس میں باجیکا استعمال، اور عورتوں کے ذریعہ پروگرام کو ترتیب دینا وغیرہ۔

مولانا محمد قاسم مظفر پوری صاحب کی بھی تقریباً ایسی رائے ہے، وہ بالا اختصار اپنی رائے ان الفاظ میں ذکر کرتے ہیں کہ ٹی وی کی موجودہ شکل میں تصویر کی مدد سے پروگرام انجام پاتا ہے، مذکورہ مقاصد عالیہ کے پیش نظر اسے ایک ضرورت شرعیہ کے تحت گوارا کر لیا جانا چاہئے، اور ”اخف الضررین“ کے اصول کو سامنے رکھنا چاہئے، جس طرح کلی قوانین اور پاسپورٹ وغیرہ کے موقع کے لئے تصویروں کو مجبوراً رکھا جاتا ہے۔

مولانا مفتی انور علی اعظمی اور مولانا اشتیاق احمد اعظمی صاحبان بھی ٹی وی اسٹیشن کے قیام کے جواز سے اتفاق کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ایسی تصویر جوئی وی سے ہٹ کر دیکھی جاسکتی ہے، اور شریعت میں اس کی اجازت ہے، ٹی وی پر اسی حد تک اجازت ہوگی، ٹی وی اسٹیشن قائم کرنے اور چینل لینے والے علماء کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ ان حدود کی رعایت کریں۔

مولانا عزیز قاسمی صاحب کی رائے میں جب اجماع مقاصد کے لئے ٹی وی کا استعمال ہوگا تو علت لہو و لعب نہیں پائی جائے گی، نیز یہ ”مالا تقوم المعصیۃ بعینہ“ کے قیل سے ہے، اور جو تصاویر نشر ہوں گی وہ مقصود نہیں ہوں گی، اور مستورات کی تصویریں و عریاں تصویریں بھی نہیں ہوں گی اس لئے ٹی وی اسٹیشن کا قیام درست ہے۔

### ٹی وی کی تصویر عکس ہے :

مولانا عطاء الرحمن مدنی صاحب کی رائے میں ٹی وی پر انسان کی نظر آنے والی شکل اس تصویر جیسی نہیں ہے جسے کوئی آرٹسٹ بناتا ہے، جو اپنے ہاتھوں سے تصویر کا جسم اور اس کا چہرہ مہربان کر خلق خدا سے مشابہت پیدا کرتا ہے، ایسے آرٹسٹوں و مصوروں کے لئے حدیث میں وعید آتی ہے، ٹی وی کی یہ شکل اس عکسی تصویر جیسی ہے جو کسی شے پر نظر آتی ہے، جس کی تصویر میں انسان کے ہاتھوں سے بنائی ہوئی کوئی بھی چیز نہیں ہوتی ہے، دونوں میں صرف اتنا فرق ہے کہ کسی چیز کی شکل کا جو عکس کمرے پر پڑتا ہے اسے کمرہ کرنت کی چھوٹی چھوٹی لہر کی شکل میں محفوظ کر کے دی کرنت کی لہر کوئی دی میں بھیجتا ہے جو اسکرین پر اصل شکل و صورت کی طرح نظر آتی ہے، لہذا انکرات سے بچتے ہوئے ٹی وی کے مفید پروگرام دیکھنا درست ہے، اور خیر کی اشاعت کے لئے ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا اسلام و مسلمانوں کی بہت بڑی خدمت ہے۔

### بقدر ضرورت تصاویر کا استعمال :

مولانا عبدالرشید قاسمی صاحب کی رائے یہ ہے کہ ٹی وی پر صرف ضرورت کے وقت تصویر نشر کی جائے جو پاسپورٹ

سائز کی ہو یا سرکٹی ہوئی تصویر ہو، اور صرف ایک مرتبہ دکھادی جائے، بلا ضرورت شدید تصویر نہ دکھائی جائے۔

جواز کی رائے سے اتفاق کرنے والوں میں کاظمی عبداللطیف صاحب، مولانا ریاض احمد سہیل، ڈاکٹر قدرت اللہ باقوی، مفتی محبوب علی وجہی، مولانا سلطان احمد اصلاتی، ڈاکٹر عبدالعظیم اصلاتی، مولانا عزیز الرحمن، مولانا ابوسفیان ملتانوی، مفتی وسیم احمد، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا امجد ندوی، مولانا شفیق الرحمن ندوی، مفتی مبارک الدین ملک لکھنوی، مولانا مصطفیٰ قاسمی صاحبان کے اسادگراہی بھی ہیں۔ ان حضرات نے رین کی شرعاً اشاعت و حفاظت اور عقیدہ و عمل کی اصلاح کے لئے ٹی وی اسٹیشن کے قیام کو مجموعی طور پر جائز، مستحسن اور واجب قرار دیا ہے، اور بعض نے مکررات سے خالی ہونے کی شرط لگائی ہے۔

### مغربی ممالک کے لئے جواز :

چند حضرات نے ٹی وی اسٹیشن کے قیام کو صرف ان مغربی ممالک کے لئے جائز قرار دیا ہے جہاں اس سے استعمال و استفادہ عام ہے، یہ رائے مفتی حبیب اللہ قاسمی، مولانا یعقوب قاسمی زید پور، مولانا نعیم اختر اور مفتی جمیل احمد ندیری صاحبان کی ہے، مولانا نعیم اختر صاحب نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ پروگرام پیش کرنے والا مرد ہو عورت کی تصویر نہ ہو، اور دینی پروگرام ہو، جبکہ مفتی جمیل احمد ندیری صاحب نے یہ وضاحت کی ہے کہ یہ جواز اس لئے نہیں ہے کہ ٹی وی اسٹیشن پر ٹی وی یا تصویر کشی جائز ہے بلکہ ابتداء عام اور عموم بلوی گنجائش و تخفیف کا سبب ہوتا ہے، نیز کسی مسئلہ میں علماء حق کی آراء مختلف ہوں اور مسئلہ مجتہد نہ ہو تو بھی مذکورہ مسائل حالات گنجائش پیدا کر دیتے ہیں۔

### ٹی وی کا استعمال درست نہیں :

دوسری رائے ٹی وی کے استعمال کو اس بنیاد پر درست قرار دیتی ہے کہ اس میں تصویر کا استعمال لازمی ہے، اور تصویر ہر شکل میں حرام ہے خواہ قلم سے بنائی جائے یا فوٹو گرافی کی جائے یا طباعت کے ذریعہ تیار کی جائے، نیز تصاویر کا بنانا جس طرح حرام ہے تصاویر کا رکھنا اور ان کا دیکھنا بھی حرام ہے، رکھنے کی بعض صورتیں تو جائز ہیں لیکن تصویر سازی کسی حال میں درست نہیں، جن مواضع ضرورت کو حرمت سے مستثنیٰ کیا گیا ہے، ٹی وی میں اس درجہ کی ضرورت نہیں پائی جاتی، لہذا ٹی وی اسٹیشن کا قیام جائز نہیں۔

عدم جواز کی رائے اچانے والوں کا مجموعی نقطہ نظر تو یہی ہے جو ابھی مذکور ہوا، لیکن ان کی علاحدہ علاحدہ آراء اور استدلالات مندرجہ ذیل ہیں:

## تصاویر حرام ہیں:

مولانا اختر امام عادل اور کئی حضرات نے تصویر کی حرمت پر متعدد احادیث نقل کی ہیں، بخاری شریف میں ہے: "إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون" (فتح الباری ۱۰/۳۱۳)، حضرت عبداللہ بن عمر راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إن الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم احيوا ما خلقتم" (بخاری مع الفتح کتاب الملباس ۱۰/۳۶۶) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لمن اظلم ممن ذهب بخلق كخلقى فليخلقوا حبة وليخلقوا ذرة" (بخاری مع الفتح ۱۰/۳۱۶) مسند احمد میں حضرت علی سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من عاد إلى صنعة شي من هذا فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ"، قال الحافظ المنذرى اسناده جيد" (بلوغ الصمد المرام ۲۲)۔

صاحب ممدۃ القاری لکھتے ہیں: "وفى التوضيح قال أصحابنا وغيرهم تصوير صورة الحيوان حرام أشد التحريم وهو من الكبائر سواء صنعه لما يمتنعن أو لغيره فحرام بكل حال، لأن فيه مضاهات بخلق الله، وسواء كان في ثوب أو بساط أو دينار أو درهم أو فلس أو إناء أو حائط، وأما ما ليس فيه صورة حيوان كالشجر ونحوه فليس بحرام، وسواء كان في هذا كله ما له ظل وما لا ظل له، وبمعناه قال جماعة العلماء مالك والشافعي وأبو حنيفة وغيرهم (۷۰/۲۲ مطبوع مصر)۔

مولانا اختر امام عادل صاحب نے تصویر سازی سے متعلق مذکورہ احادیث اور ذی روح کی تصویر سازی کی حرمت پر ائمہ اربعہ کا اجماع نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ تصویر کے باب بالخصوص جدید فوٹو گرافی کے معاملہ میں بعض ہندوستانی علماء کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ توسع کے قائل تھے، ان کے نزدیک حرمت تصویر کی علت شاہد شرک سے حفاظت تھی، اس لئے جن صورتوں میں اس کا اندیشہ نہ ہو ان میں تصویر کی گنجائش ہے، اس سلسلہ میں دو بزرگوں حضرت مولانا سید سلیمان ندویؒ اور حضرت مولانا ابوالکلام آزادؒ کا نام لیا جاتا ہے، مگر تحقیق سے یہ بات معلوم ہے کہ ان بزرگوں نے اپنے اس موقف سے رجوع کر کے جمہور امت کا موقف اختیار کر لیا تھا۔ "جواہر اللہ" کے حوالہ سے انہوں نے جنوری ۱۹۴۳ء کے معارف میں شائع علامہ سید سلیمان ندویؒ کے رجوع اور راجی جیل سے لکھے گئے خط میں مولانا ابوالکلام آزادؒ کے رجوع کے اقتضات بھی نقل کئے ہیں۔

مولانا اختر امام عادل صاحب حرید لکھتے ہیں کہ تصویر بنانے، تصویر رکھنے اور اسے دیکھ کر لطف اندوز ہونے کے تین مراحل کو فقہاء نے محصیت میں شمار کیا ہے، ذی روح کی تصویر سازی کسی صورت میں اور کسی کے نزدیک جائز نہیں۔ علامہ ندوی لکھتے ہیں: تصویر صورة الحيوان حرام ضليد التحريم (نودی مع مسلم ۲/۱۹۹)۔ علامہ شامی لکھتے ہیں:

وأما فعل التصوير فهو غير جائز مطلقاً (رد المحتار ۱/۶۷۷)۔ ذی روح کی سرکئی ہوئی تصاویر میں فقہاء نے مضافتہ نہیں سمجھا ہے کہ یہ تصویر نہیں محض نقوش ہیں۔ شیخ علی تقی لکھتے ہیں: فلاذا قطع الرأس فلا صورة (کنز العمال ۴۰)۔ شرح معانی الآثار للفتاویٰ (۳۶۶/۲) میں ہے: فكل شيء ليس له رأس فليس بصورة۔ جہاں تک تصویر رکھنے کا تعلق ہے، بالکل چھوٹی اور ایسے ہی پائل و ذلیل بھی جانے والی تصویروں کا رکھنا جائز ہے، لیکن ان کا بھی بنانا جائز ہے۔

خلاصة الفتاوى میں ہے: لم التمثل إذا كان على ومادة لا بأس باستعمالها وإن كان بكرة انعاده (۵۸/۱)، اور بدائع الصنائع میں ہے: وإن كان الصورة على البسط والمساند الصغار وهي تداس بالارجل لا تكره لما فيه من إهانتها (۱۲۶/۱)۔

اور تصویر سازی حرام ہے تو حرام کو دیکھنا اور اس کو کسی مصرف میں استعمال کرنا بھی حرام ہے، لہذا حاصل یہ ہے کہ ٹی وی فضاء و منکرات کی اشاعت سے کتنا ہی پاک ہو، اس میں کوئی غیر شرعی عمل نہ ہو اور سارا اختیار محاط و متدین طبقہ کے ہاتھوں میں ہو لیکن تصویر سازی، تصویر نمائی اور تصویر بینی کے مراحل سے گزرے بغیر چارہ نہیں، اور تصویر رکھنے اور دیکھنے کی بعض جائز صورتیں تو ممکن ہیں لیکن تصویر سازی کے جواز کی کوئی صورت نہیں۔

مولانا برہان الدین سنہلی صاحب تصویر سازی کی حرمت سے اتفاق کرتے ہوئے فرماتے ہیں اگر ٹی وی میں تصویر نہ لینی پڑے، نہ عورتوں کو شامل کیا جائے اور نہ اس کے علاوہ کوئی اور خلاف شرع چیز کا ارتکاب کرنا پڑے تو اس سے دعوت کا کام لینا شرعاً جائز ہوگا۔

براہ راست پروگرام نشر کیا جائے :

حرمت تصویر کے بعض قائلین ٹی وی کے استعمال کی اس صورت کو درست قرار دیتے ہیں جس میں براہ راست پروگرام نشر کیا جا رہا ہو کیونکہ یہ آئینہ پر عکس کی مانند ہے، یہ رائے مولانا برہان الدین سنہلی، مولانا زہر احمد قاسمی، مولانا ابرار خاں ندوی، مولانا غفر عالم قاسمی اور مولانا ابراہیم القاسم صاحبان کی ہے۔

دیگر آراء :

مولانا ظفر الاسلام صاحب بھی تصویر سے خالی ہونے کی صورت میں درست کہتے ہیں۔ مولانا عبد القیوم پانچویں صاحب بھی غیر شرعی امور سے احتیاب، موسیقی، عورت، فلم، اس کے گیت اور تصویر سازی سے دور رہتے ہوئے ٹی وی انٹینشن کے قیام کو درست سمجھتے ہیں۔



لیکن مولانا عبداللطیف پالپوری صاحب تصویر سازی کی ہر شکل کو ناجائز بتاتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ٹی وی انشیشن کا قیام چاہے کتنے ہی نیک مقاصد سے ہو اس میں تصویر کشی لادبی اور جزو لاینک ہے، نیز ہزاروں لوگ تصویر دیکھنے کے گناہ میں مبتلا ہوں گے جس کا سبب ہم نہیں گے، کیونکہ جن تصاویر کا بنانا اور رکھنا ناجائز ہے ان کا ارادہ اور مقصد کے ساتھ دیکھنا بھی ناجائز ہے۔

مولانا ارشاد کا کی صاحب کی رائے میں بھی ٹی وی سے حاصل فوائد کے مقابلہ میں شرعی منکرات زیادہ ہیں جن کا احتمال ہی نہیں بلکہ تجربات ہیں، اس لئے ناجائز ہے، مولانا موصوف حریہ لکھتے ہیں کہ شرعی منکرات سے احتراز کرتے ہوئے متقی و پرہیزگار لوگ دعوت و تبلیغ اور اشاعت دین کا پروگرام ٹی وی سے نشر کر سکتے ہیں، لیکن آج کے پر فتن دور میں یہ مشکل نظر آتا ہے۔

مولانا ابوالقاسم اور مولانا تنویر عالم کا کی صاحبان نے تصویر کے مسئلہ میں اختلاف آراء علماء کا حوالہ دیتے ہوئے اس پر غور کرنے کی دعوت دی ہے، کہ ان کے خیال میں ٹی وی کا جواز یا عدم جواز تصویر کی بابت حکم شرعی متعین ہونے پر موقوف ہے۔ مولانا زبیر احمد کا کی اور مولانا اختر امام عادل صاحبان کے نزدیک ٹی وی میں اس درجہ کی ضرورت کا تحقق ابھی نہیں ہوا ہے کہ ضرورت کی وجہ سے اس کے جواز کی گنجائش ہو سکے۔

۳۔ اس سوالنامہ کا تیسرا سوال ہے :

تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا، خواہ وہ ٹیپ ریکارڈ ہو، یا ویڈیو کیسٹ اور سی ڈی، نیز سافٹ ویئر وغیرہ، اس کا کیا حکم ہے، جبکہ آج کی علمی دنیا میں ان کی اہمیت و افادیت بہت زیادہ محسوس کی جا رہی ہے اور ان کا استعمال بڑھتا جا رہا ہے؟

اس سوال کے بنیادی طور پر دو حصے ہیں: پہلا حصہ ایسی کیسٹس کی تیاری سے متعلق ہے جن میں صرف الفاظ و حروف یا آوازیں محفوظ کی جاتی ہیں، جیسے ٹیپ ریکارڈ کے کیسٹس، دوسرے حصہ میں ایسی کیسٹس کا ذکر ہے جن میں آواز یا حروف کے ساتھ تصاویر بھی ہوتی ہیں، جیسے ویڈیو کیسٹس اور سی ڈی و سافٹ ویئر میں تصویری حصہ۔

آڈیو کیسٹ :

پہلے حصہ یعنی صرف آواز و حروف کو محفوظ کرنے کے لئے کیسٹس جیسے ٹیپ ریکارڈ کے کیسٹس کی تیاری سے متعلق تقریباً تمام علماء کرام کی رائے اس پر متفق ہے کہ سوالنامہ میں مذکور مقاصد کے لئے ایسی کیسٹس کی تیاری درست ہے، بعض

حضرات نے اسے مستحسن اور بعض نے واجب و ضروری بھی بتایا ہے، کچھ حضرات نے یہ وضاحت بھی کی ہے کہ اس میں منکرات اور غیر شرعی موسیقی سے اجتناب کیا گیا ہو۔

### ویڈیو کیسٹ :

سوال کا دوسرا حصہ چونکہ قصائد پر سے متعلق ہے، اور تصویر سے حلق علماء کرام کی آراء تفصیل کے ساتھ اس سوالنامہ کے دوسرے سوال کے ضمن میں آچکی ہیں، تقریباً وہی اختلاف آراء زیر بحث سوال کے تصویری حصہ سے متعلق بھی ہے۔ چنانچہ علماء کرام کی ایک جماعت نے اس کی اہمیت و اقداریت کے پیش نظر مذکورہ فی السوال مقاصد کے لئے اسے درست قرار دیا ہے جن میں مولانا سلطان احمد املائی، مفتی حبیب اللہ قاسمی، ڈاکٹر قدرت اللہ باقوی، مولانا ریاض احمد سہیل، قاضی عبدالجلیل قاسمی، ڈاکٹر عبدالعظیم املائی، مولانا فخر عالم ندوی، مفتی محبوب علی دجیبی، مولانا صبار الدین ملک فلاحی، مولانا یعقوب قاسمی، مولانا ابوسفیان مفتاحی اور مفتی عزیز الرحمن بجنوری کے اسمائے گرامی ہیں۔

مولانا عزیز اختر قاسمی صاحب نے بھی اسے جائز قرار دیا ہے کہ وہ بذات خود معصیت نہیں ہے، اور اس کی تصویر عکس کی مانند ہے کہ جب تک وہ مشین میں ہے تصویر نظر آئے گی اور مشین سے نکال دینے پر تصویر نظر نہیں آئے گی۔ مولانا راشد ندوی صاحب نے بھی امام مالک کے مسلک کو اختیار کرتے ہوئے یا ضرورت دینی کے تحت جواز کی رائے اپنائی ہے، اور مولانا تنویر عالم قاسمی و مولانا ابو القاسم نے اس کے جواز یا عدم جواز کو تصویر کے جواز یا عدم جواز پر منحصر بتاتے ہوئے اس پر غور کرنے کی دعوت دی ہے، مفتی جمیل احمد غزیری صاحب نے مذکورہ حالات و مقاصد کے تحت ویڈیو کیسٹ کے جواز کی گنجائش بتائی ہے، لیکن سی ڈی و سافٹ ویئر کو نہ سمجھ سکے گا ذکر کیا ہے۔

دوسری جانب کچھ حضرات نے تصاویر کی حرمت کو بنیاد بتاتے ہوئے ویڈیو کیسٹ نیز سی ڈی و سافٹ ویئر کے تصویری پہلو کو ناجائز بتایا ہے۔

عدم جواز کی رائے اپنانے والوں میں مولانا برہان الدین سنبل، مولانا ارشد قاسمی، مولانا عبداللطیف پالپوری، مولانا زبیر احمد قاسمی، مولانا اختر امام عادل، مولانا محمد قاسم مظفر پوری اور مولانا عبدالقیوم پالپوری کے اسمائے گرامی ہیں۔ مولانا مظفر الاسلام قاسمی نے سی ڈی و سافٹ ویئر کو درست بتایا ہے۔

۳۔ سوالنامہ کا آخری سوال ہے :

انٹرنیٹ پر آیا اس قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ نظم ہو، اس کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانے اور اس کے لئے فکر مندی و نظم کا کیا حکم ہوگا؟

### انٹرنیٹ کا استعمال درست ہے :

بیشتر علماء کرام نے اس سوال کا جواب بالاختصار دیتے ہوئے دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت دین کے بارے میں پھیلانی جانے والی غلط فہمیوں کے ازالہ اور تحفظ دین کے لئے انٹرنیٹ کے استعمال کو درست قرار دیا ہے، ان کے مقالات کا خلاصہ یہ ہے کہ آج کے ان جدید ذرائع ابلاغ کا استعمال حکم قرآنی ”واعلموا لہم ما استطعتم من قوۃ“ کی تشریح میں داخل ہے، دعوت و تبلیغ اور حفاظت اسلام کے لئے ہر جائز ذریعہ کا استعمال کیا جانا چاہئے، انٹرنیٹ وغیرہ کی حیثیت آلہ کی ہے، نیک مقاصد کے لئے ان کے استعمال میں کوئی شرعی ممانعت نہیں ہے۔

اس رائے کے قائلین ہیں: مولانا اشتیاق احمد عظمیٰ، مفتی انور علی اعظمی، مولانا مفتی الرحمن ندوی، مولانا عطاء الرحمن مدنی، مولانا ابوسفیان ملکانی، مولانا عزیز الرحمن بجنوری، مولانا سلطان احمد اصلاحی، ڈاکٹر قدرت اللہ ہاقوی، مولانا ریاض احمد سلٹی، مفتی حبیب اللہ قاسمی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مولانا امجد علی ندوی، ڈاکٹر عبدالعظیم اصلاحی، مفتی وسیم احمد قاسمی، قاری ظفر الاسلام، مولانا خورشید احمد عظمیٰ، مولانا امجد ندوی، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا مباح الدین ملک طلاحی، مولانا یعقوب قاسمی، حکیم گل الرحمن اور مولانا نعیم اختر قاسمی۔

بعض حضرات نے چند شرائط کے ساتھ جواز کی رائے دی ہے، چنانچہ مفتی محبوب علی دھیمی صاحب فرماتے ہیں کہ اس پر پورا پورا کنٹرول متعلقہ جماعت کا ہو تو درست ہے، مولانا ابوالقاسم صاحب لکھتے ہیں کہ اس کے اسباب اور طریقہ کار اسلامی اصول و آداب کے مطابق ہوں، مولانا عزیز قاسمی صاحب کا خیال ہے کہ مسلمان جماعت جب اس کا نظم و انتظام کرے گی تو وہ لازماً منہیات سے گریز کرے گی بلکہ اسے جائز ہونا چاہئے۔

مولانا محمد قاسم مظفر پوری صاحب انٹرنیٹ کی پوری حقیقت سے اپنی عدم واقفیت کا اظہار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اگر دینی مسئلہ و معرکہ پیدا نہیں ہوتا تو اسے نشریات اسلام کا ذریعہ مان سکتے ہیں۔ مفتی جمیل احمد ندوی صاحب لکھتے ہیں کہ انٹرنیٹ تو جواز کے دائرہ میں آئے گا لیکن کسی دوسرے ترقی یافتہ علم کے بارے میں جب تک پوری معلومات نہ ہوں اس کے بارے میں رائے نہیں دی جاسکتی۔ مولانا راشد ندوی صاحب نے مذکورہ مقاصد کے لئے انٹرنیٹ کے استعمال کو نہ صرف درست بلکہ دعوت کے وجوب کی وجہ سے اس کو مستحب بتایا ہے، وہ تحریر لکھتے ہیں کہ یہ علم اس صورت میں ہے جب تصویر کا استعمال نہ ہو، اگر تصویر کا بھی استعمال ہو تو اس کا جواب بھی دوسرے سوال کے جواب کے مطابق ہوگا۔

### خواص کے لئے اجازت ہے :

مولانا زبیر احمد قاسمی اور مولانا تنویر عالم قاسمی صاحبان کی رائے یہ ہے کہ انٹرنیٹ پر مریاں تصاویر اور فحاشی کے امور بھی

آتے ہیں، اگر ہر کس کو اس کے استعمال کی اجازت دی گئی تو ہر گھر عیاشی و فحاشی اور ننگے باج کا تماشا گاہ بن جائے گا، اس لئے ”سدأ لباب الفتنة“ عوام کے حق میں اسے ناجائز ہی کہا جائے گا، البتہ احتیاق حق اور ابطال باطل اور اس طرح کے دیگر مقاصد حسد کی خاطر دیانت و فکر آخرت رکھنے اور حلال و حرام کے حدود کی رعایت کرنے والے خاص اشخاص و افراد یا عظیم کواں کی اجازت دی جاسکتی ہے، اور عوام و خواص کے اعتبار سے احکام شریعہ میں فرق و اختلاف ایک معروف بات ہے جس کے نظائر کتب فقہ میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔

مولانا عبدالرشید قاسمی صاحب کی رائے میں جاندار کی تصویر کم سے کم ہونے کی شرط کے ساتھ درست ہے۔

تصاویر کے ساتھ درست نہیں:

مولانا عبدالقیوم پٹنچری اور مولانا عبداللطیف پٹنچری صاحبان نے ذی روح کی تصاویر کے ساتھ انٹرنیٹ کے عدم جواز کی رائے دی ہے، اگر تصویر نہ ہو تو ان کے نزدیک درست ہے۔ مولانا اختر امام عادل صاحب نے انٹرنیٹ سے عدم واقفیت کا اظہار کیا ہے ساتھ میں یہ بھی لکھا ہے کہ انٹرنیٹ میں نئی دیوانی صورت درست نہیں ہے، ہاں اگر تصاویر اور غیر شرعی چیزوں سے پاک ہو تو درست ہوگا۔



## عرض مسئلہ:

### انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد عید اللہ اسدی

جامعہ عربیہ اسلامیہ

آج مشینری اور سائنس کے انقلابی دور نے عالم کی مسافتیں سمیٹ دی ہیں کماؤی کے تصور سے بھی کم وقت میں عالم کے ایک کنارے کی خبر دوسرے کنارے تک پہنچ جاتی ہے، اس کے لئے جو وسائل مایجاد ہوئے ہیں اور ہوتے جا رہے ہیں انسان ان سے اپنی ضروریات میں تو کام لیتا ہی ہے تفریح طبع کے لئے بھی ان کو استعمال کرتا ہے۔

اور اس سے بڑھ کر یہ کہ آج یہ وسائل و آلات اشخاص اور مذاہب و تحریکات کے نظریات و افکار کے فروغ و اشاعت کا بہترین ذریعہ بن چکے ہیں، ریڈیو و ٹیپ کے بعد ٹی وی اور وی سی آر کیسٹ یہ سارا کام کر رہے ہیں اور پھر انٹرنیٹ نے خبروں اور فکروں کے پھیلانے کے کام کو مزید عام کر دیا ہے اور سبیل بھلایا ہے۔ پہلے یہ چیزیں حکومتی سطح پر ہوتی تھیں تو حکومتوں کے نظم و حراج کی رعایت کے ساتھ کام ہوتا تھا مگر اب یہ چیزیں نجی و اختیاری ذمہ و شکل میں آنے لگیں۔ خواہ حکومتی نظم میں داخل ہو کر یا کرایہ پر ذرائع کو حاصل کر کے یا مستقل اپنا نظم قائم کر کے۔ اس کے نتیجے میں ان کے استعمال میں بے انتہا آزادی آگئی اور کوئی پابندی نہیں رہ گئی۔

باطل کا مزاج یہ ہے کہ وہ ایسی چیزوں کو ہمیشہ جلدی اپناتا ہے تاکہ جلد از جلد اور زائد سے زائد فروغ پائے۔ ظاہر ہے کہ کتنی بھی روک تھام کی جائے اور بتایا و سمجھایا جائے عوام ایسی چیزوں میں مبتلا ہو ہی جاتے ہیں بالخصوص اس لئے کہ ایسی چیزیں عام اور سبیل الحصول ہوتی ہیں، بغیر کسی روک و ٹوک کے حصول و استعمال ممکن ہوتا ہے۔

اور ظاہر ہے کہ استعمال کے بعد ان چیزوں کا گہرا اثر پڑتا ہے اور اکثر نقصان ہی ہوتا ہے۔ مغربی ممالک میں اور ترقی یافتہ ممالک میں یہ سب بہت ہو رہا ہے۔ اور اس کا سلسلہ ہر ملک و خطے میں پایا جاتا ہے بلکہ ایسا ایک طبقہ اب ہر ملک میں پایا جاتا ہے۔ ہندو یا پاک۔ جو انہیں چیزوں کا گردیدہ و دلداد ہے، اس لئے ایسا ماحول و معاشرہ ہندو پاک میں بھی فی الجملہ موجود ہے۔ ان ذرائع سے جو پروگرام نشر ہوتے اور پھیلائے جاتے ہیں وہ اخلاق کو تو خراب کرتے ہی ہیں بلکہ ان

ذرائع سے کام لینے والے اس کی کوشش کرتے ہیں کہ حتیٰ امکان دین حتیٰ کوشش کیا جائے اور حتیٰ صحیح بات سے عوام کو واقف ہونے کا موقع نہ دیا جائے۔

انٹرنیٹ کا ایک اہم استعمال یہ بھی ہے کہ اس کے ذریعہ سوال و جواب بھی ہو سکتا ہے۔ ایک آدمی ضرورت محسوس کر کے اپنا کوئی سوال انٹرنیٹ کے پردہ کر دیتا ہے، اب جواب خواہ درست طے یا غلط اور متعلقہ شخص سے طے یا کسی اور سے۔ اس لئے انٹرنیٹ کو ممتاز علمی و تعلیمی اور سہاٹی تعلیمی و تربیتی جدوجہد کو عام کرنے کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ اسی لئے مغربی ممالک اور بہت سے مسلم ممالک میں بھی اسلامی تعلیمات کی اشاعت کے لئے اس قسم کے نظم و نظام کی کافی اہمیت و افادیت محسوس کی جا رہی ہے، بلکہ اس کے مطالبے ہو رہے ہیں، اور پھر ٹی وی وغیرہ سے سب کی دلچسپی صرف تماشاؤں اور تفریحی پروگراموں وغیرہ کی وجہ سے ہی نہیں ہوئی بلکہ بہت سے سلیم الفطرت لوگ اپنی ذہنی الجھنوں کا حل اور روحانی علاج بھی چاہتے ہیں، تو ان ذرائع سے نشر کی جانے والی مذہبی و فکری تعلیمات سے ان کو دلچسپی ہوتی ہے، اور اس طرح وہ اسلامی تعلیمات سے واقفیت حاصل کر کے اسلام کی چٹائی تک پہنچ سکتے ہیں اور پہنچتے ہیں۔

بے شک یہ سب چیزیں سلف کے عہد میں نہیں تھیں اور ٹی وی وغیرہ کی معرتمیں بھی کھلی ہوئی ہیں، لیکن اس انتظامی صورت حال میں اور جو معاشرہ اسی کے واسطے سے کچھ سننے اور جاننے سے دلچسپی رکھتا ہے اور وقت نکال سکتا ہے اس لئے کہ اب یہی ذرائع ان کے نزدیک مقبولیت و سنجیدگی کا معیار اور علم و فکر کے استفادہ کا ایک عام و معتد ذریعہ ہیں۔ کیا کیا جائے؟ آیا امت کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے اور بس صرف دھوکہ و صیحت پر اکتفاء کیا جائے۔ یا گراہ و پریشان حال معاشرہ کے دین و ایمان کو بچانے کے لئے اور راہ حق کی دعوت و رہنمائی کے لئے ان ذرائع کو استعمال کیا جائے؟

جبکہ فکر مند و دردمند حضرات نے مختلف انداز میں اس قسم کے سلسلے شروع کر دیے ہیں۔ بعض مسلم ممالک میں اسلامیات و دینیات کے مستقل ریڈیو ٹی وی چینل وغیرہ ہیں اور انٹرنیٹ کی اہمیت کی وجہ سے منظم طور پر اس کے استعمال اور اس سے کام لینے کی طرف توجہ کی جا رہی ہے۔

اور واقعہ یہ ہے کہ جو عمومی و انتظامی صورت حال ہے ایک باخبر آدمی اس سے صرف نظر بھی نہیں کر سکتا۔ بخوبی معلوم ہے کہ ریڈیو ٹی وی کے عام ہونے پر ہندو پاک کے ممتاز علماء نے ان سے استفادہ کی اجازت دی بلکہ عملاً ان کو استعمال کیا اور کرایا، بلکہ اس موضوع سے متعلق مفتی محمد شفیع صاحب علیہ الرحمہ کا ایک معرکہ الاراء رسالہ بھی موجود ہے۔ موجودہ ارباب انشاء میں مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی (احسن الفتاویٰ ۸/۲۰۴) نے تو کچھ قیود کے ساتھ ٹی وی کے استعمال اور جواز کا بھی تذکرہ کیا ہے۔

ایڈی نے یہ موضوع اسی پس منظر میں اختیار کیا اور شرکاء سمینار نے صورت حال کے مطابق اس موضوع سے دلچسپی لی، چنانچہ اس موضوع کے سوانحائے کے جواب میں ایڈی کو مختصر مفصل جو تجزیے موصول ہوئیں ان کی تعداد ۳۳ ہے۔

مقالہ نگاروں میں معروف نام حضرات ذیل کے ہیں: مفتی عزیز الرحمن بجنوری، مولانا برہان الدین سنہلی، مولانا محمد قاسم (سہیل، بہار)، مولانا ارشاد احمد (گوریٹی)، مفتی محبوب علی دھیمی (راپور)، مفتی جمیل احمد زبیری، مفتی انور علی، مفتی حبیب اللہ قاسمی، مولانا ظفر الاسلام (مٹو)، مولانا اختر امام عادل، مولانا محمد زبیر احمد قاسمی (بہار)، مولانا سلطان احمد اصلاحی، مولانا عبدالعظیم اصلاحی (علی گڑھ)، مولانا عطا الرحمن مدنی (دہلی)، مولانا راشد حسین ندوی (رائے بریلی)۔

ان حضرات کی تحریروں کا ماحصل و خلاصہ یہ ہے کہ سارے حضرات سوانحائے میں پیش کردہ نکات پر متفق ہیں، اور سوانحائے میں چار شعبوں پر مشتمل استفادہ کے جواب پر بھی فی الجملہ متفق ہیں کہ ان ذرائع کو جب اسلام دشمن اور اخلاق دشمن پروگراموں میں استعمال کیا جا رہا ہے اور اس کا توڑ اس طرح ممکن ہے کہ ان آلات کے ذریعہ صحیح بات سامنے لائی جائے تو احقاقِ حق اور ابطالِ باطل کے لئے ہر حق کی حفاظت اور شر و اثمات کے لئے مقصد کے حصول میں مصیبت و مفید صورتوں پر درگراہوں کے ساتھ ان آلات کا استعمال نہ صرف جائز و مستحسن بلکہ فی الجملہ ضروری ہے۔

البتہ بعض حضرات نے فی دی، پائی دی جیسی کسی شکل کے جواز سے مطلقاً انکار کیا ہے یا جواز کو مقید کیا ہے۔ اس بناء پر کہ جاندار کی تصویر کو شریعت نے حرام قرار دیا ہے، اور فی دی میں تصویروں سے مفر نہیں، اور یہ تصویریں عام طور سے جانداروں کی ہوتی ہیں اس لئے اس کے جواز کا سوال پیدا نہیں ہوتا بلکہ یہ کہ جاندار کی تصویروں سے احتراز کیا جائے، اور عورتوں سے کام لینے سے۔ یہ رائے حسب ذیل حضرات کی ہے: مولانا زبیر احمد قاسمی، مولانا اختر امام عادل، مولانا عبداللطیف پٹنہوی، مولانا عبدالعظیم پٹنہوی، مولانا ارشاد احمد (گوریٹی)، مولانا برہان الدین سنہلی، مفتی انور علی صاحب نے بھی کچھ تبدیلی کی ہے۔

واضح ہو کہ مفصل مقالات میں تین حضرات کے مقالے خصوصیت سے قابل ذکر ہیں: مولانا اختر امام عادل، جنہوں نے تصویر کے احکام کی کافی تفصیل کی ہے، دوسرے مولانا امجد خاں ندوی جنہوں نے بلادِ عرب کے بعض معروف علماء اور جدید حوالوں سے کافی استفادہ کیا ہے، اور مولانا راشد حسین ندوی جنہوں نے تصویر کے حکم کی بحث کے ساتھ مالکیہ و غیرہ کے مذاہب پر رخصت کی گفتگو کی ہے۔

ان حضرات کے پیش نظر جو چیز ہے اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا، مگر سوال کا جو پس منظر ہے اس سے پوری واقفیت اور اس کی رعایت کے بعد احتیاط یہ سمجھتا ہے کہ یہ حضرات جیسے فی الجملہ ایسی ضرورت کے احساس پر اور گنجائش و جواز پر متفق ہیں اسی طرح یہ حضرات اس مقصد کے تحت جہاں ضرورت کا تقاضا ہے، تصویروں والے پروگرام کی بھی اجازت دیں گے۔

اس لئے کہ سوال کا پس منظر وہ ماحول ہے جوئی وی اور ان جیسی چیزوں میں بری طرح لوٹ ہے، اورئی وی سے چونکہ خبر وغیرہ سب مقاصد پورے ہوئی جاتے ہیں اس لئے ریڈیو سے کوئی دلچسپی نہیں ہوتی، اور استعمال کرنے والے چاہیں یا نہ چاہیں بہر صورت پروگراموں میں ہر قسم کی چیزیں سامنے آتی رہتی ہیں جن سے استعمال کرنے والے کچھ نہ کچھ مستفید ہی ہوتے ہیں، اور مستقل دبا قاعدہ جو پروگرام آتے ہیں ایسے لوگ ان کے باہر بھی اگر دلچسپی رکھتے ہیں تو اس کے واسطے سے اور اسی قسم کے کیسٹ وغیرہ سے خواہ ریڈیو کیسٹ ہو، یا سی ڈی وسافٹ ویئر وغیرہ، یہ لوگ صرف انہیں آلات و اسباب کے ذریعہ دنیا کے حالات اور خبروں و مسائل اور قوموں و تحریکوں کے نظریات و افکار سے واقفیت حاصل کرتے ہیں اور پسند کرتے ہیں۔ تو ایسے لوگوں کو کسی بھی دعوت و تحریک اور قول و فکر سے روشناس کرانے کی اس کے علاوہ کوئی صورت نہیں ہے کہ انہیں چیزوں کو اس کا ذریعہ بنایا جائے، باطل پرستوں نے ان ذرائع کی اہمیت و افادیت کو محسوس کر کے ہل کی اور فضا کو بے انتہاء مسموم کر دیا۔

تو اب معصیت کا معصیت سے علاج، اور معصیت کا اور طالب ہیئت خیر بلکہ معاملہ فضا کی سمیت کو ختم کرنے اور کم کرنے کے لئے ایک مؤثر و قوی تدبیر کے اختیار کرنے کا ہے۔

جہاں تک سوال تصاویر کا ہے تو تکنیکی وی وغیرہ کے عمومی مجاز و استعمال کی نہیں بلکہ اس سے اخلاقی و مذہبی اور فکری اور دعوتی نیز ملی پروگراموں کی ہے، جن میں تصاویر کی حیثیت نہیں ہوتی ہے، ان کی طرف بسا اوقات توجہ بھی نہیں ہوتی، یا وہ خود مقصود نہیں ہوتیں اور نہ ہی ان سے حفاظت ہوتا ہے۔

اور گائیڈ اس بابت بعض متاثرہ حضرات (راشد حسین ندوی) کی یہ بات قابل توجہ ہے کہ ذی روح کی تصویر کی حرمت اگرچہ علماء متفقین کے نزدیک متفق علیہ ہے، قدامت کے یہاں بھی اور اس عہد کے متکا و با تحقیق علماء و ارباب الفاء کے نزدیک بھی، خواہ وہ برصغیر کے ہوں یا بلاد عرب کے، لیکن اس کے ساتھ فردن اولی سے یہ اختلاف معروف رہا ہے کہ ایک طبقہ نے صرف ان تصاویر کو حرام قرار دیا ہے جو شکل مجسمہ وغیرہ ہوں نہ کہ بصورت نقش۔ کاغذ کپڑے وغیرہ پر۔ تو جب ایک عظیم مقصد تک رسائی اور اس کا حصول اس اعجاز کی تدبیر پر موقوف ہے اور جبکہ اس میں مضمون مقصود ہوتا ہے، تصویر نہیں تو کیوں نہ ان حضرات کی رائے سے اس ابتلاء اور شذیذ ضرورت میں قاعدہ انشایا جائے (جن حضرات کا یہ مذہب ہے ان میں مالکیہ بھی شامل ہیں، ملاحظہ ہو: الموسوعۃ الفقہیہ ج ۱۲، ص ۱۰۱ وغیرہ)۔

اس کی نظیر میں ان جزئیات کو مد نظر رکھا جائے جن میں مجاز و عدم جواز کا حکم آدی کے قصد و ارادے پر موقوف ہے، کتب فقہ میں ایسی بہت سی جزئیات ملتی ہیں، جیسے مصری چیزوں میں تصویر کا کھینچنا اور پاسپورٹ وغیرہ جیسی تصویر کی چیزوں کا رکھنا یا تصاویر پر مشتمل کتب و اخبارات وغیرہ کا خریدنا و دیکھنا ہے کہ مقصود جب اخبارات کا مضمون اور وہ ضرورت ہو جو تصویر



کے بغیر پوری نہیں ہو سکتی ہو تو عدم جواز کا حکم نہیں ہوگا، مگر نہ تصویر کھینچنے، برکھنے، کھنچانے اور تصویر کی چیزوں کے خریدنے سب سے منع کیا جائے گا۔

اور انٹرنیٹ وغیرہ جیسے وسائل کی بابت اکابر علماء ہند میں بالخصوص مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ اور مفتی محمد شفیع صاحب کی وہ تحقیقات ہمارے لئے چشم کشا ہیں جو ان کے فتاویٰ و تحریرات میں ریڈیو، فونو گراف اور ٹیپ ریکارڈ وغیرہ سے متعلق آئی ہیں، استعمال تو ریڈیو ٹیپ کا بھی غلط خوب ہوتا ہے مگر اس کی اصل وضع کی ہی رعایت کی گئی ہے، بلکہ اور احتیاط سمجھتا ہے کہ انٹرنیٹ کو انہیں دونوں چیزوں سے مناسبت ہے کہ جیسے ان دونوں کی اصل وضع لہو و لعب کے لئے نہیں ہے، اسی طرح اس کا معاملہ ہے۔

البتہ ٹی وی کو فونو گراف کی مانند قرار دیا جاسکتا ہے کہ اگرچہ اصل کے اعتبار سے یہ دونوں بھی مفید آلات ہیں بلکہ ٹی وی کی افادیت (تصویر سے قطع نظر) بہت زیادہ ہے۔ مگر کثرت استعمال نے جیسے فونو گراف کو آلہ لہو و لعب بنا دیا اسی طرح ٹی وی کا عمومی معاملہ ایسا ہی ہے۔ اس کے باوجود فونو گراف میں محفوظ چیزوں کو مد نظر رکھتے ہوئے ان حضرات نے فرمایا ہے کہ اصلاً حکم محفوظ چیز کے پیش نظر اور اس کے استعمال کے جذبہ کے مطابق ہوگا۔ لہو و لعب کے طور پر اس میں محفوظ اچھے مضمون کا استعمال بھی جواز کو متاثر کرے گا، اس تفصیل کے پیش نظر احتیاط سمجھتا ہے کہ ابتدائی طور میں جو تفصیل و تمہید آئی ہے اور اس بحث کا جو مقصد ہے اس کے مد نظر تبلیغی و دعوتی جدوجہد اور علمی و فکری تحقیقات سے روشناس کرانے کے لئے ٹی وی اور اس جیسی چیز کا استعمال برباد ضرورت اور دفع معصرت کی غرض سے بالخصوص اس میں جھلما حول و معاشرہ اور ملک و افراد کے لئے درست ہے (باوجودیکہ بالخصوص ٹی وی کی معصرتوں اور قباحاتوں سے انکار نہیں ہے)۔

لہذا مسلمانوں کے لئے اپنے مخصوص ریڈیو اسٹیشن، ٹی وی چینل، انٹرنیٹ سسٹم اور مختلف قسم کے کیسٹ جو مذکورہ مقصد کو پورا کر سکیں، ان سب کا اپنانا اور ان کا نظام بنانا اس وقت جواز سے آگے بڑھ کر ایک ضرورت کے درجہ میں ہے۔  
بہذا عندی واللہ اعلم۔

(حضرت تھانویؒ اور مفتی شفیع صاحب کی تحقیقات و آراء کے لئے ملاحظہ ہو: آلات جدیدہ کے شرعی احکام اور امداد الفتاویٰ جلد چہارم)۔

احترازی عرض کو حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی علیہ الرحمۃ کے چشم کشاد بصیرت افروز ارشاد پر ختم کرتا ہے:

اگر کسی جگہ بدعت ہی لوگوں کی حفاظت کا ذریعہ ہو جائے تو وہاں بدعت کو قیمت سمجھنا چاہئے جب تک کہ ان کی پوری اصلاح نہ ہو جائے جیسے مردہ میلاد شریف کہ اور جگہ تو بدعت ہے مگر کالج میں جائز بلکہ واجب ہے کیونکہ اس بہانے سے وہ کبھی رسول اللہ ﷺ کا ذکر شریف اور آپ کے فضائل و معجزات سن تو لیتے ہیں، تو اچھا ہے کہ اس طرح حضور ﷺ کی عظمت و محبت ان کے دلوں میں قائم رہے (انھاس جیسی ص ۲۶۸)۔

===== مفصل مقالات



## دعوتی و تبلیغی مقاصد کے لئے الیکٹرانک ذرائع ابلاغ کا استعمال

مولانا راشد حسین بخاری  
دور رس فیاض العلوم سائنس بریلی

۱- اسلام میں امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی اہمیت:

سواہل کا تعلق چوتھے دھڑے کے ذریعہ دعوت و تبلیغ اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا فریضہ انجام دینے سے ہے، اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ تمہیدی طور پر مختصر اخود اسلام میں دعوت و تبلیغ کے فریضہ کی اہمیت کے بارے میں کچھ عرض کر دیا جائے تاکہ اصل سوالات کا جواب دینا آسان ہو جائے۔

ہم جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے امت مسلمہ کو امت داعیہ کے طور پر مبعوث فرمایا ہے، دعوت و تبلیغ اور اصلاح امت کا جو کام پہلے انبیاء کے ذریعہ انجام پایا تھا، نبی آخر الزماں ﷺ پر سلسلہ نبوت ختم ہونے کے بعد وہ کام خود امت مسلمہ اور خاص طور سے علماء کے کندھوں پر ڈال دیا گیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ“ (سورہ آل عمران: ۱۱۰) (تم ہو بہتر سب امتوں سے جو بھیگی گئی عالم میں، حکم کرتے ہو اچھے کاموں کا اور منع کرتے ہو برے کاموں سے)۔  
دوسری جگہ ارشاد ہے:

”وَلَكِنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ“ (سورہ آل عمران: ۱۰۴)  
(اور چاہئے کہ ہے تم میں ایک جماعت ایسی جو بلاتی رہے نیک کام کی طرف اور حکم کرتی رہے اچھے کاموں کا)۔  
اور مومنین کی صفت بیان کرتے ہوئے ارشاد ہے:

”وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ“ (سورہ توبہ: ۷۱)  
(اور ایمان والے مرد اور ایمان والی عورتیں ایک دوسرے کی مددگار ہیں، مصلحتاً ہی نیک بات اور منع کرتے ہیں بری بات سے)۔

اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

دوسری جگہ ارشاد ہے:

”إن العلماء اتفقوا على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروع الكفاية“ (روح البالي ص ۲۱۸) (اس پر علماء متفق ہیں کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر فرائض کفایہ میں سے ہے)۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا طریقہ اور اس کے ذرائع:

کتاب و سنت، نبی کریم و دوسرے انبیاء کرام، نیز صحابہ، تابعین اور اسلاف کے طریقہ دعوت و تبلیغ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ دعوت و تبلیغ کے لئے کوئی خاص طریقہ مقرر نہیں کیا گیا، البتہ اس کے لئے کچھ اصولی باتیں ضرور سمجھائی گئیں کہ راہی کو ہمیشہ حکمت و موعظت کا پہلو پیش نظر رکھنا چاہئے، اور دعوت دینے میں علانہ، کلام کی ترتیب ملحوظ رکھنی چاہئے، نیز بات کا طلب کی لہجہ اور مستوی کے مطابق عی بات پیش کرنی چاہئے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن“ (سورہ بقرہ: ۲۵۵)  
 آپ اپنے پروردگار کی راہ کی طرف بلائے حکمت سے اور اچھی نصیحت سے اور ان کے ساتھ بحث کیجئے پسندیدہ طریقے سے۔  
 اور نبی کریم ﷺ نے حضرت معاذ کو یمن کی جانب بھیجے ہوئے یہ نصیحت فرمائی:

”عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن: انك ستأتي  
 قوماً من أهل الكتاب فإذا جتہم فلا دعهم إلى أن يشہدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فإن  
 هم أطاعوا لك بذلك فاعبرهم أن الله قد فرض عليكم خمس صلوات في كل يوم وليلة.....“ (بخاری)  
 کتاب النوازی باب بیعت ابی موسیٰ و معاذ بن جبل جو تاریخ ۱۶۳۳ھ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ  
 ﷺ نے جب حضرت معاذ ابن جبل کو یمن کی طرف بھیجا تو ان سے فرمایا: تم اہل کتاب کی ایک قوم کے پاس جا رہے ہو، لہذا  
 جب ان کے پاس جاؤ تو ان کو اس بات کی دعوت دو کہ وہ شہادت دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اور محمد ﷺ اللہ کے رسول  
 ہیں، تو اگر وہ اس پر تمہاری اطاعت کر لیں تو انہیں بتاؤ کہ ہر دن رات میں تم پر پانچ نمازیں فرض ہیں.....۔  
 پھر ترتیب وار دوسری چیزوں کا بھی ذکر فرمایا۔

اور حضرت معاذ اور حضرت ابوموسیٰ اشعری کو یمن کی طرف روانہ کرتے وقت یہ نصیحت بھی فرمائی:  
 ”یسرأ ولا تعسروا ویشروا ولا تنفروا“ (بخاری ۶۲۲) (آسانی کرنا سختی نہ کرنا، خوشخبری دینا نفرت نہ دلانا)۔  
 اور آپ ﷺ نے دعوت و تبلیغ میں مختلف طریقے اختیار کئے، کوہ صفا پر چڑھ کر دعوت دی، طائف کا سفر فرمایا، کفار  
 کی مجالس میں شرکت کی، دعاۃ بھیجے، بادشاہوں کو خطوط روانہ فرمائے، ان فرض اس زمانہ کے ہر جائز ممکن طریقہ کو اختیار فرمایا،  
 اور ہمارے علماء نے بھی ہر دور میں تقریر و تحریر جیسے جائز وسائل کو اس فریضہ کی ادائیگی کے لئے استعمال فرمایا۔  
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ہمارے سامنے کوئی ایسا طریقہ ہو جس کے ذریعہ ہم بطریق احسن اس فرض سے  
 سہکدش ہو سکتے ہوں، اور وہ طریقہ بذات خود ممنوع نہ ہو تو اس طریقہ سے کار دعوت انجام دینے میں ذرا برابر کمی حرج نہ  
 ہوگا، بلکہ اگر کہیں صورت حال ایسی بن گئی ہو کہ دوسرے اسلوبوں اور طریقوں کے پر نسبت اس کی طرف لوگ زیادہ متوجہ  
 ہوتے ہوں تو اس کا استعمال مندوب و مستحسن ہوگا۔

ریڈیو اسٹیشن کا قیام:

راقم کے نزدیک موجودہ زمانہ میں ریڈیو اسٹیشن کی ایسی حیثیت ہے، وہ صرف ایک مشین اور نشر و اعلام کا آلہ ہے،  
 جس کا استعمال برائی کے لئے بھی کیا جاسکتا ہے اور بھلائی کے لئے بھی، جو چیزیں باہر حرام ہیں (جیسے ناچ گانا اور دوسری

فواحش) ان کا اس میں پیش کرنا بھی حرام ہوگا، اور اگر اس کے ذریعہ اسلامی دعوت، اسلاف کی سیرت، انبیاء کی مبارک زندگی، اسلام کی حقانیت وغیرہ پر مشتمل دینی پروگرام پیش کئے جائیں اور اس کے ذریعہ دلوں کو ایمانی حرارت سے لبریز کرنے، اسلاف کی اقتداء کا تصور پھونکنے، ملی غیرت بیدار کرنے، اور صالح و مثبت فکر کی تعمیر کرنے، نیز نوجوانان اسلام کے اندر اسلامی بیداری پیدا کرنے اور باطل تحریکات، اسلام مخالف قوتوں اور سرگرمیوں سے مطلع کر کے ان کا قلع قمع کرنے کے لئے استعمال کیا جائے، جو انشاء اللہ نہ صرف یہ کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا بلکہ ایسے پروگرام کا پیش کرنا اور منہ نواز ایسے مقاصد کے لئے ریڈیو انشیشن قائم کرنا مستحب اور مستحسن امر ہوگا۔

اس لئے ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء نے نیک مقاصد کے لئے لہو کے خالص آلات تک استعمال کرنے کی اجازت دی ہے، چنانچہ صاحب ”الدر المختار“ لکھتے ہیں:

”ومن ذلك ضرب النوبة للفاخر، فلو للتبیه فلا بأس به“ (محرمات ہی میں سے قفاخر کے طور پر نوبت (احول) بجانا بھی ہے، اور اگر متنبہ کرنے کے لئے ہو تو کوئی حرج نہیں ہوگا)۔  
اور علامہ شامی لکھتے ہیں:

”وهذا يفيد ان آلة اللهو ليست محرمة لعينها بل لقصد اللهو عنها اما من سماعها او من المشغل بها وبه لشعر الاضالة الاخرى ان ضرب تلك الآلة بعينها حل قارة وحرم اخرى باختلاف النية بسماعها والامور بمقاصدها“ (هذا المذكور المذكور ۲/۲۴۷، کتاب طرہ، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱

”احکام بھی فنی کی ذات پر نظر کر کے مرتب ہوتے ہیں، اور بھی امور فنی پر نظر کر کے، اور ان دونوں قسم کے احکام بھی مختلف بھی ہو جاتے ہیں، پس اگر اس آلہ میں جیٹ ٹائل کی ذات پر نظر کی جائے تو حقیقت اس کی باج نہیں، چنانچہ ضرب یا قرع یا غز سے نہیں بچتا، اور نہ اس میں کوئی خاص صوت ہے، بلکہ یہ حکایت ہے اصوات کی، جیسے گنبد میں صدا، یعنی آواز بازگشت کی پیدا ہو جاتی ہے اس کو کوئی باج نہیں کہتا، پس وہ صوت میں داخل ہوگی صوت بھی غصہ کے، اگر صوت معارف و حرام کی ہے، اس کے حکم میں ہے، اگر وہ شروع ہے یہ بھی شروع، اگر وہ غیر شروع ہے یہ بھی غیر شروع“ (مدلولات ص ۲۴۶)۔

مندرجہ بالا تفصیلات سے واضح ہو گیا کہ سوال میں مندرج مقاصد کے لئے ریڈیو انشٹین قائم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہوگا، بشرطیکہ پوری سختی کے ساتھ کسی ممنوع کے ارتکاب سے احتراز کیا جائے، اس لئے کہ جب تک مقاصد کے تحت بعض آلات لہو جائز قرار دیئے گئے، اور گراموفون جیسی چیز جائز قرار دی گئی جس کا زیادہ تر استعمال لہو کے لئے ہی ہوتا تھا تو ریڈیو کا استعمال کرنا اور اس کا انشٹین قائم کرنا تو بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا، اس لئے کہ نہ تو وہ آلہ لہو ہے نہ ہی اب اس کا اکثری استعمال لہو کے لئے ہوتا ہے۔

اس لئے احتیاطی رائے ہے کہ سوال میں درج مقاصد کے لئے ریڈیو انشٹین قائم کرنا نہ صرف یہ کہ جائز ہوگا، بلکہ یہ فعل مستحسن اور مستحب ہوگا، اور اگر کوئی ایسا علاقہ فرض کر لیا جائے جہاں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا کام اس کے قیام کے بغیر ممکن نہ ہو تو دعوت کے وجہ کتابہ ہونے کے پیش نظر اس کا قائم کرنا واجب کفائی ہوگا۔

انہی میں ہم ریڈیو سے متعلق ایک سوال کے جواب میں مولانا عبدالحکیم صاحب لاہوری کا ایک فتویٰ نقل کرتے ہیں، جس سے اس موضوع میں ہماری رہنمائی ہوتی ہے:

”ریڈیو خبریں اور تقاریر سننے کے لئے وضع ہوا ہے، لیکن اب زیادہ تر گانے، بجانے اور لہو و لعب میں استعمال ہونے لگا ہے، اور بڑی تعداد ایسے لوگوں کی بھی ہے جو خبریں، تقریریں اور بیانات وغیرہ جائز چیزوں کے سننے میں اس کا استعمال کرتے ہیں، لہذا اس کو آلات لہو و لعب میں داخل نہیں کیا جائے گا، ناجائز طریقہ پر استعمال کرنے کا جرم ان پر عائد ہوگا جو اس کو ناجائز طور پر استعمال کرتے ہیں، لہذا اس کا ماننا فروخت کرنا، ناجائز طریقہ سے استعمال کی نیت سے خریدنا اور اس کی مرمت کرنا دلازمہ کرنا فی نفسہ مباح ہے، مگر فتویٰ اور احتیاطاً چہتے میں ہے“ (فتاویٰ ص ۲۶۸)۔

۲۔ دعوتی مقاصد کے تحت ٹیلی ویژن انشٹین قائم کرنا:

ٹی وی اور ریڈیو میں کی چیزوں میں مماثلت ہے، لیکن دونوں کے درمیان بنیادی فرق یہ ہے کہ ریڈیو کے پروگرام بغیر تصویر کے ہوتے ہیں اور ٹی وی میں تصویر بھی آتی ہے، لہذا ریڈیو انشٹین کے قیام کے متعلق بحث کر لینے کے بعد اس سوال



کا جواب دینے کے لئے صرف اتنا کافی ہوگا کہ اس پر آنے والی تصویر کا حکم بیان کر دیا جائے۔

تصویر کا حکم:

جہاں تک تعلق ہے ذی روح کی مطلق تصویر کا تو اس کو بنانے اور رکھنے کی ممانعت پر بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں، مثلاً ارشاد ہے:

”إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصرون“ (مسلم کتاب اللہاس ۱۸۷، باب قریم صورۃ الانسان ۲۰۱۲) (قیامت کے دن سب سے زیادہ عذاب میں مصور ہوں گے)۔

نیز ارشاد ہے:

”كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفس فتعذب في جهنم“ (بخاری ص ۲۰۲) (ہر مصور جہنم میں ہوگا، اس کی بنائی ہوئی ہر تصویر کے بدلے ایک جان پیدا کر دی جائے گی، اور وہ اس کو جہنم میں عذاب دے گی)۔

نیز ارشاد ہے:

”لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة“ (بخاری ص ۲۰۰) (فرشتے ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر ہو)۔

انہیں جیسی احادیث کی بنیاد پر جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ ذی روح کی تصویر بنانا اور رکھنا حرام ہے، چاہے وہ سایہ دار ہو یا مسلح ہو۔

علامہ نووی فرماتے ہیں:

”وهذه الأحاديث صريحة في تحريم تصوير الحيوان وأنه غليظ التحريم.... وهذا مذهب العلماء كافة“ (شرح نووی لمسلم ۲۰۱۲، ۲۰۲) (یہ حدیثیں حیوان کی تصویر بنانے کی حرمت اور اس کی شدت کے سلسلہ میں صریح ہیں،..... یہ تمام علماء کا مسلک ہے)۔

البتہ ”الموسوعة الفقهية“ میں امام مالک کا یہ مسلک نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک یہ حرمت صرف ان ذی روح تصاویر سے متعلق ہے جو ذی جسم یا سایہ دار ہوں، مسلح تصویر حرام نہیں ہوگی:

”القول الثاني وهو مذهب المالكية وبعض السلف ووافقه ابن حمدان من الحنابلة انه لا يحرم من التماثيل الا ما جمع الشروط الآتية: الشرط الأول: أن تكون صورة الانسان أو الحيوان مما له ظل، أي تكون تماثلاً مجسداً، فإن كانت مسطحة لم يحرم عملها، وذلك كالمنقوش في

جدار او ورق او لعاش بل يكون مكروهاً (اسلام تصویف ۱۰/۱۲، ۲۲) دوسرا قول جو کہ مالک نے اور بعض ملف کا مسلک ہے اور حابلہ میں سے ابن حمہان نے ان کی موافقت کی ہے یہ ہے کہ وہی تصاویر حرام ہوں گی جن میں مندرجہ ذیل شرطیں اکٹھا ہوں: پہلی شرط یہ ہے کہ انسان یا حیوان کی تصویر سایہ ملی ہو، یعنی جسم رکھنے والا مجسمہ ہو، چنانچہ اگر مسلح ہو تو اس کا بنانا حرام نہیں ہوگا، جیسے وہ تصویر جو دیوار، ورق یا کسی سامان پر نقش ہو، بلکہ مکروہ ہوگا۔

عالمہای قول کو بعض علماء عرب نے بھی اختیار کر لیا ہے، چنانچہ سید سابق اپنی کتاب "فہامہ" میں لکھتے ہیں:

"كل ما سبق ذكره خاص بالصور المعصدة التي لها ظل، أما الصور التي لا ظل لها كالنقوش في الحوائط وعلى الورق، والصور التي توجد في الملابس والستور والصور الفوتوغرافية لهذه كلها جائزة" (۵۸/۲) طبع شرکت دار الفکر، بیروت ۱۳۸۵ھ (جن کا ذکر ہوا ہے یہ سب ان جسم داری تصویروں کے ساتھ مخصوص ہے جن کے سایہ ہوتا ہے، یہ ہیں وہ تصاویر جن کے سایہ نہیں ہوتا جیسے دیوار اور ورق پر نقش تصویر، اور وہ تصویریں جو لمبوسات اور پردوں میں پائی جاتی ہیں اور فوٹو گراف کی تصویریں تو یہ سب جائز ہیں)۔

اور علامہ یوسف القرضاوی لکھتے ہیں:

"أما تصوير اللوحات وتصور الفوتوغراف في فقد قلنا ان الأقرب إلى روح الشريعة فيهما هو الإباحة، أو على الأكثر الكراهة، وهذا مالم يشتمل موضوع الصورة نفسها على محرم في الإسلام" (الاحوال والحرام ۱/۱۳) (جہاں تک تعلق ہے محرم کی تصویر کا، اور فوٹو گرافی کی تصویر کا تو ہم پہلے ہی بیان کر چکے ہیں کہ ان میں روح شریعت سے اقرب اباحت کا ہوتا ہے، یا زیادہ سے زیادہ کراہت ہے، اور یہ اس وقت تک ہے جب خود تصویر کا موضوع ہی اسلام میں حرام کردہ کسی چیز پر مشتمل نہ ہو)۔

جہاں تک مالک نے علماء کے علاوہ جمہور علماء کا تعلق ہے، تو انہوں نے حرمت مجسمہ اور غیر مجسمہ میں عام رکھی ہے، البتہ مختلف دلائل کی بنیاد پر چند چیزوں کو اس سے مستثنیٰ رکھا ہے، چنانچہ احناف کے نزدیک مستثنیات بقول صاحب "الدر المختار" مندرجہ ذیل ہیں:

"ولا يكره لو كانت تحت قدميه أو محل جلوسه لأنها مهانة (قال) أو على عاتقه بنقش غير مستبين (قال) أو كانت صغيرة لا تبين تفاصيل أعضائها للنظر قالما وهي على الأرض أو مقطوعة الراس أو الوجه أو مضمومة عضو لا تعيش بغيره أو لغير ذي روح لا يكره" (الدر المختار ۱/۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰) ملبرہ مجتہد فیض اقرآن، بیروت (اور تصویر اگر اس کے پیروں کے نیچے یا گل جلوس میں ہو تو مکروہ نہیں ہوگی، اس لئے کہ وہ قابل تعمیر ہے) (فرمایا) یا غیر واضح نقش کے ساتھ اس کی انگوٹھی پر ہو (فرمایا) یا اتنی چھوٹی ہو کہ اس کے اعضاء کی تفصیل جب وہ

زمین میں ہو کھڑے ہو کر اس کی طرف دیکھنے والے پر ظاہر نہ ہو یا اس کا سر یا چہرہ کٹا ہوا ہو یا ایسا عضو مٹا ہوا ہو جس کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتی مگر غیر ذی روح کی ہوتو مکروہ نہیں ہے۔

لیکن یہ استثناء صرف اس طرح کی تصاویر کے رکھنے اور استعمال کرنے میں ہے، رہا ان کا بنانا تو اس میں ان تصاویر کا بھی استثناء نہیں ہے، چنانچہ علامہ شامی فرماتے ہیں:

”هذا كله في اقتناء الصور، واما فعل التصوير فهو غير جائز مطلقا لانه مضاهاة لخلق الله تعالى“ (رد المحتار ۴/۸۰، مطبوعہ دار الفکر) (یہ تمام تفصیلات تصویروں کے رکھنے سے متعلق ہے، رہا تصاویر کا بنانا تو وہ مطلقا ناجائز ہے، اس لئے کہ وہ اللہ کی مفت خلق سے مضاہاة (مشابہت کرنا) ہے)۔

کیمرہ کی تصویر کا حکم:

ادھر گزر چکا ہے کہ علماء عرب نے مالکیہ کا قول اختیار کرتے ہوئے تمام غیر مجسمہ تصاویر (بشمول کیمرہ کی تصویر کے) تصویر کو جائز قرار دیا ہے، لیکن علماء ہند جمہوری کے مسلک پر کاربند ہیں، اسی لئے انہوں نے کیمرہ کے فوٹو کو بھی تصویر کی عام حرمت میں شامل رکھا ہے، چنانچہ مفتی شفیع صاحبؒ نے اپنے رسالہ ”کشف الحجاب“ (مندرجہ جواہر الفقہ ۵/۳۸، ۳۷، ۳۶) میں تفصیل سے اس کو ثابت کیا ہے، اور اس پر وارد ہونے والے اعتراضات کا جواب دیا ہے، اور مفتی کفایت اللہ صاحبؒ لکھتے ہیں:

”تصویر کھینچنا اور کھینچنا ناجائز ہے، خواہ دستی ہو یا کسی، دونوں تصویریں ہیں اور تصویر کا حکم رکعتی ہیں“ (کفایت المفتی ۱۹/۲۳۳)۔

لیکن علماء نے پاسپورٹ، لائسنس اور شناختی کارڈ جیسی ضروریات کے لئے فوٹو کھینچوانے کی اجازت دی ہے، مثلاً کفایت المفتی کا ایک سوال جواب ملاحظہ ہو:

سوال: ۱- تجارت کرنے کی غرض سے یا کوئی علم حاصل کرنے کی غرض سے سمندر پار کسی غیر ملک مثلاً جرمنی، مصر یا ولایت میں جانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

۲- اگر غیر مالک میں جانا درست ہو تو وہاں جانے کے لئے پاسپورٹ بھی لینا پڑتا ہے جس کے لئے اپنی تصویر کھینچوانی پڑتی ہے کیا وہ تصویر کھینچوانی جائز ہے؟

جواب: ۱- جائز ہے، ۲- اگر سفر ضروری ہو تو تصویر کھینچوانی بھی مباح ہوگی اور نہیں (بینات ۵/۲۳۵)۔

ایک دوسرے سوال کے جواب میں ہے:

”قلم سے یا کسی دوسرے طریقے سے تصویر بنایا، بنانا ہرگز جائز نہیں، لیکن سخت ضرورت یا قانونی مجبوری کے وقت جائز ہوگا، کیونکہ شریعت کا ایک مسلک قاعدہ ہے: ”الضرورات تبیح المحظورات“ (کتابت السنی ۱/۲۴۴)۔  
 لائسنس کے متعلق ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں: ”کب معاش کی ضرورت اور مجبوری سے فوٹو کھینچنا مباح ہے۔۔۔۔۔“ (جنا: ۲۲۳)۔

اور مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب لکھتے ہیں:

”ضرورت مثلاً پاسپورٹ، شناختی کارڈ، بس ورلڈے پاس، مجرموں کی شناخت کے لئے تصویروں کی حفاظت یا کسی بڑی قومی مصلحت کے تحت تصویر کشی جائز ہوگی کہ دشمنوں کی وجہ سے احکام شرع میں سہولت پیدا ہو جاتی ہے“ المشقة تجلب التيسير“ (احل درمہ ص ۲۲۹)۔

ٹی وی میں آنے والی تصاویر کا حکم:

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب لکھتے ہیں: اہل علم کے درمیان ابھی یہ موضوع زیر بحث ہے کہ ٹی وی کی حیثیت تصویر کی ہے یا ٹکس کی، اور وہ ٹی وی ہے یا جائز (احل درمہ ص ۲۲۹)۔  
 احقر کو ٹی وی پر آنے والی تصاویر کو ٹکس قرار دینے والے علماء کے دلائل دیکھنے کا موقع نہیں مل سکا، لیکن غور کرنے سے یہ بات ضرور سامنے آئی کہ اگر وہ حضرات اس کی تصویر کو آئینہ پر قیاس کرتے ہوں، کہ جیسے آدی جب آئینہ کے سامنے آتا ہے تو اس کا ٹکس آئینہ پر پڑ جاتا ہے، اور آئینہ کے سامنے سے ہٹ جاتا ہے تو ٹکس بھی زائل ہو جاتا ہے، اسی طرح آدی جب مشین کے سامنے آتا ہے تو اس کا ٹکس تمام ٹی وی سیٹوں پر پڑ جاتا ہے، اور مشین کے سامنے سے ہٹ جاتا ہے تو اس کا ٹکس بھی زائل ہو جاتا ہے۔

تو اس میں اول تو یہی بات محل نظر ہے کہ مشین ٹکس کا ٹکس ڈائریکٹ تمام ٹی وی سیٹوں کی طرف ریلے کر دیتی ہے یا پہلے کمرہ فوٹو کھینچتا ہے پھر کمرہ کی ریل مشین میں جاتی ہے اور اس کے بعد اس ریل کا ٹکس مشین تمام سیٹوں کی طرف ارسال کر دیتی ہے۔

اگر پہلی عمل ہوتی بھی ہو تو یہ کیسی نہیں ہوگی، اس لئے کہ بہت سے پروگرام پہلے ہی ترتیب دے لئے جاتے ہیں، اور تصاویر کی ریل بھی تیار کر لی جاتی ہے، اور ہر اگلاں یہ ہے کہ جن پروگراموں کو ڈائریکٹ نشر کیا جاتا ہے ان میں بھی پہلے کمرہ فوٹو لیتا ہے، اور فوٹو کی ریل مشین کے ذریعہ نشر کر دیتی ہے، اس لئے کہ جن پروگراموں کو براہ راست نشر کیا جاتا ہے ان میں سے بعض مثلاً کھیلوں کے نشر کرتے وقت کبھی کبھی خاص مقصد کے تحت پہلے دکھائے ہوئے پروگرام کو دست بردار سے دوبارہ بھی

دکھایا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ پروگرام صاف ریل کے واسطے سے دکھایا جا رہا تھا۔

بہر حال اس امر کا فیصلہ تو ماہرین ہی کریں گے کہ ٹی وی میں دکھائے جانے والے پروگرام عکس کی حیثیت رکھتے ہیں یا دراصل اس میں فوٹو کا فوٹو دکھایا جاتا ہے، اگر پہلی صورت فرض کر لی جائے تب تو ٹی وی میں پروگرام پیش کرنے اور دیکھنے میں وہی تفصیل ہوگی جو ریڈیو کے سلسلہ میں پہلے گزر چکی ہے، یعنی اس کی حرمت و حلت کا مدار خود پروگرام کی نوعیت پر ہوگا، اس لئے کہ شکل اول تسلیم کر لینے پر ٹی وی میں نظر آنے والا فوٹو تصویر نہیں بلکہ آئینہ، پانی اور تیل وغیرہ پر نظر آنے والے عکس کی طرح ہوگا۔

اور دوسری شکل فرض کرنے پر اس کی حیثیت قریب قریب "صور الخیال" (خیال کی تصویر) جیسی ہوگی جس کا تعارف "موسور تھیب" میں اس طرح کرایا گیا ہے:

"لأنهم كانوا يقطعون من الورق صوراً للأشخاص ثم يمسكونها بعصى صلبة ويحركونها أمام السراج فتطبع ظلالها على شاشة بيضاء يقف خلفها المتفرجون فيرون ما هو في الحقيقة صورة الصورة" (الموسور تھیب، تصویر، فقرہ ۲) ۱۱۲، ۱۱۳۔

(اس لئے کہ وہ ورق سے اشخاص کی تصویریں کاٹ لیتے تھے، پھر اس کو چھوٹے ڈھکے کے ذریعہ روک لیتے تھے اور چراغ کے سامنے اس کو حرکت دیتے تھے تو اس کا سایہ سفید پردہ پر ڈال جاتا تھا جس کے پیچھے تماشا کی کڑے ہوتے تھے اور وہ چیز دیکھتے تھے جو درحقیقت تصویر کی تصویر تھی)۔

احقر کے فہم ناقص میں سینما یا ٹیلی ویژن کی تصاویر بھی اسی طرح دکھائی جاتی ہیں فرق یہ ہے کہ صور الخیال میں انداز بالکل سادہ تھا اور آج جدید ترین الیکٹرانک مشینوں کے ذریعہ یہ ممکن ہو گیا ہے کہ پہلے جس کو صرف ایک پردہ پر دکھایا جاتا تھا وہ آج بیک وقت لاکھوں پردوں پر شعاعوں کے ذریعہ منتقل کر دیا جاتا ہے، اسی لئے صور خیال کی طرح ٹی وی کی تصویر بھی ناجائز ہونی چاہئے۔

صور خیال کے متعلق علامہ شامی فرماتے ہیں:

"كمثل صور الخيال التي يلعب بها، لأنها تبقى معه صورة قامة" (روائع رابر ۲۸۰، مکتبہ فیض القرآن) (جیسے خیال کی وہ تصویریں جن سے کھیلا جاتا ہے، اس لئے کہ اس کے ساتھ مکمل تصویر باقی رہتی ہے) (ہذا ناجائز ہے)۔  
اور اس دوسری شکل کے تسلیم کر لینے کے بعد اس کا معاملہ سینما جیسا ہو جاتا ہے، اور ہم دیکھتے ہیں کہ علماء نے سینما پر قلم اٹھاتے وقت اس کی تصویروں کو بھی حرمت کا ایک سبب قرار دیا ہے (دیکھئے: امام الفتاویٰ ۳، ۵۷، نیز جواہر الفقہ ۵/۱۲۸)۔

لیکن احقر کے نزدیک سوال میں درج کردہ مقاصد کے تحت فی دی مرکز قائم کرنے اور اس کے رکھنے اور دیکھنے کی تمین و جھوں سے گنجائش ہو سکتی ہے:

۱- ایک تو یہ کہ دعوت و تبلیغ کی اہمیت اور اس امر المعروف دینی عن المنکر کی تاکیدات کے پیش نظر تصویر کے متعلق امام مالک کا مسلک اختیار کر لیا جائے، اس لئے کہ جیسا کہ گذر چکا ہے دعوت و تبلیغ امت اسلامیہ پر فرض کفایہ ہے، اور جن علاقوں کی سوال میں بات کی گئی ہے وہاں اتنی مصروف زندگی ہوتی ہے کہ لوگوں کو بات کرنے یا سننے کی بھی فرصت نہیں مل پاتی جس کی وجہ سے اس فرض کی ادائیگی میں دشواری ہوتی ہے، نیز وہاں پر فی دی وغیرہ کا چلن عام ہونے کے سبب اس کو اہمیت بھی دی جاتی ہوگی، عام انداز میں بات پیش کرنے سے نہ کم قاعدہ ہوتا ہوگا، اس لئے جہاں بہت سے مواقع پر قاعدہ "المشفقة لجلب العسیر" کے تحت امام مالک کا مسلک اختیار کیا گیا، یہاں پر بھی "الحرج مطلق شرعاً" کے پیش نظر مالکیہ کا مسلک اختیار کرنے میں کوئی قیامت نظر نہیں آتی۔

۲- اوپر گزر چکا ہے کہ پاسپورٹ جیسے مقاصد کے تحت "الضرورات لبیح المحظورات" اور "المشفقة لجلب العسیر" جیسے قواعد فقہیہ کو بنیاد بنا کر ان علماء نے بھی فوٹو کھینچنے کی اجازت دی ہے جو فوٹو کے مطلقاً حرام ہونے کے قائل ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ انسان کی ضرورت یا حاجت ہی کے پیش نظر ہے، اور یہ بات مسلمہ ہے کہ انسان کی ضرورت جس طرح جان و مال سے متعلق ہے، اسی طرح دین سے متعلق ہے، چنانچہ مہدلولوہاب خلاف لکھتے ہیں:

"الامور الضرورية للناس توجع إلى خمسة اشياء: الدين والنفس والعقل والعرض والعمال" (مجموع الفتاوى ص ۴۰۰)۔

(لوگوں کے ضروری امور پانچ چیزوں کی طرف راجع ہیں: دین، جان، عقل، آبرو اور مال)۔  
لہذا جس طرح جان و مال کی حاجت سے فوٹو کی اجازت دی گئی ہے، دین کی حفاظت کے لئے بھی اس کی اجازت ہونی چاہئے، اس لئے کہ منصفہ اس کی اجازت دینے میں بھی ہے کہ ایک حرام کار کتاب لازم آئے گا، اور اس کی ممانعت میں بھی ہے کہ اس کی وجہ سے بہت بڑا طبقہ دینی دعوت سے محروم ہو جائے گا، لہذا اہل البیہین کو اختیار کرتے ہوئے جواز کو ترجیح دی جاسکتی ہے، اس لئے کہ عدم جواز کی وجہ سے پیدا ہونے والا منصفہ زیادہ عام اور زیادہ باعث ضرر ہے کہ اس کی وجہ سے ایک بڑے طبقہ کے دین خفیہ سے محروم ہو جانے اور بہت سے علاقوں میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ ٹھپ ہو جانے کا خطرہ ہے۔

اور اشیاء میں فرماتے ہیں:

"إذا تعارضت مفسدتان روعي أعظمهما ضرراً بارتكاب أخفهما" (مشکوٰۃ ص ۱۸۱، مشکوٰۃ لیسبلی ص ۱۸۱)

اگر (۲۸۶/۸)۔

(جب دو مفاسد میں تعارض ہو جائے تو دونوں میں اخف کا ارتکاب کر کے ضرر میں زیادہ بڑھے مفسد کی رعایت کی جائے گی)۔

اور یہاں پر جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا زیادہ مفید و عدم جواز کا حکم لگانے میں ہے، اس لئے کہ جواز کا حکم لگانے میں جو مفید ہو سکتا تھا، وہ امام مالکؒ کے اختلاف کے پیش نظر اس کے مجتہد فیہ ہو جانے، نیز بہت سے علماء عرب کی جانب سے تائید پالینے کے بعد ہلکا ہو چکا ہے، جبکہ عدم جواز کی بنیاد پر پیدا ہونے والا مفید علیٰ حال قائم ہے۔

۳۔ حدیث شریف میں آگ کے ذریعہ سزا دینے سے منع فرمایا گیا ہے: ”لَا يُعَذِّبُ بِالنَّارِ إِلَّا رَّبُّ النَّارِ“ (بخاری و مسلم) ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲

اس کے باوجود فقہاء نے جگہ کی حالت میں کفار کو جلاوطن کرنے کی اجازت دی ہے۔

”وَنَحَارِبُهُمْ بِنَسَبِ الْمُجَانِقِ وَحَرْفِهِمْ وَغَرَفِهِمْ (سُورَةُ الدَّهْلُجَةِ ۱۰۲۲، مَجْلُ فَيْضِ الْقُرْآنِ) (وَحَرْفُهُمْ) الظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ حَرْفَ ذَاتِهِمْ“ (ہم ان سے متجنیق نسب کر کے اور غرا کر اور غروف کر جگ کریں گے، اور ظاہر یہ ہے کہ جلانے سے مراد خود ان کا جلانا ہے)۔

اور آیت کریمہ: ”واعتدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم“ (سورہ انفال: ۶۰) (اور تیار کرو ان کی لڑائی کے واسطے جو کچھ جمع کر سکو قوت سے اور پلے ہوئے گھوڑوں سے کہ اس سے دھاک پڑے اللہ کے دشمنوں پر اور تمہارے دشمنوں پر) کے تحت صاحب روح المعانی لکھتے ہیں:

”وأنت تعلم أن الرمي بالنبال لا يصيب هدف القصد من العدو، لأنهم استعملوا الرمي بالبندق والمدافع ولا يكاد يرفع معها نبل، وإذا لم يقبلوا بالممثل عم الداء العضال (قال) فالذي أراه والعلم عند الله تعالى تعين تلك المقابلة على أئمة المسلمين وحملة الدين ولعل فضل ذلك الرمي يثبت لهذا الرمي لقيامه مقامه في الذب عن بيضة الإسلام ولا أرى ما فيه من النار للضرورة الداعية إليه إلا سببا للفوز بالجنة“ (روح المعاني ٢٥/١٠)۔

(اور تم جانتے ہو کہ تیرا مذازی دشمن سے جو مقصود ہے اس کی غایت نہیں پاسکے گی، اس لئے کہ وہ ہندوق اور توپ کے ذریعہ گولے پھینکتے ہیں اور اس کے ساتھ تیرا مشکل ہی سے مفید ہوں گے اور جب ان کا ترکی بہ ترکی مقابلہ نہ کیا جائے تو ہلکے مرض عام ہو جائے گا (فرمایا) تو میری رائے یہ ہے اور علم تو صرف اللہ کے پاس ہے کہ مسلمانوں کے ائمہ اور حامیان دین پر یہ مقابلہ متعین ہے، اور شاید اس رمی (گولی وغیرہ چلانے) کی فضیلت اس رمی (تیرا مذازی) کی وجہ سے ثابت

ہو جائے گی، اس لئے کہ اسلام کی آبرو کی طرف سے دفاع کرنے میں یہی ہی کے قائم مقام ہے، اور اس میں جو آگ ہے اس کی دائمی ضرورت کی وجہ سے میں اسے جنت پر کامیابی ہی کا ذریعہ سمجھتا ہوں۔

اور حالات پر نظر رکھنے والوں پر قہر نہیں ہے کہ ذرائع ابلاغ اور میڈیا عصر حاضر میں مرد جنگ کا سب سے مؤثر اختیار بن چکے ہیں، لہذا اپاہل سے خبر دانا ہونے کے لئے اس دور میں ان کا استعمال کرنا ناگزیر ہو چکا ہے، لہذا جس طرح معرکہ سیف و سنان کے وقت "ضرورت" کے پیش نظر بعض امور کی اجازت دی گئی جو اپنی اصل کے اعتبار سے ممنوع ہیں، اسی طرح اس معرکہ "قرطاس و قلم" کے وقت بھی "ضرورت" ہی کے تحت بعض ان چیزوں کی اجازت دی جاسکتی ہے جو عام حالات میں جائز نہیں ہیں، اس لئے کہ اس معرکہ کی گنجی کسی طرح بھی پہلے معرکہ سے کم نہیں ہے، اس کی شدت کا اندازہ صرف اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ الیکٹرانک میڈیا پر قابض ہونے کی وجہ سے انگلیوں پر گئے جانے والے یہودی آج جس کو چاہتے ہیں اور جہاں پر پہنچا دیتے ہیں، اور جس کو چاہتے ہیں رسوائیوں کے دلدل میں گرا دیتے ہیں۔

خلاصہ کلام یہ کہ تصویر کے ساتھ لڑوم کی وجہ سے ٹیلی ویژن پر پروگرام پیش کرنا اصلاً درست نہیں ہے، لیکن اگر ضرورت کے پیش نظر امام مالک کا مسلک اختیار کر لیا جائے، مباح کو بھی اسی طرح کی ضرورت اور حاجت قرار دیا جائے جن کی بنیاد پر پاسپورٹ وغیرہ کے لئے نوٹو کھینچنے کی اجازت ہوتی ہے، یا الیکٹرانک میڈیا کے ذریعہ یلغار کو معرکہ حق و باطل قرار دیا جائے تو مندرجہ ذیل سوال مقاصد کے تحت احقر کے نزدیک ٹیلی ویژن مرکز قائم کرنا درست ہوگا، بشرطیکہ ان تمام محرمانہ سے احتراز کیا جائے جو فی الذمہ حرام ہیں (مثلاً: اس میں باجہ کا استعمال اور عورتوں کے ذریعہ پروگرام کو ترتیب دینا وغیرہ)۔

### ۳- کیسٹ تیار کرنے کا حکم:

الف۔ جہاں تک شیپ ریکارڈ کے لئے کیسٹ تیار کرنے کا تعلق ہے تو احقر کے نزدیک مذکورہ مقاصد کے لئے ان کا تیار کرنا جائز بلکہ دعوت و تبلیغ کے دوسرے ذرائع کی طرح ایک ذریعہ ہونے کی وجہ سے بہتر اور مستحسن ہے، اس کی تفصیلات سوال نمبر ۱ میں گزر چکی ہیں، اس لئے الگ سے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی۔

ب۔ جہاں تک ویڈیو کیسٹ تیار کرنے کا تعلق ہے تو اس میں چونکہ تصاویر کا آنا لازم ہے، لہذا جمہور فقہاء کے نزدیک اس کا تیار کرنا درست نہیں ہوگا، البتہ امام مالک کے مسلک کے مطابق اس کی گنجائش ہوگی۔

احقر کے نزدیک دعوتی ضروریات کے پیش نظر امام مالک کا مسلک اختیار کرنے کی گنجائش ہے۔

یا جس طرح معاشی اور دنیاوی ضروریات و حاجات کے پیش نظر پاسپورٹ وغیرہ کے لئے نوٹو کھینچنے کی اجازت ہے، اسی طرح دینی ضروریات کے تحت نوٹو کھینچنے اور کیسٹ تیار کرنے کی اجازت دی جائے اور عام حکم سے اس کو مخصوص کر لیا جائے۔



یا ذرائع ابلاغ کے ذریعہ عصر حاضر میں حق و باطل کے درمیان معرکہ آرائی کو معرکہ سیف و سنان پر قیاس کر لیا جائے اور جس طرح آگ کے ذریعہ عذاب دینے کی ممانعت کے باوجود تحقیق سے آگ بجھنے، گولہ باری کرنے اور توپ چلانے کو خاص ضروریات کی وجہ سے جائز قرار دیا گیا ہے، اسی طرح ان ذرائع کو جائز قرار دیا جائے، کہ موجودہ زمانہ میں بغیر ان ذرائع کو اپنائے ہوئے اس میدان میں اہل باطل کا مقابلہ کرنا مشکل معلوم ہوتا ہے (تصویر سے حلقہ تفصیلی بحث سوال ۲ کے تحت ملاحظہ ہو)۔

ج، د، د: جہاں تک سی ڈی اور سافٹ ویئر وغیرہ کا تعلق ہے تو جہاں تک میری معلومات میں ہے ان میں جو مہارت اور مواد بھردیا جاتا ہے وہی آتا ہے، سادی مہارت بھی اس میں بھری جاسکتی ہے اور تصاویر بھی شامل کی جاسکتی ہیں، تو جہاں تک سادہ مہارت کا تعلق ہے، تو ان کے استعمال میں احقر کو کوئی قباحت نظر نہیں آتی، نہ ہی سی ڈی وغیرہ تیار کروانے یا کرنے میں کوئی قباحت نظر آتی ہے، بلکہ میرے خیال میں تو ان ذرائع سے اسلامی فکر کو عام کرنا، اور اہمات کتب سے استفادہ و افادہ زیادہ آسان اور اہل ہو گیا ہے۔

اور صرف اس خیال سے اسے ممنوع قرار دینا کہ ان کا استعمال زیادہ تر غلط مقاصد کے لئے اور ہا ہے، احقر کے نزدیک صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس منطق کی رو سے تو بہت سی ایسی چیزوں کو ممنوع قرار دینا پڑے گا جن کے جواز پر علماء اہل تشیع نظر آتے ہیں۔

اور اگر اس میں تصاویر بھی استعمال کی جائیں تو اس کی تفصیل سوال ۲ کے جواب کے مطابق ہوگی۔

### ۴- انٹرنیٹ کا دعوتی مقاصد کے لئے استعمال:

انٹرنیٹ بھی احقر کے نزدیک صرف اپنے خیالات کو پھیلانے اور مختلف مقاصد کے لئے استعمال کرنے کا ایک آلہ ہے، اس پر باطل اقوام کی اجارہ داری قائم ہو جانے کی وجہ سے اس کے اکثر پروگرام اسلام مخالف نظر آتے ہیں، لیکن صرف اسی بنیاد پر اسے شجر ممنوعہ قرار دینا درست نہیں ہو سکتا، ہم کو چاہئے کہ ہم بھی اپنے صحیح پروگرام سے اس کو مزین کریں، اور اس کے ذریعہ حلاشیان حق کو صحیح غذا پہنچانے کا بندوبست کریں۔

لہذا احقر کے نزدیک اس کا استعمال نہ صرف یہ کہ درست ہے، بلکہ (جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے) دعوت کے دجوب کی وجہ سے اس کا استعمال (مندرجہ ذیل اسوالمقاصد کے تحت) مستحسن اور مستحب ہوگا اس لئے کہ یہ دعوت و تبلیغ کا ایک موثر ذریعہ ہے۔

اور اگر اس میں فوٹو کے استعمال کی ضرورت پیش آئے تو اس کا حکم ۲ کے مطابق ہوگا۔

## جدید ذرائع ابلاغ کے استعمال کا شرعی حکم

مولانا اختر نام مادل  
جامعہ اسلامیہ خیرہ، سواتی پور

ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ یا اس قسم کے دیگر جدید آلات آج کے سائنسی دور کے اعلیٰ ترقي یافتہ ذرائع ابلاغ ہیں، ان کا استعمال آج چاہے منکرات و ذراقات اور لہو و لعب کی اشاعت کے لئے کتنا بھی ہو رہا ہو لیکن ان کے اہتمام کے پس منظر میں صرف ابلاغ و ترسیل کا جذبہ کارفرما تھا۔ یہ نگارے ہوئے سماج کی دین ہے یا ان ذرائع کو استعمال کرنے والے ہاتھوں کا قصور کہ آج ان کا استعمال انجلی اور قمیری چیزوں کی ترسیل سے زیادہ غلا اور غریبی چیزوں کی ترسیل میں ہو رہا ہے، مگر کسی چیز کا غلا استعمال اس کو غلا نہیں بناتا، اصل چیز صحیح استعمال ہے۔

### آلات لہو و لعب کا حکم:

کتب فقہیہ میں بعض ان آلات کا ذکر آتا ہے جن کا استعمال لہو و لعب کے لئے ہوتا تھا، اور کثرت استعمال کی وجہ سے ان کو آلات لہو و لعب کہا جاتا تھا، ان کے بارے میں فقہاء کی رائے یہی ہے کہ جواز و عدم جواز کا مدار صحیح مقصد اور صحیح استعمال پر ہے، یعنی حدود میں رہتے ہوئے صحیح نیت کے ساتھ ان کا استعمال کیا جائے تو مضائقہ نہیں، ورنہ جائز نہیں۔

علامہ شامی مکتب آلات لہو پر تبصرہ کرتے ہوئے رقمطراز ہیں: ”هنا يلجأ إلى آلة اللهو ليست محرمة لعينها بل لقصد اللهو منها ..... ألا تری ان ضرب تلك الآلة لعينها حل تلاوة وحرم أخرى باختلاف النية والأمر بمقاصدها“ (عاشی کتاب الفروع، ۲۵۱/۳) (اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ آلہ لہو بذات خود حرام نہیں ہے بلکہ ارادہ لہو کی بنا پر اس میں حرمت آتی ہے، کیا تم دیکھتے نہیں کہ بھیجے اسی آلہ کا استعمال بیوقوفوں کے فرق سے بھی حلال ہوتا ہے اور کبھی حرام، کیونکہ امور میں مقصد ہر مقام کا ہے)۔

کتاب فقہیہ میں اس کی کئی مثالیں آئی ہیں، مثلاً ذکا بجائے (ضرب اللہو) اکھبر تاخیر کی نیت سے حرام ہے، اور

لوگوں کو بیدار کرنے کی غرض سے جائز، مثلاً کوئی تین اوقات میں ڈنکا اس لئے بجائے تاکہ نجات کی تذکیر ہو۔ یعنی عصر کے بعد فجر، فزع کی، عشاء کے بعد فجر، موت کی اور نصف شب کے بعد فجر، بعث کی یاد دہانی ہو۔

اسی طرح ذمہ اول آگاہ ہے، لیکن رمضان میں عری کے لئے جگانے کی غرض سے اس کی گنجائش ہے۔  
شادی بیاہ کے موقع پر بزمِ اعلان و اشتہار دف کا استعمال مباح ہے، بشرطیکہ دف میں گونگنہ، گھنٹی یا سُر کی آواز نہ ہوتی ہو، اور باجا کے طور پر اس کا استعمال نہ ہو۔

حمام کا بگن بھی اسی بنیاد پر جائز ہے۔

صوفیاء کے سماع کو بھی اسی طور پر لیا گیا ہے اور اسی وجہ سے ان پر تنقید و اعتراض سے روکا گیا ہے۔

"وَمِنْ ذَلِكَ (أي من الملاحی) حَرْبُ التَّوْبَةِ لِلتَّغَايُرِ قُلُوْ لِلتَّحْبِیْهِ فَلَا بَأْسَ بِهِ كَمَا إِذَا ضَرَبَ فِي ثَلَاثِ أَوْ قَاتٍ لِّتَذْکِیْرِ ثَلَاثِ نَفْخَاتِ الصُّوْرِ لِمُنَاسِبَةِ بَيْنَهُمَا لِمَعْدِ الْعَصْرِ لِلإِشَارَةِ إِلَى نَفْخَةِ الْفَزَعِ وَبَعْدِ الْعِشَاءِ إِلَى نَفْخَةِ الْمَوْتِ وَبَعْدِ نِصْفِ اللَّیْلِ إِلَى نَفْخَةِ الْبَعْثِ وَتَعَامُهَا لِمَا عُلِّقَتْهُ عَلَى الْمَلْطِیِّ ... وَلِهَذَا دَلِيلُ لِسَادَاتِنَا الصُّوْلِيَةِ الَّذِينَ يَقْصِدُونَ بِسَمَاعِهَا أُمُورًا هُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ فَلَا يَمَادِرُ الْمُعْتَرِضُ بِالْإِنْكَارِ كَمَا لَا يَحْرُمُ بِرُكْنِهِمْ فَاتِّهَمُ السَّادَةُ الْأَخْيَارُ .... وَبَنِي أَنْ يَكُونَ بِوَقْتِ الْحَمَامِ يَحْوِزُ كَضَرْبِ التَّوْبَةِ وَحِينَ الْحَسَنِ لَا بِالْدَفِّ فِي الْعُرْسِ لِشَهْرِ وَلِي السَّرَاجِيَةِ هَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ جَلَّاجِلٌ وَلَمْ يَضْرِبْ عَلَى هَيْئَةِ الضَّرْبِ ... أَقُولُ وَبَنِي أَنْ يَكُونَ طَبْلٌ لِلْسَحْرِ فِي مِصْرٍ لَا يَفَاطُ النَّالِمِينَ لِلْسَحْرِ كَبُوقِ الْحَمَامِ نَامِلٌ (ثانی، کتاب الطَّر، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱

نفع و نقصان کا موازنہ:

کسی چیز کے خیر و شر کے فیصلے کے لئے اس کے نفع و نقصان کا موازنہ کرنا ضروری ہے، نفع و نقصان میں جس کی شرح غالب یا تاثیر قوی ہو اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، بعض کسی چیز کے فوائد کی بنیاد پر یکطرفہ طور پر اس کے خیر ہونے کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا، ورنہ دنیا کی شاید ہی کوئی چیز ایسی ہو جس میں کچھ نہ کچھ فائدہ موجود نہ ہو قرآن نے احکام خیر و بصر کے ذیل میں اس اصول کی طرف اشارہ کیا ہے:

"يسئلونك عن الخمر والميسر قل ليهما بالثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما" (سورہ بقرہ ۲۱۹) (لوگ آپ سے شراب اور جوا کے بارے میں سوال کرتے ہیں، کہنے کہ ان میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لئے منافع بھی ہیں، مگر ان کا گناہ ان کے نفع سے بڑھ کر ہے)۔

دینی مصلحت کے لئے معصیت کی اجازت نہیں:

دینی یا دنیوی مصالح کے لئے اگر کتاب معصیت کی اجازت نہیں، ماضی اور رسول کی اطاعت تمام مصالح پر مقدم ہے، تمام مصالح اس پر قربان کر دیئے جائیں گے، مثلاً کوئی شخص سینہ یا سود کے ذریعہ اس لئے رقم حاصل کرے تاکہ اس سے دینی مدارس چلائے، یا اس نیت سے رقص و سرود کی محفل گرم کرے کہ لوگ جمع ہو جائیں تو ان کو دھوکا دیا جائے، یہ ہرگز جائز نہیں، ایسا کرنا سخت گناہ اور خطرناک گمراہی ہے (امین الدینی ص ۷۷)۔

البتہ دینی مصلحت کے لئے ترک مباحات و مستحبات کی اجازت دی جاسکتی ہے، ترک فرائض و واجبات یا ارتکاب محرمات کی نہیں، مثلاً تراویح میں لوگوں کے کٹان و لال کی رعایت میں اور دس اختصار اور دعاؤں کے ترک کی اجازت دی گئی ہے، علامہ حلی فرماتے ہیں:

"ويزيد الإمام على الشهد إلا أن يعمل القوم فيما يبالى بالصلوات ويكتفى باللهم صل على محمد لأنه الفرض عند الشافعي ويترك الدعوات" (رواجعہ ص ۶۳)۔

ایک دینی مصلحت کی بنیاد پر کعبہ کی تعمیر تو ترک کر دی گئی:

اور عالم اسی ذیل میں مہد نبوی کا یہ واقعہ بھی داخل ہے کہ حضور ﷺ خانہ کعبہ کو بنائے اور اسی پر تعمیر کرنا چاہتے تھے اور عظیم کو کعبہ میں داخل کرنے اور باب کعبہ کو نیچے کر کے دو دروازے بنوانے کے خواہشمند تھے، جو ایک پسندیدہ امر تھا، لیکن ایک بڑی دینی مصلحت (یعنی منہ کے خوف) کی وجہ سے آپ نے یہ کام چھوڑ دیا۔

امام بخاری نے اس حدیث پر یہ باب قائم فرمایا:

”باب من ترک بعض الاختیار مخالفة أن یقتصر فهم بعض الناس فلیقروا فی أشد منه“ (بخاری ج

فتح الباری ۱/۱۹۹)۔

یعنی بعض افضل و بہتر کام اس اندیشے سے چھوڑ دینا کہ لوگ کم فہمی کی وجہ سے کسی مسئلہ میں نہ پڑ جائیں۔

ماظ ابن حجر نے اس واقعہ سے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ ”وإن الإمام یسوس وعینہ بما فیہ اصلاحہ ولو کان

مفصولاً ما لم یکن معروفاً“ (فتح الباری ۱/۱۹۹)۔

یعنی امام اپنی رعایا کی اصلاح کے لئے بعض ایسی پالیسیاں اختیار کر سکتا ہے جو فی الواقع زیادہ فضیلت کی حامل نہ

ہوں، بشرطیکہ کسی حرام کار کا رتبہ نہ ہوتا ہو۔

اگر کعبہ کو بنائے ابراہیمی پر تعمیر کرنا فرض یا واجب ہوتا تو حضور ﷺ ہرگز کسی کی پروا نہ فرماتے، اس لئے کہ آپ کو

تو ہدایت کی گئی تھی و فی نفسی الناس واللہ احق ان نعشہ“ (سورہ احزاب ۷۷) (آپ لوگوں سے اندیشہ کرتے ہیں

حالانکہ اللہ کا خوف سب سے مقدم ہے)۔

البتہ بوجہ مصلحت ترک مباح یا ترک مستحب میں یہ شرط ملحوظ ہے کہ اس سے قانون شرع میں تحریف اور مداخلت

فی الدین نہ ہوتی ہو، مثلاً کسی امر مستحب یا مباح کو اعتقادی یا عملی طور پر حرام سمجھا جانے لگے، یا یہ کہ اس کی ممانعت کا قانون

بنادیا جائے (حسن الفتاویٰ ۶/۳۸)۔

ریڈیو کا استعمال شرعی اصولوں پر ممکن:

مذکورہ اصول و ضوابط کی روشنی میں عہد حاضر کے ذرائع ابلاغ کا جائزہ لیا جائے تو ریڈیو نشریات میں محتاط طرز عمل

اختیار کرنے کی گنجائش ہے، وہ اس طرح کہ اس کو ناجائز موسیقی، مجرموں کی آواز اور دیگر غیر شرعی اور غریب اخلاق باتوں سے

محفوظ رکھا جاسکتا ہے اور حدود کی رعایت کرتے ہوئے اس کو اشاعت اسلام اور تبلیغ احکام و مسائل کے لئے استعمال

کیا جاسکتا ہے۔

اس بنا پر اگر مسلمان اپنا ریڈیو انشیشن قائم کریں جس کا مقصد حق کی اشاعت، فرق باطلہ کی تردید اور اسلام کے

خلاف ہونے والی مسائل کا مقابلہ ہو اور حدود شرع میں رہتے ہوئے اس کا استعمال کریں تو نہ صرف یہ کہ یہ جائز ہوگا بلکہ ایک

امر مستحسن ہوگا۔

فقیر الحق حضرت مولانا قاضی جاہد الاسلام صاحب قاضی القضاۃ امارت شریعہ بہار و اڑیسہ نے اپنے ایک فتویٰ

میں اس پر اصولی روشنی ڈالی ہے، چھ اقتباسات ملاحظہ ہوں:

”اس حقیر کے نزدیک ریڈیو کی حقیقت ذریعہ ابلاغ اور ایک آلہ کی ہے جس کے ذریعہ ہم اپنی بات دور دور تک پہنچا سکتے ہیں، اور ریڈیو کا آج جو بے جا استعمال ہو رہا ہے یہ ایک ذریعہ ابلاغ کا لاف استعمال ہے، جہاں تک ٹکس ریڈیو کے ذریعہ اپنی بات دور تک پہنچانے کا سوال ہے، اس میں کوئی عیب نہیں، اس لئے فقہاء کی زبان میں کہا جاسکتا ہے کہ ریڈیو ”ما لا تقوم المعصیۃ بعینہ“ کی قبیل سے ہے، یعنی اصل شی میں کوئی معصیت نہیں ہے، معصیت باہر سے آتی ہے، اور وہ اشیاء جن کی ذات میں کوئی معصیت نہ ہو بلکہ معصیت خارج سے آتی ہو ان کا استعمال اس خارجی معصیت کا ارتکاب کئے بغیر جائز ہے، علاوہ شریعت کا اصول ”سد ذریعہ“ بھی ہے اور فتح ذریعہ بھی ہے، اگر ریڈیو کا استعمال مقاصد خیر کے لئے کرنا مقصود ہے تو جائز ہوگا اور اگر اس کا استعمال معصیت کے لئے ہو تو اگرچہ ٹکس ریڈیو میں کوئی عیب نہیں لیکن معصیت کا دروازہ روکنے کے لئے اس کا استعمال ممنوع ہوگا۔“

دوسری طرف یہ واقعہ ہے کہ اکثر دیک میڈیا انسانی ذہن و فکر کی تبدیلی میں غیر معمولی طور پر مؤثر ہے، کوئی وجہ نہیں کہ ہم اس طاقتور اور مؤثر ذریعہ کو اشاعت حق کے لئے استعمال نہ کریں (اگر ایسا کرنا اور شرعے محفوظ رکھنا ممکن ہو)۔ یہ کہنا کہ اس کی ضرورت نہیں، صحیح نہیں ہے، مسلمانوں کو مسائل و احکام سے واقف کرانے کے لئے، غیر مسلموں تک سیرت نبوی اور صحابہ کرام اور دیگر علماء و صالحین کے واقعات مؤثر طور پر پیش کرنے اور جو ہماری مجلسوں میں نہیں آسکتے ان کے گھر گھر میں حق کی آواز پہنچانے کی ضرورت ہے۔

حاصل بحث یہ ہے کہ اس حقیر کے نزدیک:

۱۔ ریڈیو کے ذریعہ دینی پروگرام شائع کرنا جائز ہے۔

۲۔ مسلمانوں کے مفاد اور اسلام کی اشاعت کی خاطر مسلمانوں کو ان مخصوص مقاصد کے لئے اپنا ذاتی ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا (جو اشاعت لغواء و منکرات سے پاک ہو) جائز ہے۔

۳۔ ریڈیو پر تلاوت، تفسیر، احادیث وغیرہ کی اشاعت کا عمل شرعاً جائز ہے (سہ ماہی بحث دھرم پریس ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹)۔

(۲۸ جلد ۷)۔

ایک دوسرا رخ:

البتہ سرکاری ریڈیو یا دور ریڈیو جس سے دینی اور غیر دینی ہر طرح کے پروگرام نشر ہوتے ہوں، اس سے تلاوت قرآن اور حدیث، یا کوئی بھی دینی پروگرام نشر کرنے میں ایک قباحت یہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ عمل خلاف ادب ہے، اس لئے کہ مسلسل غیر دینی یا فحش پروگراموں کے درمیان کوئی دینی پروگرام ایسا لگتا ہے جیسے کہ کسی ناچ گانے کی محفل میں کوئی دعا کہنا

شروع کر دے یا سینما ہال میں تلاوت قرآن کرنے لگے، یہ بے ادبی محسوس ہوتی ہے، نیز اس طرح کے پروگرام تاثیر سے بھی خالی ہوتے ہیں اس لئے کہ جن سامعین کا دل و دماغ گندی اور ناپاک چیزوں سے مسلسل بھرا جا رہا ہو، وہ درمیان کے کسی پاکیزہ پروگرام سے یقیناً پاک نہیں ہو سکتے، اور نہ وہ دنیوی آرزواں لذتوں کے مقابلے میں عطا دی زندگی گزارنا گوارا کر سکتے ہیں۔

### استدلال:

اس سلسلہ میں حضرت ربیع بنت معوذ کی اس حدیث سے رہنمائی ملتی ہے جس کو بخاری نے روایت کیا ہے: "عن الربيع بنت معوذ بن عفراء قالت: جاء النبي صلى الله عليه وسلم فدخل حين بنى علي فجلس علي فراشي كمجلسك مني وجعلت جوهريات لنا يضر بن بالدف ويندبن من قتل من آهالي يوم بدر إذ قالت إحداهن ولينا نبي يعلم ما في غد فقال: دعني هذه وقولي بالذي كنت تقولين" (رواه البخاري، مشکوٰۃ ص ۲۱۰، باب اعلان النكاح ۲۱۰/۶) حضرت ربیع بنت معوذ بن عفراء فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ میرے پاس اس وقت تشریف لائے جب مجھے عروس کے طور پر تیار کیا گیا تو میرے بستر پر اسی طرح بیٹھے جیسے کہ میری اور تمہاری مجلس ہے، اور پچیاں دف بجائے لگیں اور جنگ بدر میں مقتول ہمارے بزرگوں کا مرثیہ گانے لگیں کہ ان میں سے ایک لڑکی نے گاتے ہوئے پڑھا کہ "ہمارے اندر ایک ایسے نبی ہیں جو آئندہ کل کی بات جانتے ہیں"۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو اور وہی کہو جو پہلے کہہ رہی تھی)۔

حضور اکرم ﷺ نے اس لڑکی کو منع فرمایا، محدثین نے احتمالی طور پر اس کے دو اسباب بیان کئے ہیں، ملاحظہ القاری اٹھلی تحریر فرماتے ہیں: "وإنما منع القاتلة مقلوها ولينا نبي الخ لكرهه نسبة علم الغيب إليه لأنه لا يعلم الغيب إلا الله وإنما يعلم الرسول من الغيب ما أخبره أو لكرهه أن يذكر في أثناء ضرب الدف وأثناء مرثية القتلى لعلو منصبه عن ذلك" (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ص ۲۱۰/۶) حضور اکرم ﷺ نے اس لئے منع فرمایا کہ آپ کو اپنی طرف علم غیب کی نسبت پسند نہ تھی کیونکہ غیب کا علم صرف خدا کے پاس ہے اور رسول صرف اتنا ہی غیب جانتے ہیں جتنا اللہ نے ان کو بتا دیا ہے، یا یہ بات تھی کہ دف کی تھاپ اور مردوں کے مرثیوں کے دوران آپ نے اپنا ذکر پسند نہیں فرمایا، اس لئے کہ آپ کا مقام اس سے بلند ہے)۔

یہی توجہ شامخ مشکوٰۃ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے یہاں بھی آئی ہے، ائمہ المذہبات میں تحریر فرماتے ہیں: "وگفت اند کہ منہ آخضرت ازیں قول بجهت لعب کہ دروے اسناد علم غیب است بآخضرت، پس آخضرت ﷺ رانا خوش

آمد، یعنی گویہ بہت آفت کڈ کر شرف و عہدائے مہمناہب نہ باشد“ (احادیث صحیحہ ج ۱ ص ۸۳)۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی فرماتے ہیں: ”میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کی توجیہ میں دونوں احتمال ہیں اور غور کرنے سے توجیہ پائی رائج معلوم ہوتی ہے کیونکہ احتمال اول اگر اس کی بنا ہوتی تو ممانعت شدیدہ زجر کے صیغہ سے ہوتی لیکن اس ترجیح سے قطع نظر کر کے بھی علماء امت کا دونوں کا تجویز کرنا واضح دلیل ہے، دونوں مذاہب کے فی تفسیر صحیح ہونے کی گویاں تحقیق ایک ہی ہو (جوہر ص ۸۳، حوالہ دہا لکھنؤ)۔

ان تخیلات کی روشنی میں مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ ریلوے کی غیر دینی یا فحش نشریات کے دوران کسی دینی پروگرام کے نشر کرنے کی اجازت نہ دی جائے۔

### کراہت بمقابلہ ضرورت:

لیکن یہ قیامت زیادہ سے زیادہ کراہت کے درجے کی چیز ہے، اسی لئے حضورؐ نے زجر شدیدہ نہیں فرمایا اور نہ اگر یہ بالکل ناجائز ہوتا تو حضورؐ غنی کے ساتھ اس سے منع فرما دیتے، اس لئے اگر واقعی ایسی دینی ضرورت متقاضی ہو کہ ریلوے کے سوا کوئی دوسرا جائز متبادل عالمی ذریعہ ابلاغ میسر نہ ہو اور نہ کوئی ایسا ریلوے پوائنٹیشن ہو جہاں صرف دینی و تعمیری پروگراموں کی اشاعت کا اہتمام ہو تو ایسی حالت میں کراہت کو نظر انداز کر کے ریلوے کو اسلامی پیغامات کی ترسیل کا ذریعہ بنایا جاسکتا ہے، اس لئے کہ کراہت کے مقابلہ میں ضرورت کی اہمیت زیادہ ہے۔

بلکہ آج ضرورت اس معنی میں دو چند ہے کہ ایک طرف باطل طاقتیں موجودہ عالمی ذرائع ابلاغ کے ذریعہ اپنے افکار و خیالات اور منکرات و خرافات کی اشاعت پر زور صرف کر رہی ہیں تو دوسری طرف اسلام کے خلاف جھوٹا پروپیگنڈہ کیا جا رہا ہے، اس کے احکام و نکرات کی غلط تصویر پیش کی جا رہی ہے، اور اسلام کی طرف سے ذہنی و فکری ارتداد پھیلانے کی کوششیں جاری ہیں، اگر آج ان کا مقابلہ نہ کیا گیا اور محض کراہت، خلاف ادب اور خلاف تقویٰ کو بنیاد بنا کر ریلوے جیسے عالمی ذریعہ ابلاغ کا استعمال ترک کیا گیا تو دین بیزاری، اور ارتداد کی خطرناک دبا بھیل جائے گی، غیر اسلامی میڈیا بھی اپنا کوئی مد مقابل میدان میں نہ پا کر اور آزاد ہو جائے گا اور پھر اسلام اور مسلمانوں کی یکطرفہ طور پر جو شیعہ بھر کر سامنے آئے گی وہ انتہائی جھوٹی، گھناؤنی اور کامل نفرت ہوگی، اس سے بڑا دردہ بہتر ہے کہ آج کراہت کو گھبرا کر کے اسلامی حقائق کو نسخ کرنے کی کوشش کا مقابلہ کیا جائے، اس موقع پر فتح و نقصان کے موازنہ کے اصول کو پیش نظر رکھنا ہوگا اور ایک حکیم دینی مصلحت کے لئے کراہت یا ترک ادنیٰ کی اجازت دینی ہوگی۔



ہونا گرو سائل ہوں تو چاہئے کہ مسلمان خود اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کریں اور شرعی حدود میں رہتے ہوئے اس کو چلائیں اور اسکی پلیٹ فارم سے دنیا کی تمام غیر اسلامی تحریکات کا مقابلہ کریں۔

## ۲۔ ٹی وی کی بنیاد معصیت پر:

جہاں تک ٹی وی کا مسئلہ ہے تو اس کی شرمیت یا اس کے لئے ذاتی اسٹیشن کے قیام کا جواز حد درجہ مشکل ہے، اس لئے کہ فوائد و نقصانات اپنی جگہ، اس کی اساس ہی ایک بڑی معصیت پر قائم ہے، جس پر احادیث میں سخت وعید آئی ہے، وہ ہے تصویر اور فوٹو گرافی۔ ٹی وی مناظر و اشخاص کی تصویری نمائندگی کرتی ہے، تصویر کے بغیر ٹی وی کا تصور ہی ناممکن ہے۔

## تصویر کی حرمت منصوص ہے:

تصویر پر احادیث میں سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں، اس کو رحمت الہی سے دوری کا سبب بتایا گیا ہے، اس کو صفت تخلیق میں اللہ تعالیٰ کا مقابلہ قرار دیا گیا ہے، تصویر بنانے والے کو بدترین عذاب کا مستحق کہا گیا ہے اور اس پر حضور اکرم ﷺ نے لعنت فرمائی ہے، اس سلسلہ میں کثرت سے احادیث وارد ہوئی ہیں، علماء نے مستقل اس پر رسالے لکھے ہیں، یہاں بطور نمونہ چند روایات پیش کی جاتی ہیں۔

(۱) رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمَصُورُونَ" (بخاری مع فتح الباری ۳۱۴/۱۰) قیامت کے دن سب سے بدترین عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا۔

(۲) حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّ الَّذِينَ يَصْنَعُونَ هَذِهِ الصُّورَ يَعْلَمُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقَالَ لَهُمْ أَحِبُّوا مَا خَلَقْتُمْ" (بخاری مع فتح الباری ۳۱۶/۱۰) جو لوگ یہ تصاویر بناتے ہیں قیامت کے روز ان کو عذاب دیا جائے گا اور کہا جائے گا کہ جو صورت تم نے بنائی ہے اس میں جان بھی ڈالو۔

(۳) حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تصویر کے بارے میں فرمایا: "وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ بِخَلْقِ اللَّهِ كَخَلْقِهِ فَلْيَخْلُقُوا حَبَةً وَلْيَخْلُقُوا ذُرَّةً" (بخاری مع فتح الباری ۳۱۶/۱۰) (اس سے زیادہ ظالم کون ہوگا جو میری طرح یعنی اللہ کی طرح تخلیق کرنے لگے (وہ کسی جاندار کی تخلیق تو کیا کر سکتا ہے) ایک دانہ ایک ذرہ تو بنا کر دکھائے)۔

(۴) منہ احمد میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مَنْ عَادَ إِلَى صُفْعَةٍ شَيْءٍ مِنْ هَذَا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ قَالَ الْحَافِظُ الْمَنْفَرِيُّ اسْتَدَاهُ جَدُّهُ" (المناقب، ج ۱، ص ۲۲) (جس شخص نے ان چیزوں (یعنی تصاویر) میں سے کوئی چیز پھر بنائی (گویا) اس نے اس وحی کا انکار کر دیا جو محمد ﷺ پر نازل ہوئی)۔





پہلا مرحلہ خاص فی دی پروگرام بنانے والوں سے متعلق ہے جبکہ دوسرے اور تیسرے مرحلے کا تعلق پروگرام بنانے والے اور دیکھنے والے دونوں سے ہے۔

### تصویر سازی:

استفتاء نے مذکورہ تینوں مرحلوں کو معصیت میں شمار کیا ہے، اور جہاں تک ذی روح کی تصویر سازی کا معاملہ ہے وہ کسی کے لئے کسی صورت میں کسی کے نزدیک جائز نہیں، چھوٹی بڑی واضح وغیرہ واضح، ذلیل و عزیز کسی بھی قسم کی تصویر سازی بلا تخصیص حرام ہے، اس میں کسی عالم و فقیہ کا اختلاف نہیں ہے، علامہ نووی رقمطراز ہیں:

"قال أصحابنا وغيرهم من العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لانه معروف عليه بهذا الوعيد الشديد المذکور في الأحاديث وسواء صنعه بما يمتحن أو بهيره فصنعه حرام بكل حال لأن فيه مضاعفات بخلق الله تعالى وسواء ما كان في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار أو فلس أو إناء أو حائط أو غيرها ولما تصوير صورة الشجر وروحان الإبل وغير ذلك مما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام هذا حكم نفس التصوير" (ردی ح مسلم ۱۹/۲) (ہمارے علماء اور دیگر فقہاء نے فرمایا ہے کہ جاندار کی تصویر سازی سخت حرام ہے، اور وہ کبیرہ گناہوں میں سے ہے، اس لئے کہ اس پر احادیث میں شدید وعید وارد ہوئی ہے، خواہ ایسی چیز کی تصویر بنائی جائے جو عادی ذلیل اور پائل رنگی جاتی ہو یا کسی اور چیز کی، ہر حال میں اس کا بنانا حرام ہے، اس لئے کہ اس میں حق تعالیٰ کی صفت خلق کی نقل آتا ہے، اور چاہے تصویر کپڑے میں ہو یا فرش میں اور درہم و دینار یا پیسہ میں ہو یا برتن اور دیوار وغیرہ میں، لیکن درختوں، لاونٹ کے کھادے وغیرہ بدوح چیزوں کی تصویر بنانا حرام نہیں ہے، یہ تصویر بنانے کا حکم ہے۔)

علامہ شامی لکھتے ہیں:

"لأن ظاهره أن ما لا يؤول كراهة في الصلوة لا يكره إبقاء..... وأما فعل التصوير فهو غير جائز مطلقاً" (رد المحتار ۱۰/۶۷۷) (ظاہر یہ ہے کہ جو تصویر کراہت نماز میں مؤثر نہیں اس کو باقی رکھنے میں کراہت نہیں..... ہر تصویر بنانے کا عمل تو وہ کسی صورت میں جائز نہیں)۔

غیر ذی روح میں ان چیزوں کی تصویر سازی جن کی پرستش کی جاتی ہو حرام قرار دی گئی ہے، ملا علی القاری لکھی رقمطراز ہیں:

"وأما ما عبد من دون الله ولو كان من الجمادات كالشمس والقمر فينبغي أن يحرم

تصویرہ“ (مرآۃ شرح مشکوٰۃ ص ۳۸۶) (غیر اللہ میں جن چیزوں کی پرستش کی جاتی ہو چاہے وہ عبادات ہی سے ہو، مثلاً شمس و قمر اس کی تصویر سازی بھی حرام ہونی چاہئے)۔

البتہ ذی روح کی سرکئی ہوئی تصاویر میں فقہاء نے مضائقہ نہیں سمجھا ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک سرکئی ہوئی تصویر دراصل تصویر ہے ہی نہیں وہ محض نقوش ہیں۔

شیخ علی نقی ہندی حضرت ابن عباس کی روایت نقل کرتے ہیں: ”الصورة الرأس فإذا قطع الرأس فلا صورة“ (کنز العمال ۴۰) (صورت تو سر ہے، سر کاٹ جانے کے بعد صورت نہیں رہتی)۔

امام طحاوی حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں: ”الصورة الرأس فكل شيء ليس له رأس فليس بصورة“ (شرح معانی الآثار للطحاوی ص ۳۶۱)۔

امام ابن حبان بیان کرتے ہیں: ”قلت لأبي عبد الله ليس الصورة ذات يد أو رجل فقال حكمته كل شيء له رأس فهو صورة“ (معجم مصنف ص ۵۹۷) (میں نے ابو عبد اللہ سے پوچھا کہ کیا ہاتھ پاؤں والی چیز تصویر نہیں ہے تو ٹکرم نے کہا جس چیز کا سر موجود ہو وہ تصویر ہے)۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں: ”فلا بأس بالصورة فيها لأنها بالقطع خرجت من أن تكون لمائل والتحت بالنقوش والدليل عليها ما روي من نحو وجه الطير الذي كان في ترمه عليه السلام“ (درائع: مکررات اصغر ص ۱۱۶)۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ سر والی ذی روح چیز کی تصویر بنانا بالاتفاق حرام ہے اور منقوش و عیدوں کا پہلا صدقائی بھی ہے۔

تصویر رکھنا:

۲۔ دوسرا مرحلہ تصویر اپنے پاس رکھنے کا ہے، خواہ وہی دی سیٹ کے اندر متحرک صورت میں ہو یا الماری یا دیواروں کی زینت بن کر فقہاء نے اس سلسلہ میں کچھ تفصیل کی ہے۔

چھوٹی تصویریں:

۱۔ اس قدر چھوٹی تصویر کہ اگر وہ زمین پر رکھ دی جائے اور کوئی متوسط بینائی والا شخص کھڑا ہو کر دیکھے تو تصویر کے اعضاء جداگانہ طور پر صاف دکھائی نہ دیں، ایسی تصویر کا گھر میں رکھنا جائز ہے، اگرچہ بنانا اس کا بھی ناجائز ہے، چھوٹی تصویر کی

تھوڑے میں کی اقوال ہیں، لیکن ذکر و تعریف سب سے جامع ہے اور اس کے مطابق تعین و قدر زیادہ آسان ہے، علامہ صکی  
 تحریر فرماتے ہیں: "او كانت صغيرة لا تبين تفاصيل أعضائها للنظر لئلا وهي على الأرض ذكره  
 الحلبي ولال الشامي هذا أخطأ لما في التهستاني ..... لكن في الغزاة إن كانت الصورة مقدار طبر  
 يكره وإن كان أصغر فلا يكره" (ملاحظہ: کتب المسند، ص ۱۰۷)۔

خزانہ میں اس کی حد چڑھائی گئی ہے کہ "چڑیا" سے چھوٹی کر دیا نہیں ہے اور اس سے بڑی کر دیا ہے، لیکن شاہی  
 نے پہلی تعریف کو زیادہ مضبوط قرار دیا ہے۔

روایات سے بعض صحابہ کے بنوں اور بعض کی ہڈیوں پر تصویر کا ثبوت ملتا ہے۔

حضرت مروہ کے بن میں آدمیوں کے چہرہ کی تصویریں تھیں (بعض صحابہ: ج ۱، ص ۳۶)۔

حضرت ابو ہریرہ کی انگلی میں جو گیدڑ تھا اس میں دو کھیلوں کی تصویر بنی تھی۔

حضرت مرثدہ روٹ کے زمانے میں ایک انگلی دستیاب ہوئی تھی جس کے حلقہ پر معلوم ہوا تھا کہ یہ دانیال نبی کی

انگلی ہے، اور اس کے گیدڑ میں ایک مربع تھا کہ دو شیر دائیں بائیں کھڑے تھے، چچ میں ایک لڑکا تھا، حضرت مرنے پر انگلی

حضرت ابوسوی اشعری کو عطا فرمائی (ملاحظہ: ص ۸۸)۔

### پامال تصویریں:

عادۃً پامال اور ذلیل و حقیر مگر جانے والی تصاویر رکھنا جائز ہے مگر چہ بنانا اس کا بھی جائز نہیں، خلاصۃ القنادی میں

ہے:

"لم العمال إذا كان على وسادة لا بأس باستعمالها وإن كان يكره استعمالها" (خلاصہ ص ۵۸)۔

تصویر اگر کعبہ پر ہو تو استعمال میں مضائقہ نہیں مگر چہ بنانا کر دیا ہے۔ جامع میں ہے:

"وإن كان الصورة على البسط والوسائد الصغار وهي للناس بالأرجل لا تکره لما فيه من

الاعتناء" (بدائع الصالح: کتب المسند، ص ۱۱۶)۔

مسند احمد میں حضرت لیثؓ سے منقول ہے، فرماتے ہیں: "دخلت على مسلم بن عبد الله وهو معني

على وسادة فيها تماثيل طير ووحش فقلت أليس يكره هذا؟ قال: لا، إنما يكره ما نصب نصباً" (مسند

جامع ترمذی، ص ۱۷۷) (میں حضرت مسلم بن عبد اللہ کے گھر گیا تو وہ ایک کعبے سے کھڑکائے بیٹھے تھے، جس میں پرندوں اور

وحشی جانوروں کی تصویریں تھیں، میں نے عرض کیا کہ کیا ان کا استعمال ناپسند نہیں ہے؟ انہوں نے فرمایا: نہیں، بلکہ ناچازوہ تصویریں ہیں جو کھڑی ہوں۔

اس طرح کی چند استثنائی صورتوں (جن میں تصویر رکھنے کی اجازت ہے) کے علاوہ باقی کسی صورت میں تصویر رکھنا درست نہیں۔

نمازی کے پیچھے یا اس کے زیر قدم اگر تصویر ہو تو نماز مکروہ نہیں ہوتی، لیکن گھر میں اس کا رکنا مکروہ ہے، اس لئے کہ ملائکہ رحمت ایسے مکان میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر یا کتا موجود ہو، ائمہ الفائق میں ہے:

"ولو كانت خلفه أو تحت رجله لا يكره الصلوة لكن يكره كراهة جعل الصورة في البيت لخبر أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب ولا صورة" (ائمہ الفائق شرح کزائد فائق (مجموعی): باب منادات الصلوة ص ۱۰، بحوالہ جوامع الفقہ ص ۵۵)۔

بلکہ فقہاء نے کسی ایسے مکان میں بلا ضرورت داخل ہونے کو بھی مکروہ کہا ہے جہاں تصاویر موجود ہوں:

"يكره الدخول إلى بيت فيه صور على سقفه أو حيط على السور والأزر والوسائط العظام"

(شافعی: مکروہات الصلوة، ج ۱، ص ۲۴۰)۔

تصویریں دیکھنا:

۲- تیسرا مرحلہ ہے تصاویر کو دیکھنے اور لطف اندوز ہونے کا، فقہاء نے اصولی طور پر اس کی وضاحت کی ہے کہ تصویر سازی حرام ہے، اس لئے حرام کو دیکھنا اور کسی مصرف میں استعمال کرنا بھی حرام ہے، اس لئے کہ جب تک دیکھنا اور استعمال کرنا متوقف نہ ہوگا اس عمل کی حوصلہ شکنی نہیں ہوگی، مثال کے طور پر شراب حرام ہے، تو اس سے کسی قسم کا انتفاع یا برائے تفریح و تہذیب اس کو دیکھنا بھی حرام ہے، درختدار میں ہے:

"وحرم الانتفاع بها (أي بالخمس) ولو لسقي دواب أو لطین أو نظر للنهي" (درختدار: کتاب الاشراب، بحوالہ اعلام الفقہ ص ۲۵۸) (شراب سے انتفاع حرام ہے، چاہے جانوروں کو سیراب کرنے یا کھجڑ کے لئے یا بطور تفریح دیکھنے ہی کے لئے ہو)۔

بلوغ القصد والحرام میں مالکیہ کے حوالے سے ہے: "بحرم تصویر حیوان عاقل أو غیرہ ..... بحرم النظر إليه إذا النظر إلى المحرم لحرام" (ج ۱، ص ۲۳۱) (عاقل یا غیر عاقل جاندار کی تصویر حرام ہے ..... اس کو دیکھنا حرام ہے، اس لئے کہ حرام کو دیکھنا باطلعین حرام ہے)۔

اس جائزے سے اندازہ ہوتا ہے کہ فقہ اسلامی کی رو سے ٹی وی دیکھنے یا ٹی وی اسٹیشن کے قیام کی کوئی صورت نہیں ہے، اس لئے کئی وی لکھنا، منکرات کی اشاعت سے خواہ کتنا ہی پاک ہو، اس میں کوئی غیر شرعی عمل نہ ہو، اور سارا اختیار محکمہ اور متدین طبقہ کے ہاتھوں میں ہو۔ لیکن تصویر سازی، تصویر نمائی، اور تصویر بینی کے مراحل سے گزرے بغیر چارہ نہیں، اور تصویر رکھنے اور دیکھنے کی بعض جائز صورتیں تو ممکن ہیں لیکن تصویر سازی کے جواز کی کوئی صورت نہیں ہے۔ صرف مواقع ضرورت کا استثناء کیا گیا ہے:

”و یستثنیٰ منها مواضع الضرورة“ (فتاویٰ عالمیہ ج ۱ ص ۲۵)۔

شرح السمر الکبیر میں ہے: ”وإن تعلقت الحاجة إلى استعمال السلاح الذي فيه تمثال فلا بأس باستعماله لأن موضع الضرورة مستثناة من الحرمة كما في تناول الميتة“ (ج ۲ ص ۲۳۲) (اگر ایسا اٹھیا استعمال کرنے کی ضرورت پڑ جائے جس میں تصویر ہو تو مضائقہ نہیں اس لئے کہ مواقع ضرورت حرمت سے مستثنیٰ ہیں جیسا کہ مبدء کے استعمال کا حکم ہے)۔

ٹی وی میں مطلوبہ درجہ کی ضرورت نہیں ہے:

فور طلب یہ ہے کہ کیا تبلیغ اسلام اور اشاعت حق کے لئے ٹی وی کے استعمال اور اس کے لئے ہاتھ دہا شیشن کے قیام کی واقعی اتنی ضرورت ہے کہ اس کی بنیاد پر مستقل تصویر سازی کی اجازت دے دی جائے؟ کیا ٹی وی کے علاوہ دیگر جائز ذرائع ابلاغ سے اشاعت و تبلیغ کے مطلوبہ مقاصد پورے نہیں کئے جاسکتے؟

اپنا خیال تو یہ ہے کہ ابھی اس درجہ کی ضرورت نہیں ہے کہ ایک مخصوص حرمت کے مسلسل اور ہاتھ دہا شیشن کی اجازت دی جائے، وقتی طور پر سپورٹ یا دیگر ضروریات کے لئے تصویر کھینچنا اور بات ہے، اور مسلسل تصویر سازی کے عمل کا حکم قائم کرنا دوسری بات، دونوں صورتوں کو ایک درجہ بنا مشکل ہے، البتہ جوں جوں حضرت مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی ”اگر کسی وقت ملک میں اسلامی حکومت قائم ہو اور وہ ٹی وی کی باگ اور اپنے ہاتھ میں لے کر اسے موجودہ منکرات سے پاک کر دے، ٹی وی میں عورتوں کا گزر نہ ہو، کسی جائداد کی تصویر بھی پیش نہ کی جائے، اس کا پورا ملکہ صالح مردوں پر مشتمل ہو جو اسے عوامی خواہشات کے تابع رکھنے کے بجائے مفید مقاصد میں استعمال کرے، استعمال کے مخصوص حدود و شرائط وقت کے تحقق سے طے کرالے تو دریں حالات ٹی وی واقعی ایک خیر بن جائے گا اور علماء کو اس پر کوئی اعتراض نہ رہے گا (حسن الفتویٰ ص ۸۸)۔



## کیسٹوں کا حکم:

کیسٹوں کی بھی صرف وہی صورت دائرہ جواز میں آسکتی ہے جس میں تصاویر یا غیر شرعی موسیقی کا استعمال نہ ہو، اس لئے کہ تمام تر اہمیت و افادیت کے باوجود حرمت مخصوصہ کا احترام بہر حال ضروری ہے۔

## انٹرنیٹ کا حکم:

انٹرنیٹ کی پوری حقیقت مجھے معلوم نہیں لیکن سوالنامے میں بتایا گیا ہے کہ وہ ریڈیو اور ٹی وی دونوں کا کام کرتا ہے، ٹی وی والی صورت تو جائز نہیں لگتی، البتہ اگر اس کو صرف ریڈیو کے طور پر استعمال کیا جائے اور تصاویر اور غیر شرعی چیزوں سے پاک رکھا جائے تو یہ جائز ہوگا۔

## خلاصہ جوابات:

- ۱- مسلمانوں کے لئے خود اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا جائز بلکہ مستحسن ہے بشرطیکہ وہ غیر شرعی چیزوں سے پاک ہو اور اس پر صالح اور محکمہ لوگوں کا کنٹرول ہو۔
- ۲- ٹی وی کی بنیاد تصویر پر ہے اور تصویر کا مکمل اسلام میں حرام ہے، اس لئے اس بنیاد پر تیار ہونے والی چیز بھی حرام ہوگی، اس لئے باوجود تمام تر اہمیت و افادیت کے از روئے شرع مسلمانوں کے لئے اس ذریعہ ابلاغ کا استعمال یا اس کے لئے مستقل اسٹیشن کا قیام جائز نہیں۔
- ۳- جن کیسٹوں میں تصاویر کا استعمال نہ ہوتا ہو اس کا استعمال درست ہے، اور جن کی بنیاد تصویر پر یا اور کسی مفسور شرعی پر ہو وہ درست نہیں۔
- ۴- انٹرنیٹ کا دور رخ جس میں تصاویر کا استعمال نہ ہوتا ہو اسلام اور مسلمانوں کے مفاد میں استعمال کرنا درست ہے، بشرطیکہ تصاویر یا دیگر ممنوعات سے اس کو محفوظ رکھنا ممکن ہو۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد عامر مظہر پوری  
دورہ روحانی سہول دورہ جگہ

دورہ جدید میں جدید آلات و وسائل کا دینی مقاصد کے لئے استعمال ایک حساس موضوع ہے، علی الاطلاق اس سے اجتناب و اعراض کوئی معقول نقطہ نظر نہیں ہوگا، اس سلسلہ میں چند موضوعات کی چند آیات کریمہ کی روشنی میں کچھ باتیں بطور مقدمہ عرض ہیں:

یہ امر مسلم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ساری مخلوقات میں بنی نوع انسان کو کرامت و فضیلت سے نوازا، اسے جو ہر عقل و ادراک سے حرین فرمایا، انسانی کرامت کے اظہار کے لئے کائنات کی ہر چیز کو اس کے تابع اور قابو میں فرمایا، ارشادِ ربانی ہے:

”الَمْ تَرَوْا اِنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ وَاَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً“ (سورہ احزاب: ۴۰) کیا تم لوگوں کو مشاہدہ و دلائل سے یہ بات معلوم نہیں ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے تمام چیزوں کو ہاوا واسطہ یا بلا واسطہ تمہارے کام میں لگا رکھا ہے، جو کچھ آسمانوں میں موجود ہیں اور زمینوں میں موجود ہیں، اور اس نے تم پر اپنی نعمتیں ظاہری اور باطنی طور پر پوری کر رکھی ہیں (سورہ احزاب: ۴۰)۔

حدودِ شرعی میں حواس و عقل کے صحیح استعمال سے ظاہری اور باطنی نعمتوں کے اثرات و ثمرات سے پوری انسانیت فیضیاب ہوتی آئی ہے، اس سلسلہ میں جب غور و فکر سے کام لیا جاتا ہے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ زندگی کی بقا کے لئے بنیادی ضرورت کھانے پینے کی ہے۔

ماکولات اور مشروبات:

اس بارے میں اللہ پاک نے چند جامع ہدایات سے نوازا ہے، چند آیات تشریفاً سامنے رکھیں:

”كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا“ (سورہ اعراف: ۳۱) (کھاؤ اور پیو اور فضول خرچی نہ کرو)۔

”ہا ایہا الناس کلوا مما فی الارض حلالاً“ (سورہ بقرہ: ۱۶۸) (اے لوگو! زمین کی پاکیزہ اور حلال چیزوں کو کھاؤ)۔

”وہو الذی مسخر البحر لنا کلوا منه لحمًا طریاً“ (سورہ نمل: ۱۳) (وہ ایسا ہے کہ اس نے دریا کو مسخر کیا تاکہ اس میں سے تازہ گوشت کھاؤ)۔

”ان لکم فی الانعام لعلہ لتسقیکم مما فی بطونہ من بین فرث ودم لنا خالصا سائفا للشاوبس“ (سورہ نمل: ۱۶) (یقیناً چوپائے میں تمہارے لئے بڑی عبرت ہے، ان کے پیٹ میں گوبر اور خون کے درمیان سے جاری کر کے ہم صاف ستر اٹھائیں وورہ تم کو پلاتے ہیں)۔

”ومن لمرات النخیل والاعصاب تتخلون منه سکراً ورزقا حسنا ان فی ذلک لآیات لقوم یعقلون“ (سورہ نمل: ۶۷) (کھجور اور انگور کے پھل سے تم اچھی غذا پاتے ہو اور نشا آور چیز بھی تیار کر لیتے ہو، بے شک اس میں عقل مندوں کے لئے بڑی نشانیاں ہیں)۔

آج جدید آلات اور مشینی ایجادات کے ذریعہ ماکولات و مشروبات کو کئی شکلوں میں ہمارے سامنے پیش کیا جا رہا ہے، اور ان کو محفوظ رکھنے کے لئے کیسے کیسے ظروف اور استعمال کے لئے کیسے کیسے متنوع سامان ضرورت و راحت تیار ہو کر ہمارے سامنے آ رہے ہیں۔

### ملبوسات:

لباس انسان کی ایک ضرورت ہے، قرآن کریم میں اسے تسر، تحفظ اور ترین کا ذریعہ قرار دیا ہے۔  
لباس کے تعلق سے ان آیات پر نظر عمیق ڈالی جائے جو اللہ عزوجل نے قرآن کریم میں ذکر فرمایا ہے:  
”اطلعا بعصفان علیہما من ورنی الجنة“ (سورہ ابراہیم: ۱۷) (دونوں جنت کے پتوں کو جوڑ کر اپنے بدن پر چکانے لگے)۔

”ہا بنی آدم قد انزلنا علیکم لبسا یواری سوءاتکم وریبشا“ (سورہ ابراہیم: ۱۶) (اے آدم کی اولاد! ہم نے تمہارے لئے لباس اتارا جو تمہارے پردہ کی جگہ کو چھپاتا ہے اور موجب زینت بھی ہے)۔

”والانعام خلقھا لکم لیہا دفء ومتاع ومنها ٹاکلون“ (سورہ نمل: ۵) (چوپائے بھی اس نے تمہارے لئے پیدا کئے جس میں گرمی حاصل کرنے کا سامان ہے، اور بہت سے قائدے ہیں اور ان میں سے بعض کو تم کھاتے ہو)۔

”جعل لکم سراویل تفتیکم الحر وسراویل تفتیکم بالکم“ (سورہ نمل: ۸۷) (اللہ نے تمہارے لئے قمیص بنایا جو گرمی سے اور جگہ گرمی ضرر سے بچاتے ہیں)۔

”وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم إقامتكم ومن“<sup>۱</sup> لہا  
 واوبارہا واشعارہا اثاثا ومتاعا الی حسین“ (سورہ نمل: ۸۰) (تمہارے لئے جانوروں کی کھال کے گھر بنائے جن کو تم  
 اپنے کوچ کے دن اور قیام کے دن ہلکا پھلکا پاتے ہو، اور ان کے ہون اور ان کے دروڑوں اور ان کے بالوں سے گھر کا سامان اور  
 قاعدہ کی چیزیں ایک مدت کے لئے اس نے بنادیئے)۔

”وعلمناہ صنعة لبوس لكم لتحصنکم من بأسکم“ (سورہ نمل: ۸۰) (ہم نے داؤد علیہ السلام کو جنگی لباس  
 بنانے کا علم دینا سکھایا تاکہ تم کوڑائی میں جسم کے پھاؤ کا سامان ہو)۔

”والنآ له الحديد ان اعمل سابغات وقتل فی السرد واعملوا صالحا انی بما تعملون  
 بصیر“ (سورہ سبا: ۱۱) (اور ہم نے ان کے واسطے لوہے کو نرم بنادیا اور یہ حکم دیا کہ تم پرے زرہیں بناؤ اور کڑیوں کے جوڑنے  
 میں اندازہ رکھو اور نیک کام کیا کرو میں تم سب کے اعمال دیکھ رہا ہوں)۔

مہد حاضر میں ہون، سوت، بالوں اور کھالوں سے کیسے کیسے لباس ضرورت و زینت مشینوں کی مدد سے وجود میں  
 آرہے ہیں، واٹر پروف، فائر پروف سے لے کر نہ معلوم حربی وردیاں کس کس ڈیزائن کی تیار ہو رہی ہیں اور اس سے ہر طبقہ قاعدہ  
 اٹھارہا ہے، جدید آلات کی ان پیدواروں کو کسی طرح نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے، اب ذرا انسانی ضرورت و راحت کے ان  
 سوار یوں کو پڑھیں جن کو اللہ جل شانہ نے بیان فرمایا ہے اور جن کے بارے میں آئندہ پیدا کرتے رہنے کا ذکر فرمایا ہے۔

### مرکوبات:

ایک مقام سے دوسرے مقام تک آنے جانے اور تجارتی سامانوں کے نقل و حمل کے لئے اللہ تعالیٰ نے کشتیوں سے  
 جانوروں تک کا ذکر فرمایا، ایک جامع کلمہ میں تو قیامت تک کی ساریوں کا ذکر فرمایا:

”والخیل والبغال والحمیر لیسرکبوا وزینة ونخلق مالا تعلمون“ (سورہ نمل: ۸) (گھوڑے، بھر،  
 گدھے بھی تمہارے کام میں لگا دیئے تاکہ تم سواری کرتے رہو اور تمہارے لئے زینت ہو، اور اللہ تعالیٰ تمہارے لئے ایسی  
 ایسی ساریاں پیدا کرتا ہے جسے تم ابھی نہیں جانتے ہو)۔

ہر دور میں وجود میں آنے والی، بری، بحری اور فضائی ساریوں کی نئی نئی یافت و ایجاد اس آیت کے مدلول میں  
 موجود ہے جن ساریوں کو مختلف اغراض کے لئے استعمال میں انسان لائے گا۔

## تعمیرات:

گھر، مکان ہر ذی روح کی ضرورت ہے، شہد کی مکھی ہو یا چوٹی، سبھی اپنا مکان بناتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے بطور امتحان و تذکرہ مختلف آیات میں اس کا تذکرہ فرمایا ہے، چند آیات پر غور فرمائیں:

"وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ مَسْکٰنًا" (سورہ بئرا: ۸۰) (اللہ نے تمہارے لئے بننے کو تمہیں گھر بنا سکھایا) (جو گھر یا مٹ سکون ہو)۔

"وَاذْكُرُوا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْۢ بَعْدِ عَادٍ وَنُوٰاْکُمْ فِی الْاَرْضِ تَتَّخِذُوْنَ مِنْۢ مَّہْوِلِہَا قُصُوْرًا وَتَنْحِتُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ مِهَادًا فَادْكُرُوا اِلٰهَ اللّٰهِ وَلَا تَعْتُواْ فِی الْاَرْضِ مَفْسِدٰیْنَ" (سورہ اعراف: ۷۴) (تم یہ حالت یاد کرو کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو عاد کے بعد آباد کیا اور تم کو زمین میں ٹھکانا دیا کہ تم زمین پر گھل بناتے ہو اور پہاڑوں کو تراش تراش کر گھر بناتے ہو، سو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرو اور زمین میں فساد مت پھیلاؤ)۔

"وَتَنْحِتُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ مِهَادًا فَادْكُرُوا" (سورہ شوریٰ: ۱۳۹) (تم پہاڑوں کو تراش تراش کر فخر کرتے ہوئے مکانات بناتے ہو)۔

نماری ترقیات اور عہد جدید کے آلات کے ذریعہ روز بروز اس راحت رسائی سے لے کر جمالیاتی ذوق کا مظاہرہ ہو رہا ہے، مکانوں کے ڈیزائن، اس کے استحکام کے لئے نئے نئے کام لے رہے ہیں، برقی و گرمی میں ان کو کمکیات سے مزین کرنے کے لئے نئے نئے طریقے دہو میں لائے جا رہے ہیں، بجلی و قاء میں لاکھ ہر حصہ تھوڑے سے نظر آتا ہے، آج یہ فن ضرورت و راحت سے لے کر زیبائش و آرائش سے بھی آٹے جا چکا ہے۔ ان جدید سامانوں سے پوری دنیا نفع حاصل کر رہی ہے اور جسم و جان کو سکون پہنچایا جا رہا ہے۔

## جدید جنگی آلات و دفاعی اسلحے:

اللہ کی سر زمین میں اللہ کے مافرانوں اور بانیوں کی سرکوبی اور عالم انسانیت کے مفید عناصر کی اصلاح کے لئے اللہ تعالیٰ نے دفاعی آلات اور اسباب فراہم کرنے کا حکم فرماتے ہوئے چند بنیادی ہدایات دیں جن کو بھی سامنے رکھا جانا چاہئے:

"اعْتَصِرُواْ لَہُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَیْلِ تُرَہْبُوْنَ بِہِ عَدُوْ اللّٰہِ وَعَدُوْکُمْ" (سورہ انف: ۱۰) (تیار کرو ان سے لڑائی کے لئے جو کچھ جمع کر سکو قوت اور پلے ہوئے گھوڑے جس سے تم اپنے اور اللہ کے دشمنوں کو مرعوب کر سکو)۔

"وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ" (سورہ حدید: ۲۵) (ہم نے آئرن کو اسے کوجس میں شدید  
 قوت ہے، اس کے علاوہ لوگوں کے لئے اور بھی طرح طرح کے فائدے ہیں)۔  
 مفسرین و محققین نے ان آیات کے اندر تقسیم کرتے ہوئے تمام جدید جنگی اسلحے اور دفاعی آلات مراد لئے ہیں جن کو  
 شرعی حدود و قیود میں ہی استعمال کرنے کی اجازت ہوگی، کیونکہ اصل کسی شے کا صحیح استعمال ہے۔

### طبی ترقیات:

زندگی اللہ کی بڑی نعمت ہے، اس کی بجا کے لئے اللہ تعالیٰ نے نوع بہ نوع کی غذا اور نوع بہ نوع کی دوا کو بھی اپنے  
 لطف و کرم سے پیدا کیا ہے تاکہ اس کی اس امانت کی ناقدری نہ ہو اور اس کی یہ عظیم امانت اس کی مرضیات میں استعمال ہوتی  
 رہے۔

علاج و دوا کے تعلق سے چند خصوص کے اشارات اہل علم کی توجہ کے لئے کافی ہیں:

"يُخْرِجُ مِنْ بَطْنِهَا شَرَابًا مُخْتَلَفًا أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ  
 يَتَفَكَّرُونَ" (سورہ نحل: ۶۹) (نکلتی ہے ان کے پیٹ میں سے پینے کی چیز جس کے مختلف رنگ ہیں، اس میں لوگوں کے مرض  
 اچھے ہوتے ہیں، اس میں نشانی ہے ان لوگوں کے لئے جو دھیان رکھتے ہیں)۔

"قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً" (بخاری، معروہ مکتوہ ۳۸۷) (اللہ تعالیٰ نے جو بیماری  
 پیدا کیا اس کے لئے اس نے دوا بھی اتارا)۔

"إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالِدَوَاءَ وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً فَتَدَاوُوا وَلَا تَدَاوُوا بِحَرَامٍ" (ابوداؤد، معروہ  
 مکتوہ ۳۸۸) (اللہ تعالیٰ نے بیماری اور دوا دونوں ہی کو اتارا اور ہر بیماری کے لئے دوا ہے، لہذا علاج و دوا کراؤ البتہ حرام  
 سے علاج مت کراؤ)۔

حدیث پاک میں کتاب الطب والرقی کے عنوان سے مختلف پونٹوں اور پھلوں کے خواص اور قدرت کی رکھی ہوئی  
 تاثیرات کا یہ تفصیل بیان ہے۔

دنیا بے طب و علاج میں ہر زمانہ میں عجیب و غریب علاج و معالجہ کے طریقہ پر کام ہوتا رہا، طب قدیم کے پورے  
 ذخیرہ سے جدید سائنس نے بہت کچھ اخذ کیا ہے۔

بائیں ہمہ مہد جدید میں جو مختلف جیتوں سے نئی دریافت اور محیر الماحول تجربات سامنے آرہے ہیں اس سے کس کو  
 انکار ہوگا، تشخيص امراض کے مختلف مشینوں کی ایجاد، فن جراحی کے لئے محیر الماحول آلات، برقی وریہ پائی شعاعوں سے مختلف

امراض کے علاج، دوا سازی کی مختلف انواع، یہ وہ روزمرہ کی نئی نئی اشیاء ہیں جن کو ہر کوئی لازمی طور پر استعمال کرتا ہے، اور اس باب میں طبی دنیا اور جدید انکشافات کے ورپے ہے، یہ لکھل داء دواء کی یہ عملی تصویر ہے۔

### ذرائع علم و ادراک:

یہ امر مسلم ہے کہ علم کے ذرائع تین ہیں: ایک حواس خمسہ، دوسرے عقل، تیسرے وحی، حواس کا دائرہ جہاں ختم ہوتا ہے وہاں عقل کی رہنمائی ہوتی ہے اور جہاں عقل کا ادراک کام نہیں کرتا وہاں سے وحی کی رہنمائی ہونے لگتی ہے۔

اس لئے جگہ بہ جگہ انسان کو اس قوت سے کام لینے کی تاکید کی گئی ہے: ”اَفَلَا تَعْقِلُونَ، لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ، اِنْ هِيَ اِلَّا نَفْسٌ تَقُولُ لِقَوْمٍ يُعْقِلُونَ“۔ آج انسانی عقلوں کی ایجاد نے طباعت کے نئے نئے سامان تیار کر دیئے ہیں، اخبار کی خبروں کی ترتیب و طباعت کسی زود کار مشینوں سے ہونے لگی، سائنس کی روشنی میں ٹیلی فون، ٹیلی پرنٹر، ٹیلی گراف، چھاپے خانے، ٹائپ رائٹر، کمپیوٹر سب علم کے پھیلانے کے آلات ہیں۔

آج انسان کو سائنس کے ذریعہ بہت اعلیٰ مواقع ملے ہیں جہاں وہ ان نئی ایجادات سے اپنی ظاہری رہن سہن کو بہتر بناتا رہا ہے، زندگی کے مختلف میدانوں میں وہ عمر کی اور بہتری لارہا ہے، پس اسے ”هَلْ اَنْتُمْ شَاكِرُونَ، وَاعْمَلُوا صَالِحًا“ کی لائحہ دعوت ملنا چاہئے۔

جدید آلات کے ذریعہ نئے ڈھنگ، نئے رنگ، نئی فکر کی جب پوری دنیا میں اشاعت کی جا رہی ہے بلکہ ان ذرائع ابلاغ کو غلط مقاصد کے لئے استعمال کر کے پوری عالم انسانیت کے ذوق و خمیر کو بگاڑا جا رہا ہے، تو ایسے حالات میں ان جدید آلات کو اشاعت حق اور دفاع عن الاسلام کے لئے استعمال کرنا وقت کی ایک اہم ضرورت ہے، اور ”جہاد لہم بالحق ہی احسن“ اور ”ادفع بالحق ہی احسن“ کے مدلول میں وہ شامل ہے۔

جس دین بہین کو ہم حق سمجھتے ہیں اور اس پر ایمان رکھتے ہیں، اس کا صحیح پیغام ہمیں صحیح گنج پر پہنچاتے رہنا ضروری ہے، ساری ایجادات اور تمام سائنسی انکشافات کا استعمال صرف معرہ اور مادہ کے لئے ہے، دین اسلام جو روح کے سکون کا باعث ہے جو آخرت کی ابدی زندگی کی دعوت دیتا ہے کاش ان آلات کا استعمال اس صحیح غرض کے لئے ہوتا۔

اب ان تمہیدی اجزاء کے بعد یہ عرض ہے کہ سوالات و مسائل کے تعلق سے حسب ذیل باتیں علی الترتیب درج ہیں:

- ۱۔ حق کی اشاعت اور فرق باللہ کی تبلیسی کارروائی کا بروقت مسکت جواب دینے کے لئے مسلمانوں کو خود اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا وقت کی اہم ضرورت ہے، کیونکہ نیت صحیح ہے اور کام صحیح اور اس کی نشریات کا آلہ بھی صحیح۔ کیونکہ اس مقصد کے لئے جو اسٹیشن قائم ہوگا وہ پبلک و طب کی اشاعت سے الگ ہوگا، اور اس کے لئے اسلامی قانون کی رعایت ہوگی۔

قرآن کریم کی تفسیر بھی ماضی قریب میں فقہ امت حضرت مولانا مفتی شفیع احمد کی زبانی برصغیر میں خصوصاً بہت اہتمام سے سنا جاتا رہا اور اس سے زبردست فائدہ سننے والوں کو ہوا۔ حضرت تھانویؒ سے فوٹو گراف کے اندر قرآن شریف اور دیگر عمدہ و قصص مباحہ کے محفوظ کرنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ اگر قرآن یا کوئی دعا یا کلام مباح السماع کو بند کیا گیا ہو تو اس کا سننا جائز اور ناجائز باتوں کا سننا ناجائز۔ پس ریڈیو جو ابلاغ کا ذریعہ ہے کلینڈر آلہ تہی نہیں ہے۔ اگر آلہ تہی بھی ہو لیکن غرض صحیح ہو تو بھی اس کی اجازت ہوگی جیسا کہ طبل کا صندوق اور بجانا جائز ہے۔

۲- ٹی وی کی جو شکل موجود ہے اس میں تصویر کی مدد سے ہی سارا پروگرام انجام پاتا ہے، مذکورہ بالا مقاصد عالیہ کے پیش نظر اسے ایک ضرورت شریعہ کے پیش نظر گوارا کر لیا جانا چاہئے اور اخف الضررین کے اصول کو سامنے رکھنا چاہئے، جس طرح ملکی قوانین اور پاسپورٹ وغیرہ کے موقع کے لئے تصویروں کو مجبوراً دکھانا پاتا ہے۔

۳- مقاصد صالحہ کے پیش نظر فی معلومات اور اخلاقی مضامین کے کیسٹ تیار کرنا اس حد تک تو مجتہدین بھی میں آتی ہے، اور ویڈیو کیسٹ جن میں تصویروں کا استعمال ہوتا ہے وہ بالکل بیخدا کی طرح کی چیز معلوم ہوتی ہے، اور اس پر تہی کی روح غالب معلوم ہوتی ہے۔

۴- انٹرویو کی پوری حقیقت معلوم نہیں، اگر اسلامی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ ہے اور کوئی دوسرا دینی مفید و ضرر اس سے پیدا نہیں ہوتا ہے تو اس کو بھی شریات اسلام کا ذریعہ مانا جاسکتا ہے۔

نوٹ: اللہ کا دین ہر لحاظ سے ادب، عظمت، خشیت اور خوف آخرت کا متقاضی ہے، وحی ربانی کی ترجمانی خدا پرستوں کے اقوال و افعال سے ہمیشہ ہوتی آئی ہے، لہذا ان شریات کے آلات سے نقل بھی دین اسلام کی صداقت و حقانیت دنیا کے چپے چپے میں پہنچی ہے، اور اگر ذرائع ابلاغ دنیا سے ناپید ہو جائیں جب بھی اللہ کے اس دین کی آواز دنیا کے ہر حصہ و خطہ میں پہنچے گی۔

اشاعت اسلام اور تبلیغ دین جس کے ذریعہ اتمام حجت ہوا ان آلات کے شریات پر موقوف نہیں ہے، ہاں اسلامی تعلیمات کو پیش کرنے اور معاندین و مخالفین کے غلط پروپیگنڈہ کے دفاع کے لئے استعمال کا سوال ہے، جسے "ادفع بالنی ہی احسن" کے ذیل میں آنا چاہئے۔



## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد رفیع اختر قادری  
جامعہ اسلامیہ اسلامیہ، بیجاڑ

تہذیب:

ضرورتیں ایجاد کی ہیں، جب تک ضرورت درپیش ہوئی اسی کے مطابق نئی ایجاد رونما ہوئی، گذشتہ زمانہ میں ضرورتیں کم تھیں تو ایجادات کم تھیں، مگر کوئی زمانہ ایجادات سے خالی نہیں، ہر زمانے میں نئی ایجادات کا دامن حصر رہا ہے، چنانچہ قدیم طریقہ جنگ کو چھوڑ کر خندق کھود کر جنگ کرنا، ہڈی، چمڑے اور چلوں پر لکھنے سے کتابت کا کام پورا نہ ہوا تو کاغذ سازی کا عمل میں آنا اس کی واضح علامت ہے، اسی طرح موسوم اور تیل دینی دانے چراغ کی روشنی کا کافی ہوئی تو اعلیٰ پیمانہ پر روشنی کا انتظام کیا گیا۔ مورخین نے لکھا ہے کہ شہر قرطبہ میں روشنی کا ایسا اعلیٰ انتظام تھا کہ اسی روشنی سے آٹھ نو میل تک لوگ راستہ طے کر لیتے، اور دوسری کسی روشنی کی ضرورت پیش نہ آتی۔

میدان جہاد میں پرانے طرز کے اسلحے کا کافی سمجھ جانے لگے تو نئے آلات جہاد بنائے گئے اور اس کے علاوہ بہت سی مصنوعات وجود میں آئیں اور سب نے مقام مقبولیت حاصل کیا اور صرف یہ کہہ کر رو نہ کیا گیا کہ نئی چیزوں کا حکم کہیں شریعت میں نہیں ملتا، بلکہ حدیث و قرآن سے اندازہ اصول و ضوابط کی روشنی میں اسی قسم کے آلات جدیدہ کے جواز کو مناسب سمجھا گیا، اور بعض سلف صالحین نے اسے متوال بھی کیا۔

اسلام چونکہ ایک ہمہ گیر و قیامت جاری رہنے والا مذہب ہے کسی خاص زمانہ اور کسی قوم خاص کے ساتھ مخصوص نہیں جیسا کہ گذشتہ مذاہب ایک محدود زمانہ اور محدود متبعین قوموں کے لئے تھا۔ یہ الگ بات ہے کہ سارے مذاہب نے بطور اصل ایک ہی خدا کی دعوت دی ہے، لہذا وقت کے بدلے ہوئے حالات اور سلاح کے طرز زندگی کا بگاڑ اس کو متاثر نہیں کر سکتا بلکہ یہ مذہب نئی پیدا ہونے والی بر چیز کا استقبال کرتا ہے اس کا منکر نہیں، اور نہ ہی اس کے استعمال سے یک لخت جلائے بر کے منع کرتا ہے کیونکہ اسلام نے یہ بتایا ہے کہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی ہیں اور انسان کے فائدہ و رسائی کے لئے بنائی گئی ہیں۔ ارشاد باری ہے:

”خلق لكم ما فى الارض جميعا“ گویا ساری اشیاء خدا کی علیہ ہے اور خدا کی علیہ ممنوع نہیں مباح ہے، قرآن کریم میں فرمایا گیا: ”وما كان عطاء ربك محظورا“ (القرآن)۔

اب استعمال کرنے والا اس کو جائز انداز میں استعمال کرے تو وہ جائز اور ممنوع طریقے سے استعمال کرے تو وہی شے حرام و ممنوع قرار دی جائے گی، تاہم فقہاء شافعیہ اور بعض حنفیہ کا یہ مسئلہ بیان ہے کہ دنیا کی تمام چیزیں درحقیقت مباح اور جائز ہیں مگر جبکہ کوئی دلیل شرعی اس کی حرمت پر دال ہو، اگرچہ بعض حنفیہ کا خیال اس کے برعکس ہے (شاہد اظہار ص ۱۱۵)۔ ایہادات و اختراعات کا یہ لامتناہی سلسلہ کبھی ختم ہونے والا نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ سب کے مباح الاستعمال ہونے کا حکم بھی نہیں دیا جاسکتا، اس لئے امت کے فکرمند حضرات کو اس سلسلے میں متبہر ہونا پڑے گا تا کہ بروقت شریعت کے مقررہ و مسلک فہما کی روشنی میں اس کا صحیح رخ طے کر کے مسلمانوں کے لئے راہ استعمال واضح کی جاسکے۔

ذیل میں اسی کے متعلق معلومات سلف صالحین کی تصریحات سے استفادہ کر کے حل پیش کرنے کی کوشش کی جا رہی

ہے۔

ریڈیو اشاعتیں:

۱۔ سوال اول کا حاصل یہ ہے کہ اشاعت حق اور تردید فرق باللہ کے لئے مسلمانوں کو اپنا ریڈیو اشاعتیں قائم کرنے کا کیا حکم ہے۔

اس سوال میں دو حق ہیں: الف: اشاعت حق مب: تردید فرق باللہ۔

قد رے مشرک ایک دوسرے کو لازم ہے، تو اس کے سلسلے میں عرض یہ ہے کہ قرآن وحدیث کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ حق کی اشاعت ہر زمانہ میں اس امت کا ایک اہم فریضہ رہا ہے اور ہے، قرآن کریم کی بے شمار آیتیں اس کو ثابت کر رہی ہیں۔ مثلاً ایک جگہ رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا: ”وذكر فلان الذکری تنفع المؤمنین“ (یعنی اے محمد ﷺ آپ لوگوں کو سمجھاتے رہئے کیونکہ سمجھانا ایمان والوں کو نفع دے گا)، اور ایک جگہ فرمایا گیا: ”ولتكن منكم ائمة يدعون الى الخير ويملكون بالمعروف وينهون عن المنکر“ (اور تم میں سے ایک ایسی جماعت کا ہونا ضروری ہے، کہ فیر کی طرف بلائے اور نیک کاموں کے کرنے کو کہا کرے اور برے کاموں سے روکا کرے)۔

اور حدیث میں فرمایا گیا: ”يا ايها الناس ان الله تعالى يقول لكم مروا بالمعروف ونهوا عن المنکر قبل ان تدعوا فلا اجيب لكم وتسالون فلا اعطیکم وتستغفرونی فلا انصرکم“ (ایں ماجہ) (یعنی آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے لوگو! اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے رہو، مبادا وہ وقت آجائے کہ تم دعا مانگو

اور قبول نہ ہو تم سوال کرو اور تمہارا سوال پورا نہ کیا جائے، تم اپنے دشمنوں کے خلاف مجھ سے مدد چاہو اور میں تمہاری مدد نہ کروں)، اسی طرح ایک دوسری جگہ فرمایا گیا: ”من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فليسانه فان لم يستطع فليقلبه وذلک اضعف الایمان“ (مسلم) (یعنی جو شخص کسی ناجائز امر کو ہوتے ہوئے دیکھے اگر اس پر قدرت ہو کہ اس کو ہاتھ سے بند کر دے تو اس کو بند کر دے اگر اتنی قدرت نہ ہو تو زبان سے اس پر انکار کر دے، اور اگر اتنی بھی قدرت نہ ہو تو دل سے اس کو برا سمجھے، اور یہ ایمان کا بہت ہی اولیٰ درجہ ہے)۔

یہ دو آیتیں اور حدیثیں بطور نمونہ پیش کی ہیں۔

قدرے مشترک تمام آیتوں اور حدیثوں کا مقصد ایک ہی معلوم ہوتا ہے، کہ حق کی اشاعت اور برائیوں کی روک تھام ہونی چاہئے مگر اس کی کیا کیفیت اور کس نوعیت کی ہونی چاہئے؟ میری سمجھ میں یہ آ رہا ہے کہ اس کے لئے کوئی خاص ذریعہ اور خاص کیفیت محدود متعین نہیں ہے، البتہ آخر الذکر حدیث سے اتنا سمجھ میں آتا ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لئے اولاً اپنی طاقت کا استعمال ضروری ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو جو طاقت مرحمت فرمائی ہے وہ وہ قسم کی ہیں: ایک جسمانی طاقت خواہ تقریری صلاحیت ہو یا تحریری، فکری استعداد ہو یا سیاسی، بہر حال ہر قسم کی صلاحیت استعمال کرنے کی اجازت ہی نہیں بلکہ حکم دیا گیا ہے۔ اور دوسری طاقت مالی طاقت ہے کہ آدمی کو اشاعت حق کے لئے مالی طاقت کے استعمال کا بھی حکم دیا گیا ہے، بہت سی آیتوں سے اس کا ثبوت ملتا ہے، ایک جگہ فرمایا گیا: ”وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَوْمَؤَالْکُمْ وَاَنْفُسْکُمْ“ (یعنی اللہ کے راستے میں تم اپنے مال اور اپنی جان سے جہاد کرو)، اور اللہ کے راستے میں جہاد ہی ہے کہ حق کی اشاعت کی جائے اور باطل کو ختم کیا جائے جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا حاصل و مظاہر ہے۔

ماضی میں ایسی بہت سی مثالیں ملتی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اشاعت حق کے لئے حالات اور ضروری بات کے مطابق مختلف اسباب و طرق اختیار کئے گئے ہیں، چنانچہ پہلی سہادی کا کوہ مناکہ کی بلندی سے انجام پانا، خود سرکار و جہاں علیہ السلام اور آپ کے جانثار صحابہ کا ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف ہجرت کرنا، کبھی دفاعی اور کبھی اقدالی جنگ کا روٹنا ہونا اور ترک وطن کرنا وغیرہ سب کا حاصل و خلاصہ اشاعت حق اور ابطال غاصب باطلہ ہی ہے، ہر زمانہ میں ضرورت کے مطابق اور بمقتضائے احوال ضروری امور کو بروئے کار لایا گیا، یہی وجہ ہے کہ ہر وقتہ جنگ و جدال جب پرانے قسم کے ہتھیار ناکافی ہوئے تو نئے ہتھیار مثلاً توپ اور بارود کو بروئے کار لایا گیا۔

اور جس طرح اشاعت حق اور ابطال فرق باطلہ کا کام ابتداء اسلام میں ضروری تھا اسی طرح تاقیامت جاری رہے گا، مگر یہ ضروری نہیں کہ جس طرح زمانہ ماضی میں کام کیا گیا اسی طرح آج بھی کام کیا جائے مگر چاس سے انکار کی گنجائش نہیں کہ قدیم طریقہ تبلیغ بھی کارآمد ہیں تاہم ضرورت ایسی لاحق ہوگئی ہے کہ نئے طریقے اور نئے آلات بھی اختیار کئے جائیں

جو اشاعت حق کے ساتھ ابطال فرق باطلہ اور اس کی جانب سے کئے گئے اعتراضات کا جواب ثنائی دینے کے لئے بھی موثر ثابت ہو۔

اس مقصد احسن کے حصول کے لئے اسی پر اکتفا نہیں کیا گیا کہ لوگوں کے سامنے وعظ کر دیا اور خاموش بیٹھ گئے بلکہ احقاق حق اور ابطال باطل کے لئے بعض ایسے طریقے بھی اختیار کئے گئے ہیں جو بذات خود ایچھے نہیں تھے، مگر مقصد اچھا تھا اس لئے مباح ہی نہیں بلکہ مدوح و مطلوب قرار دیا گیا، چنانچہ نور الانوار میں لکھا ہے کہ جہاد فی سبیل اللہ بذات خود ممنوع ہونا چاہئے کیونکہ اس سے اللہ کے بندوں کو عذاب دینا اور شہروں کی ویرانی وجود پذیر ہوئی ہے مگر مقصد اعلاء کلمۃ اللہ ہے اس لئے یہ عمدہ ہے اور اس کا حکم دیا گیا، اور خود نبی ﷺ کے عہد میں اور آپ کے بعد بہت سی جنگیں ہوئیں اور ہزاروں لاکھوں انسانوں کا قتل ہوا۔

علیٰ ہذا القیاس اعلاء کلمۃ اللہ اور تردید فرق باطلہ کے لئے ہر اس طریقہ کے استعمال کرنے کی اجازت دی جانی چاہئے جو وقت اور حالات کے اعتبار سے موثر طریقہ ہو۔

چنانچہ اس زمانہ میں ریڈیو اسٹیشن کا ایسا نظام ہے کہ اس کے ذریعہ پوری دنیا میں اسلام کی آواز بآسانی پہنچائی جاسکتی ہے جیسا کہ دوسری عام خبروں کا حال ہے، لہذا مقصد احسن کے لئے مسلمانوں کو اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا جائز ہوگا تاکہ اشاعت حق اور تردید فرق باطلہ کا کام بآسانی انجام دیا جاسکے، اسلام کی آواز کا پہنچا دینا ہی مطلوب و مامور ہے، قبول کرنا بندوں کی طاقت سے ماوراء ہے، قرآن کریم میں فرمایا گیا: ”إنما علیک البلاغ“ اور دوسری جگہ فرمایا گیا: ”انک لا تہدی من احببت ولكن اللہ یہدی من یشاء“ مگر ریڈیو اسٹیشن میں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اس کے ذریعہ اور بھی مختلف قسم کے ممنوع پروگرام پیش کئے جاتے ہیں، تو عرض یہ ہے کہ جس اسٹیشن کی بات پیش کی جارہی ہے اس کی حیثیت عام سرکاری اسٹیشنوں کے جیسی مظلوم نہیں ہو رہی ہے، بلکہ یہ اسٹیشن مسلمان کی نگرانی میں کام کرے گا اس لئے حسن ظن قائم رکھتے ہوئے یہ کہا جائے گا کہ اس کا استعمال جائز کاموں میں کیا جائے گا اس لئے جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ یہ فقہ حنفی کے ایک معروف قاعدہ ”الامور بمقاصدھا“ یعنی وہ چیز جس کا حکم شریعت میں حلال یا حرام ہونا مذکور نہیں تو اس کا حکم اس کے مقصد پر متحول ہوگا کہ ”اگر اس کا مقصد ناجائز ہے تو اس کا استعمال ناجائز اور اگر اس کا مقصد اچھا اور جائز ہے تو اس کا استعمال بھی جائز ہوگا“ کے تحت داخل ہے کہ اس کا مقصد اشاعت حق اور ابطال مذاہب باطلہ ہے جو محمود و مطلوب ہے، اس لئے اس کا حکم اور انتظام کرنا جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ علامہ ابن نجیم نے الاشیاء والنظام میں لکھا ہے کہ بعض حنفیہ مثلاً امام کرخی وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ تمام چیزیں جن کا حکم شریعت میں حرام ہونے کا ذکر نہیں اس میں اصل اباحت۔۔۔ اور چونکہ زمانہ سابق میں ریڈیو

و غیرہ کا رواج نہیں تھا اس لئے اس کا حکم بھی مذکور نہیں اور اب اس کا کچھ عرصہ سے رواج ہوا ہے لہذا اکابر مذکورہ کے تحت یہ چونکہ داخل ہے اس لئے دراصل یہ مباح ہوگا تا آنکہ کوئی وجہ اس کے حرام ہونے کی نہ پائی جائے۔

اور اس وجہ سے بھی کہ اس زمانہ میں شدت کے ساتھ اس کی ضرورت محسوس کی جا رہی ہے تو الضرورات تیج اٹکلہ رات کے تحت داخل ہونے کی وجہ سے جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ سلف صالحین نے حالات اور زمانے کے تقاضے کی بنا پر ریڈیو کے ذریعہ خبر اور تلاوت کلام اللہ شریف وغیرہ اچھے قسم کے پروگراموں کے سننے کی اجازت دی ہے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۲۴) (لہذا جہاں سے یہ چیزیں نشر کی جائیں یعنی اس کا مرکز اور اسٹیشن قائم کرنا بھی جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ حضرت مولانا خورشید حسن صاحب الفتاویٰ نے لکھا ہے کہ ہر وہ چیز جس کا میاں رکھنا اور سننا جائز ہے تو اس کو کسی آلہ کے ذریعہ دیکھنا یا سننا جائز ہوگا (نئی دین و غیرہ شریعت کی نظر میں) تو عرض یہ ہے کہ حق کی اشاعت اور فرق ہلالہ کی تردید بالشانہ اور میاں کرنا یا سننا جائز ہی نہیں بلکہ مطلوب ہے تو اس کام کو کسی آلہ کے ذریعہ انجام دینا اور اس کے لئے مرکز قائم کرنا یقیناً جائز ہوگا۔

ذرا غور کیا جائے کہ اسلام اور کفر کی جنگ لڑی جا رہی ہو، دشمنان اسلام تو آلات جدیدہ کا استعمال کر رہے ہوں اور مسلمان وہی پرانے انداز کا ہتھیار استعمال کریں تو کیا مسلمانوں کو کامیابی ملے گی؟ میرا خیال ہے کہ جواب نفی میں ہوگا اور حکم دیا جائے گا کہ مسلمانوں کو بھی آلات جدیدہ استعمال کرنا چاہئے، علیٰ ہذا القیاس ریڈیو اسٹیشن کا حال ہے۔

اور اس وجہ سے کہ عام طور پر مسلم حضرات بھی ریڈیو سنتے ہیں تو جب اس میں قاسد پروگراموں کی اکثریت ہے تو ریڈیو سننے والوں کی مشغولیت انہی قسم کے پروگراموں کے ساتھ زیادہ ہے اور جب ریڈیو اسٹیشن دیدار لوگوں کے اختیار و تصرف میں ہوگا تو اچھے اور دینی پروگرام زیادہ ہوں گے بلکہ اسی قسم کے ہی پروگرام اس میں نشر ہوں گے تو مسلمانوں کو اس سے زیادہ دلچسپی ہوگی اور برے قاسد قسم کے پروگرام ختم نہیں تو کم ضرور ہوں گے، اور فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص دوسم کی خرابی میں یقیناً علیٰ سبیل ملاحظہ و طوط ہو رہا ہو تو ان میں سے ایسی صورت اختیار کی جائے گی جس میں خرابی کم ہو، عبارت اس طرح ہے: "من اہتلی بہ لیتین و ہما متساویان یا اخذ بایہما شاء وان اختلفا باعتار اھو نہما" (۱۱ شمارہ اظہار ص ۱۴۵)۔

اور اس وجہ سے بھی کہ ہمارے دیار ہی نہیں بلکہ دوسرے ملکوں کے علماء کرام نے بھی مسلمانوں کے لئے اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کرنے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، لہذا ہمیں بھی ایسے نابزر روزگار شخصیات کے اقوال سے استفادہ کرنے کا اور فائدہ اٹھانے کا موقع دیا جانا چاہئے جو مفید بھی ہے اور ضروری بھی، موثر بھی ہے اور مطلوب بھی۔

۲- سوال نمبر دو میں ٹی وی انٹیشن کے متعلق دریافت کیا گیا ہے۔

گزشتہ دنوں اکابر امت نے ٹی وی کو آلہ لہو و لعب ہونے کی بنا پر ممنوع الاستعمال قرار دیا ہے، کیونکہ تمام آلہ لہو و لعب قرآن و حدیث کی تصریحات کی بنا پر حرام ہے، حدیث میں فرمایا گیا: ”کل لہو المسلم حرام“ اور اس وجہ سے کہ اس کی وجہ سے بے فائدہ مشاغل میں وقت ضائع ہوتا ہے، اور حدیث میں فرمایا گیا: ”من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه“ (بخاری شریف) اور اس وجہ سے کہ اس کے ذریعہ پیش کئے جانے والے پروگرام غفلت میں ڈالنے والے ہوتے ہیں اور ہر وہ فحشی جو غفلت میں ڈال دے وہ حرام ہے۔ ”کل ما ألهاك فهو حرام“۔ اور فقہ کی بہت سی کتابوں میں کھیل قماروں اور غفلت میں ڈالنے والی چیزوں کو ممنوع قرار دیا گیا ہے، درمختار میں ہے: ”فاللعب وهو اللهو حرام بالنص“ (درمختار ۵۶۶/۴) اس کے علاوہ اور بہت سی وجہیں ہیں جو اس کی حرمت کو ثابت کرتی ہیں لہذا اس کام کے لئے مرکز بنانا کیسے جائز ہوگا؟

ہاں اگر وجوہ حرمت و ممانعت کا منظر نامہ مطالعہ کیا جائے تو میری کچھ کتابوں میں یہ آتا ہے کہ ان سب وجوہات سے بذات خود ٹی وی کی ممانعت کا اثبات نہیں ہوتا اور حقیقت بھی یہی ہے، بلکہ اس کی ممانعت ایک سبب عارض کی بنا پر اور ہی ہے، اس لئے کہ اس کا حکم کتب سابقہ میں منصوص و مصرح تو ہے نہیں کیونکہ خود اس کا وجود ہی نہیں تھا، اب اس کا وجود ہوا ہے اور مباح ہو کر ہوا ہے، کیونکہ یہ ایک خدائی عطیہ ہے اور فرمایا گیا: ”وما كان عطاء ربك محظورا“۔ اور اس وجہ سے کہ شافعیہ اور بعض حنفیہ کا خیال یہ ہے کہ تمام اشیاء اپنی اصل کے اعتبار سے مباح ہیں، مگر لوگوں نے اس کو اپنی خواہشات کے اعتبار سے استعمال کرنا شروع کر دیا اور بیشتر استعمال لہو و لعب میں ہونے لگا تو اس کو ناجائز قرار دیا گیا، گو یا لوگوں نے استعمال غلط کیا اس لئے ناجائز ہونے کا حکم لگا دیا گیا۔

تو عرض یہ ہے کہ جب تک یہ علت لہو و لعب مانی جائے گی ممنوع ہوگا، اور جب یہ علت نہ ہوگی تو وہ ممنوع نہ ہوگا، مثلاً ایام منیہ میں روزہ رکھنا ممنوع ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی نیافت سے اعراس لازم آتا ہے، لہذا جن دنوں میں یہ علت نہ ہو ان دنوں میں روزہ جائز ہوگا، اسی طرح شطرنج سے کھیلنا ناجائز ہے جبکہ اس پر مد ہومت ہو اور جوئے بازی ہو رہی ہو، اگر یہ علت نہ پائی جائے تو شطرنج کھیلنا جائز ہوگا، اسی طرح نگاروں کی گردن میں زنجیر اور طوق ڈالنا گزشتہ زمانوں میں ناجائز تھا اور اس زمانہ میں جائز ہے (درمختار ۵۶۶/۴) اسی طرح ٹی وی کا استعمال علت لہو و لعب کی وجہ سے ناجائز ہوگا مگر جب یہ علت نہ ہو تو اس کا استعمال کرنا جائز ہوگا، اسی طرح اس کے لئے مرکز یعنی انٹیشن قائم کرنا بھی جائز ہوگا۔

کیونکہ جب اس کا استعمال اچھے پروگراموں میں ہوگا، متشرع مسلمان کی عمرانی میں چلے گا تو یقین ہے کہ جس علت کو بنا پر اس کی ممانعت ہوئی ہے وہ علت معدوم ہوگی تو حرمت و ممانعت جو اسی علت پر دائر ہے وہ بھی ختم ہو جائے گی،

نور الانوار میں لکھا ہے کہ جب کسی شی منوع میں ممانعت غیر کی وجہ سے ہو رہی ہے کہ وہ غیر بھی اس سے متعلق ہوتا ہے اور بھی جدا ہوتا ہے تو جب وہ غیر اس کے ساتھ متعلق ہو تو منوع، اور جدا ہو تو جائز ہوگا، جیسے بوقت اذان جمعہ خرید و فروخت کرنا، اگر ترک سنی اس سے متصل ہو جائے تو خرید و فروخت ناجائز اور اگر یہ متصل ہو جائے مثلاً بائع اور مشتری ایک سواری میں بیٹھ کر جامع مسجد کی طرف جا رہے ہوں اور عقد بیع کر لیں تو یہ یقیناً جائز ہوگا اور اس کے علاوہ اور بہت سی جزئیات ہیں (ص ۶۶)۔

اور اس وجہ سے بھی کہ ہم مائل میں یہ بیان کرتے ہیں کہ ریڈیو کا استعمال کرنا اور اس کے لئے ریڈیو انشیشن قائم کرنا سب جائز ہوگا تو اس کے لئے جو دلائل پیش کئے گئے ہیں وہ اس کے ثابت کرنے کے لئے بھی کافی ہیں۔

اور اس وجہ سے بھی کہ ٹی وی وغیرہ "مالا نفوم المعصیۃ بعینہ" کی قبیل سے ہے یعنی اصل شی میں کوئی قباحت نہیں بلکہ قباحت الگ سے آکر مثلاً طریقہ استعمال کی وجہ سے پیدا ہو گئی ہے تو اس کے متعلق مائل میں ہم لکھ آئے ہیں کہ ایسی چیزیں جن کی ذات میں کوئی معصیت نہ ہو تو اگر اس کو اس معصیت و قباحت سے احتراز کے ساتھ استعمال کیا جائے تو جائز ہوگا، مثلاً جدید طرز کے اطعمہ اور آلہ جنگ وغیرہ۔

اور اس وجہ سے بھی کہ یہ ایک حقیقت واقعہ ہے کہ الیکٹرونک میڈیا انسانی ذہن و دماغ اور فہم و فکر کی تبدیلی میں بہت حد تک کامیاب اور موثر ہے، اور مخالفین اسلام اس کے ذریعہ اپنے مذاہب باطلہ کی اشاعت اور اسلام سے متنفر کرنے کا کام انجام دے رہے ہیں تو کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ ایسے موثر طریقہ تبلیغ کو استعمال نہ کیا جائے، اگر اس سے گریز کیا جاتا رہے تو نتیجہ یہ ہوگا مسلمان اپنے مذہب کی اشاعت میں ناکام ہو جائیں گے، اس لیے ضروری ہے کہ ایسا کرنا ممکن ہو اور ممنوعات شرع سے احتراز بھی ملحوظ رہے۔

اور اس وجہ سے بھی کہ ہم مائل میں لکھ آئے ہیں کہ قرآن کریم اور احادیث کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تبلیغ احکام اور دعوت الی اللہ کا کام اس امت کی ذمہ داری ہے اور اس کا باضابطہ عہدہ آیا ہے، مگر اس کی صورت و کیفیت متعین نہیں ہے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تغیر زمان و احوال سے طریقہ دعوت و تبلیغ بدلتے رہیں گے تو مسلمانوں کو نئے چیلنج کا مقابلہ اور بھرپور مقابلہ کرنا ہے، اور اس کے لئے تو ظاہر ہے کہ آلات جدیدہ کو استعمال میں لانا ہی پڑے گا تب ہی مطلب برآ رہی ہو سکے گی۔

پھر یہ کہ کیا بات ہے کہ ایسی چیزیں جو بذات خود معصیت نہیں اس کو کافر اور دشمن خدا اور رسول استعمال کریں اور اپنے مذہب باطل کی اشاعت میں اس سے کام لیں اور ہم اس کو استعمال نہ کریں، اس کے ذریعہ اپنے مذہب کی اشاعت کا کام نہ کریں، اور ان آلات جدیدہ کے ذریعہ اسلام پر مختلف قسم کے داعی بجای اعتراضات انشاء عالم میں پھیلا یا جائے، لوگوں کو متنفر کیا جائے اور ہم اپنی آواز اور اسلام پر وار و شدہ اعتراضات کا جواب اسی انداز سے نہ دیں، یا وہ لوگ قاصد مقاصد میں استعمال کرتے ہیں تو ہم کیسے استعمال کریں، میری سمجھ میں آ رہا ہے کہ ایسی کوئی وجہ نہیں کہ کافر استعمال کریں اور ہم نہ کریں۔ یہ گفتگو تو اس کے آلہ بوند ہونے کی صورت میں ہے۔

اور اگر یہ مان لیا جائے کہ ٹی وی بذات خود آلہ لہو و لعب ہے یا لہو و لعب میں کثیر الاستعمال ہے اس لئے آلات جدیدہ ممنوعہ کی فہرست میں داخل ہے پھر اس کے لئے مرکز قائم کرنا کیسے جائز ہوگا؟

تو عرض یہ ہے کہ اس صورت میں اس کی حرمت قطعی اور مخصوص نہ ہوگی بلکہ عرف، حالات اور اعتبار معتبر کے تابع ہوگی، کیونکہ بذات خود اس کا کوئی حکم شریعت کے اصول و فروع میں موجود نہیں تو ہمیں دیکھنا یہ ہے کہ جس عرف اور حالات کے متعلق گفتگو ہو رہی ہے وہ وہی ہے جس میں ٹی وی کو لہو و لعب میں استعمال کیا جاتا ہے یا اس سے علاحدہ ہو کر گفتگو کی جارہی ہے، میرا خیال ہے جو سوال نامہ سے ظاہر ہو رہا ہے کہ شق ثانی مراد ہے تو ہم نقل ہی عرض کر چکے ہیں کہ اس کی علت و حرمت حالات اور عرف کے تابع ہوگی تو اس کا استعمال بطور آلہ لہو و لعب ہوگا تو ظاہر ہے کہ ناجائز ہوگا پھر اس کے لئے انشیشن قائم کرنا بھی ناجائز ہوگا، اور اگر کھیل تماشے کے طور پر اس کا بالکل استعمال نہ کیا جائے بلکہ مفید اور دینی باتوں کے لئے اس کا استعمال کیا جائے تو اس کے ناجائز ہونے کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی بلکہ ایسے دینی کاموں کے لئے اس کا انشیشن قائم کرنا بھی جائز ہوگا۔

وجہ یہ ہے کہ شریعت میں ایسی مثالیں بہت ملتی ہیں کہ بہت سی ایسی چیزیں جو بذات خود ممنوع ہیں مگر اس کے باوجود حالات کی تبدیلی اور اہل زمانہ کے بگاڑ و فیرہ کی وجہ سے جائز قرار دی گئی ہیں اور جدید فقہی مسائل میں بحوالہ الاحکام للقرانی نقل کیا گیا ہے کہ شریعت کے وہ احکام جو عرف و عادت پر مبنی ہیں اس میں جب عرف بدل جائے گا تو نئے عرف کے مطابق احکام بھی بدل جائیں گے، مہارت اس طرح ہے:

”ان کل ما هو فی الشریعة یتبع العوائد بطور الحکم فیہ عند تطویر العادة الی ما تفتضیہ العادة المعجدة“ اور بحث و نظر میں لکھا ہے کہ اختلاف زمان کے ساتھ بعض احکام بھی بدل جاتے ہیں، بحوالہ رسائل ابن عابدین مہارت اس طرح ہے: ”لکثیر من الاحکام تختلف باختلاف الزمان او بطور عرف اهلہ لو لحدوث ضرورة“ ان قاعدوں کے ذکر کے بعد بہت سی مثالیں اور جزئیات ذکر کی گئی ہیں جو کسی زمانہ میں ناجائز تھیں مگر بعد میں جائز قرار دی گئیں (الاشیاء والحکام ص ۱۰۰)۔

علیٰ ہذا القیاس کہا جائے گا کہ ایک وہ زمانہ تھا جو ٹی وی کے وجود پذیر ہونے کا ابتدائی زمانہ تھا تو لہو و لعب میں اس کا استعمال خوب ہوا تو وقت، حالات اور استعمال کے اعتبار سے فقہاء کرام نے اس کے ناجائز ہونے کا حکم دیا، اور اب حالات بدلے، استعمال میں تغیر آیا، یہ تو ایک بدیہی بات ہے کہ حالات تبدیل ہو گئے ہیں اور بدتر سے بدتر ہو گئے ہیں تو یقین کے ساتھ یہ کہا جائے کہ جب مفید کارآمد دینی کاموں میں اس کا استعمال کیا جائے گا تو ٹی وی جائز ہوگی اور اس کا انشیشن قائم کرنا بھی جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ بعض دفعہ تبدیلی احوال کی وجہ سے مخصوص مسائل میں بھی تبدیلی لائی گئی ہے۔



ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ تو خاص لوگوں کا عرف ہوا کہ بعض اشخاص اس کو اشاعت اسلام کے مقصد سے استعمال کریں گے، اور اصول فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ عرف خاص حکم کلی کو ثابت نہیں کر سکتا۔

تو عرض یہ ہے کہ اس کے جواز کا حکم کلی ثابت کرنا مقصود بھی نہیں کہ یہ کہہ دیا جائے کہ علی الاطلاق فی دی اشئین قائم کرنا جائز ہوگا چاہے اس میں جس قسم کا پروگرام نشر کیا جائے بلکہ مقصد یہ ہے کہ خاص لوگ خاص اہتمام و انتظام کے ساتھ مکمل احتیاط و احتراز من الممنوعات کی حالت میں اشاعت اسلام اور تردید فرق باطلہ کے لئے اشئین قائم کریں تو جائز ہوگا۔

اسی طرح یہ اعتراض بھی کسی کے ذہن میں آ سکتا ہے کہ پھر فی دی اشئین سے جو پروگرام نشر کیا جائے گا وہ تو تصویر کے ساتھ نشر ہوگا، اور تصویر کی صریح ممانعت فصوص میں موجود ہے، پھر جب ممنوعات کے ساتھ اس کا التباس ہوگا تو وہ بھی ممنوع قرار دیا جانا چاہئے۔

تو عرض یہ ہے کہ اس کے متعلق ہم تفصیلی گفتگو سوال ۳ کے ذیل کر رہے ہیں ملاحظہ کر لیا جائے، تاہم یہ مان کر چلنا چاہئے کہ تصویر ضرور نشر ہوگی مگر وہ مقصود نہ ہوگی بلکہ مقصود تو کوئی دوسری چیز یعنی نشر ہونے والا پروگرام ہوگا اس لئے میری سمجھ میں یہ آ رہا ہے کہ کوئی حرج نہیں ہے، اور کتب فقہ میں بہت سے ایسے مسائل مندرج ہیں جو باہتمام مقصود ہونے اور نہ ہونے کے حلال و حرام قرار دیئے گئے ہیں، علی بن ابی قیس یہاں بھی چونکہ تصویر مقصود نہ ہوگی اس لئے حلال ہوگا، اور یہ بھی مان کر چلنا چاہئے کہ اس کا قلم و نسخ ایک دیندار مسلمان کی نگرانی میں ہوگا اس لئے مستورات کی تصویریں اور عریاں تصویروں کے ہونے کا محض ایک خیال ہے، کیونکہ حسن عین ہے اور اسی کا حکم بھی دیا گیا ہے کہ ایسی اور اس قسم کی دوسری تمام ممنوعات سے اعتراض کے ساتھ یہ پروگرام انجام پائے گا اس لئے یقیناً جائز ہو پائے۔

۳۔ تیسرے سوال میں کیسٹ تیار کرنے کے متعلق دریافت کیا گیا ہے۔

تو اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ اگر ایسی کیسٹ تیار کی جائے جس میں ممنوع اشیاء سے احتراز کیا گیا ہو تو وہ جائز ہوگا۔ ایک تو اسی قاعدہ کلیہ کی وجہ سے جو بار بار مذکور ہو چکا کہ تمام اشیاء میں اصل اباحت ہے، تاکہ کوئی دلیل شرعی اس کی حرمت پر دہل ہو تو پھر وہ حرام ہو جائے گی، جیسے حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں تصویر بنانا جائز تھا مگر نبی آخر الزماں ﷺ کے عہد مبارک میں اس کو حرام قرار دیا گیا۔

اور اس وجہ سے کہ بذات خود اس میں کوئی معصیت نہیں ہے، اور جو چیزیں اس قبیل سے ہوں کہ اس میں کوئی معصیت نہ ہو خارج سے آ کر معصیت اس کے ساتھ مل جاتی ہو تو اگر اس معصیت سے احتراز کے ساتھ اس کا استعمال کیا جائے تو وہ جائز ہے۔

اور اس وجہ سے کہ شپ و پکارڈ کیسٹ یا دوسری قسم کی کوئی کیسٹ بذات خود صاف اور سادہ ہوتی ہے تو اس کو الہیہ

ولعب کی فہرست میں محض اس وجہ سے کہ بعض بدعقائد لوگ اس میں لہو و لعب اور طرب مستی والی باتیں محفوظ کر لیتے ہیں ناجائز ہونے کا حکم نہیں لگایا جاسکتا کیونکہ یہ تو استعمال کرنے والے کی بدعتی ہے آلہ کا کوئی قصور نہیں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کیسٹ بذات خود بری نہیں اور نہ تو محض لہو و لعب کے لئے ہے۔ اس سے دین کا بہت سا کام آسانی لیا جاسکتا ہے، اکابر نے لکھا ہے کہ سائنس جدید ہو یا قدیم اور اس کے ذریعہ بنائے ہوئے آلات سچے ہوں یا پرانے ان کو اگر صحیح طریقہ پر استعمال کیا جائے، شریعت کی مقررہ حدود کی پوری رعایت رکھی جائے اور اصول شریعہ کا پورا خیال رکھا جائے تو شریعت اس کو ممنوع و حرام قرار نہیں دیتی (ٹی وی وغیرہ کے احکام مولانا خورشید حسن القاسمی)، اور آلات جدیدہ کے شرعی احکام میں مفتی شفیع صاحبؒ نے یہ ضابطہ لکھا ہے کہ جزاآت ایسے ہوں کہ نشان کی وضع لہو و طرب کے لئے ہوئی ہوں عموماً ان کو آلات لہو و طرب سمجھا جاتا ہو..... تو ایسے آلات جائز ہوں گے، آگے لکھتے ہیں کہ ٹیپ ریکارڈ مشین وغیرہ آلات اسی قسم میں داخل ہے (ص ۱۶)۔

اس تصریح سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ وہ چیزیں جن کا حکم شریعت میں مخصوص نہیں وہ اپنے استعمال اور مقاصد وضع کے اعتبار سے حلت و حرمت کا حکم اخذ کریں گی، اور ”الاشیاء والنظار“ میں یہ قاعدہ بہت معروف ہے: ”الامور بمقاصدھا“ یعنی تمام وہ چیزیں جو اس قسم کی ہوں اپنی حلت و حرمت کے لحاظ سے مقاصد استعمال پر دائر ہوں گی۔ اسی طرح رد المحتار میں لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ ایسی چیز کی بیع کر دہ نہیں جس کی ذات سے معصیت نہ ہو مثلاً گلوکار ہانڈی، سینک مارنے والا مینڈھا، چیز اڑنے والا کیتور وغیرہ، عبارت اس طرح ہے: ”وعلوم من هذا لا یکرہ بیع مالہ نظم المعصیۃ بہ کبیح الجاریۃ المعصیۃ“ (رد المحتار، ۵۱۱/۹ طبع مکتبہ ذکریا)۔

تو عرض یہ ہے کہ کیسٹ جو تیار کی جاتی ہے اس کا مقصد کیا ہے؟ میں یہ سمجھتا ہوں کہ اس کا مقصد کسی چیز کو محفوظ کرنا ہے تو اگر اس میں دینی باتوں کو محفوظ کیا جائے تو کیا برا ہے جبکہ دینی باتوں کے محفوظ کرنے کا رواج سرکار دو جہاں اور صحابہ کرام کے عہد سے قائم ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ اس زمانہ میں ایسا آسان طریقہ رائج نہیں تھا تو جو میر تھا اسی طریقہ پر محفوظ کیا گیا اور اس زمانہ میں محفوظ کرنے کا یہ طریقہ آلودہ و پندیر ہوا ہے تو اس کو ناجائز اور حرام ہونے کا حکم کیسے دیا جائے جبکہ مقصد اصلی صحیح اور مطلوب و مقصود ہے (علامہ: ترمذی، حدیث مولانا: ملاحظہ فرمائیں گی)۔

اگر یہی بات ہے کہ دین میں ایک نئی بات کو داخل کرنا لازم آتا ہے تو کیا آلات جنگ و حرم جو نئے قسم کے ایجاد ہوئے ہیں اس کو ناجائز ہونے کا حکم دیا جائے گا؟ میں سمجھتا ہوں کہ تمام محققین کی طرف سے جواب یہی آئے گا کہ اس کا استعمال کرنا مسلمانوں کے لئے بھی جائز ہوگا، چنانچہ آلات جدیدہ کے شرعی احکام میں لکھا ہے کہ اگرچہ اس کا استعمال مخالفین اسلام مخالفت اسلام کے لئے کرے مگر اس کے باوجود مسلمانوں کے لئے اس کا استعمال کرنا جائز ہوگا، علیٰ ہذا القیاس اس کا استعمال محض علمی و فنی مطبوعات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات کے لئے ہوگا جو بہر حال ایک اچھا کام اور عمدہ مقصد ہے اس لئے اس کے جائز ہونے کا حکم دیا جائے گا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ علمی دنیا میں اس کی اہمیت و افادیت بہت زیادہ محسوس کی جا رہی ہے، اور اس کا رواج بڑھ رہا ہے لہذا ایسے پاکیزہ مقصد کے لئے جو اوپر مذکور ہوئے کیست تیار کرنا اور اس کو استعمال کرنا یقیناً جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ اس کی حیثیت ٹھیک گراموفون کے ریکارڈ جیسی ہے اور اس کے ریکارڈ کے متعلق مفتی شفیع صاحب نے لکھا ہے: کہ جو کلام اصل سے مباح ہو اس کی اس آلہ میں نقل اتارنا اور اس کا سننا اور سنانا بھی فی نفسہ (خارجی عوارض سے قطع نظر) مباح ہے۔ (گراموفون کا نثری علم)۔

ایک بات جو کسی کے ذہن میں آ سکتی ہے کہ بعض قسم کے کیست ایسے ہوتے ہیں کہ انہیں بعض ممنوعات بھی ریکارڈ ہو جاتی ہیں مثلاً ویڈیو کیست میں تصویر کا آنا۔

تو اس سلسلہ میں یہ خیال مد نظر رکھنا ضروری ہے کہ اگر کوئی اسلامی حرج رکھنے والا شخص اس کا اہتمام کرے گا تو گمان غالب یہ ہے کہ ایسی ممنوعات شریعہ سے ضرور اجتناب کرے گا، اور ایسی تصویر جن کا دیکھنا ممنوع ہیں مثلاً عورتوں کی تصویریں تو اگر کوئی کیست ایسی ہی ہو تو ان کے ناجائز ہونے میں کوئی کلام نہیں، اور اگر اس قسم کی ممنوع تصاویر سے عاری کیست تیار کی جائے تو وہ یقیناً جائز ہوگی، اور یہ خیال کہ مطلق جاندار کی تصویریں بھی تو ممنوع ہیں اور جو چیز ممنوع اشیاء پر مشتمل ہو تو وہ بھی ممنوع ہوتی ہے، لہذا ویڈیو کیست کو ممنوع ہونا چاہئے۔

تو اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ کیست میں موجود تصاویر براہ راست کیست میں مرئی نہیں ہوتی، بلکہ بذریعہ مشین شیشہ پر اس کا عکس آتا ہے، یہ عکس آئینہ آئینہ اور پانی پر آنے والے عکس کی طرح ہے کہ جب تک صاحب عکس آئینہ کے سامنے موجود ہے عکس ہاتی ہے اور جب صاحب عکس نہیں تو عکس بھی نہیں، اسی طرح جب تک مشین میں کیست موجود ہے اور مشین جاری ہے تو عکس ہے ورنہ عکس غائب، اور آئینہ اور پانی پر آئے ہوئے عکس کے عدم جواز کا کوئی بھی قائل نہیں۔

نیز حضرت مفتی شفیع صاحب نے لکھا ہے کہ عکس جب تک عکس ہے نہ شرعاً اس میں کوئی حرمت ہے اور نہ کوئی کراہت، خواہ وہ آئینہ، پانی یا اور کوئی شفاف چیز پر ہو یا فوٹو کے شیشہ پر ہو (آلاء جدیدہ ص ۱۳۳) ہاں اگر یہی عکس شیشہ پر پائدار ہو اور دہرائی ہو تو یقیناً حرام ہوگا۔

اور مولانا خورشید حسن صاحب نے لکھا ہے کہ جو متاعِ ثریوی پر دکھلائی دیں یا جو باتیں اس کے ذریعہ سنی جائیں اگر ان کا بغیر آلہ کے حیا یاد رکھنا اور سننا مباح ہے تو اس کے ذریعہ بھی ان کا دیکھنا اور سننا مباح و درست ہوگا۔

اور ویڈیو کیست کے ذریعہ محفوظ کی ہوئی باتیں بھی ٹی وی کے ذریعہ ہی دیکھی اور سنی جاتی ہیں اور اگر براہ راست کے جو اقوال اور پرزے کوہ ہوئے اس سے ممنوعات شریعہ سے احتراز کے ساتھ ٹی وی کے ذریعہ دینی اور شرعی پروگراموں کے دیکھنے اور سننے کا جواز ثابت ہوتا ہے، علیٰ ہذا القیاس اس قسم کی کیست کا تیار کرنا بھی یقیناً جائز ہوگا۔

اور سی ڈی وسافٹ ویئر کی وضع اگر مثل طبل و مزار صرف آلہ ولعب کے طور پر ہے، تو ظاہری بات ہے کہ اس کا استعمال ناجائز اور حرام ہوگا جیسا کہ حدیث میں فرمایا گیا ”کل لہو المسلم حرام“ (ریضہ ۵۶۶) اور اگر اس کی وضع ٹیپ ریکارڈ، ویڈیو کیسٹ اور گراموفون کے ریکارڈ کی جیسی ہے کہ اس کی وضع نہ آلہ ولعب کے طور پر ہے اور نہ کسی خاص مقصد کے لئے ہے بلکہ وہ استعمال کرنے والے کے تابع ہے تو پھر ”الامور بمقاصدھا“ کے تحت اچھے اور پاکیزہ مقاصد کے لئے اس کا استعمال کرنا جائز ہوگا، بشرطیکہ منوعات سے مکمل احتراز اور پورے احتیاط سے کام لیا گیا ہو۔

۴۔ چوتھے سوال میں انٹرنیٹ کے متعلق دریافت کیا گیا ہے کہ اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

سوال نامہ میں مذکور تمہید سے معلوم ہوتا ہے کہ انٹرنیٹ دینے پر ٹیپ ریکارڈ اور ویڈیو اور ٹی وی کی طرح ایک ایسا ترقی یافتہ آلہ ہے جس کی وضع کسی خاص مقصد کے لئے نہیں ہوئی ہے بلکہ یہ بھی استعمال کرنے والے کے تابع ہے کہ جس کام میں وہ لائے لاسکا ہے، جیسے جنگی آلہ اور ہتھیار کا اس کا استعمال حمایت اسلام کے لئے بھی ہوتا ہے اور مخالفت میں بھی ہو سکتا ہے۔ ماقبل میں آلات جدیدہ کے متعلق چند اصول ذکر کر آئے ہیں، بخلاف آلات جو ناجائز اور غیر مشروع کاموں کے لئے ہی وضع کئے گئے ہیں جیسے ذمہ داری وغیرہ تو اس کا استعمال ناجائز ہوگا۔

اور جو آلات ایسے نہیں بلکہ استعمال کرنے والے کے تابع ہے جیسے جنگی اسلحہ وغیرہ کہ جائز کاموں میں بھی استعمال کئے جاسکتے ہیں اور ناجائز کاموں میں بھی تو اس کا استعمال جائز کاموں کی نیت سے یقیناً جائز ہے۔

تو میری سمجھ میں یہ آ رہا ہے کہ یہ آلات بذات خود قسم ثانی میں داخل ہے۔

ایک تو اس وجہ سے کہ اس میں جو چیز بھی محفوظ کرنا چاہیں کیسٹ کی طرح محفوظ کر سکتے ہیں، فرق صرف یہ ہے کہ ٹیپ کا جو فیٹہ ہے اس کو مشین سے الگ کر لیں جب چاہیں کوئی وقت نہیں اور جب چاہیں لگا دیں اور محفوظ کر دہا تمیں سن لیں، مگر انٹرنیٹ مشین کا فیٹہ انسانی دماغ کی طرح اندری اندر کیپیوٹر انزاعظام کے تحت ہاتھ اس میں محفوظ ہوتی رہتی ہیں، الگ کرنے کی ضرورت نہیں، یہاں محفوظ کی ہوئی ہاتھ ختم کی جاسکتی ہیں۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ ٹیپ ریکارڈ میں محفوظ باتوں کو مشین کے ذریعہ اپنے گھر یا کسی مجتمع مجمع میں سن سکتے ہیں جبکہ انٹرنیٹ میں محفوظ باتوں کو اپنے گھر میں بیٹھے بیٹھے تمام عالم میں آسانی سے پھیل سکتے ہیں۔

تیسرا فرق یہ معلوم ہو رہا ہے کہ ریکارڈ کے ذریعہ ہر وقت سوال و جواب نہیں ہو سکتا مگر انٹرنیٹ کے ذریعہ سوال و جواب بھی ہو سکتا ہے، اسی طرح اسلام کے خلاف اگر کسی نے اپنے انٹرنیٹ مشین کے ذریعہ کوئی سوال پھیلارکھا ہے تو آپ جب چاہیں اس کا جواب دے سکتے ہیں، اسی طرح آپ نے سوال کسی سے کیا ہے تو اس کا جواب آسانی آپ کو مل جائے گا۔

مگر یہ ضروری نہیں کہ جس سے آپ نے سوال کیا ہے وہی جواب دے کوئی دوسرا شخص بھی جواب دے سکتا ہے۔  
 یہی وجہ ہے کہ باطل پرست اسلام دشمنی کا حراج رکھنے والے حضرات اس کو خوب استعمال کر رہے ہیں، اور اپنے  
 باطل مذہب کو خوب شہرہ کر رہے ہیں اور یہ چاہ رہے ہیں کہ اسے اتمام کریں کہ حق رب جائے اور باطل کا بول بالا ہو جائے۔  
 حاصل کلام یہ کہ یہ آلہ بھی اپنی ذاتی حیثیت سے اچھی یا بری باتوں کے محفوظ کرنے اور انحاء عالم میں بآسانی  
 پھیلانے اور عام کرنے کا ایک بہترین آلہ ہے۔

آج جبکہ باطل طاقتوں نے ہر چہار جانب سے مسلمان کو ان کے مذہب سے تھکر کر رکھا ہے دین بٹانے اور غیر  
 مسلموں کو دائرہ اسلام میں داخل ہونے سے روکنے کے لئے جہاں بہت سے دوسرے ذرائع استعمال کیا ہے وہیں انتہائی  
 تیزی کے ساتھ انٹرنیٹ کو بھی استعمال کر رہے ہیں اور اس کے ذریعہ وہ صرف اپنے مذہب کی ترویج و اشاعت ہی نہیں بلکہ  
 مذہب اسلام پر مختلف قسم کے دایہ انتہائی اعتراض بھی انحاء عالم میں پھیلا رہے ہیں۔

ایسے موقع پر ہر فرد مسلم کے لئے دشمن اسلام کی طرف سے گویا ایک قسم کا چیلنج ہے جس کا فوری اور مناسب  
 تدارک ضروری ہے تاکہ بروقت خاص انداز میں اسلام کی اشاعت کا کام بھی ہو جو اس امت کا اہم فریضہ ہے اور دشمنان  
 اسلام کی طرف سے پیش کردہ اعتراضوں کے جواب کا بھی اہتمام ہو سکتا ہے۔

اور ظاہری بات ہے کہ باطل طاقتیں جو ذرائع استعمال کر رہی ہیں اگر اس کے بالمقابل مسلمانوں نے اسی کو یا اس  
 کے مقابلہ کا کسی دوسرے آلہ کو استعمال نہ کیا تو کامیابی مشکل ہو جائے گی، اور اس کی مثال بالکل ایسی ہو جائے گی کہ میدان  
 جہاد میں دشمنان اسلام تو ہیزائیلوں کا استعمال کریں اور مسلمان وہی پراٹا ہتھیار تیرنگوار، نیزہ اور برجھی لئے پھریں، میں سمجھتا  
 ہوں کہ کوئی بھی عقل مند اس کو ٹھنڈی، دوراندیشی اور اسلام دوستی نہیں کہے گا۔

اس لئے دریں صورت مسلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ دشمن اسلام جو آلات اسلام کے خلاف استعمال کر رہے  
 ہیں اس کی روک تھام اور مسکت جواب دینے کے لئے اسی کے بالمقابل یا اس سے بھی اعلیٰ طریقہ اختیار کریں کہ کامیابی  
 قدموں ہو سکے، اس میں دوسرے بہت سے مفاسد کا بھی احتمال ہے، مگر وہ سب اعتبار معتبر پر موقوف ہے، لہذا جب کوئی  
 مسلمان یا مسلمان کی جماعت اس کا نظم و انتظام کرے اور حمایت اسلام کے لئے کرے تو یقین ہے کہ منہیات سے ضرور احتراز  
 کرے گا، اور جب یہ صورت ہوگی تو دوسرے آلات جدیدہ کی طرح یہ بھی جائز ہوگا۔

## ذرائع ابلاغ کے ذریعہ تبلیغ اسلام

مفتی محمد زید مصلحی مدنی  
انصاری، دہلی

یہ تو حقیقت ہے کہ تبلیغ دین اور اس کی اشاعت نیز اسلام کی حمایت اور ہیر دنی مصلوں سے اس کی حفاظت ہر زمانہ میں مجموعی طور پر پوری قوم پر واجب ہے، حالات اور زمانہ کے لحاظ سے اس کی صورتیں مختلف ہو سکتی ہیں، لیکن مجموعہ قوم پر ہر زمانہ میں تبلیغ اسلام فرض علی الکفایہ ہے، اب رہی یہ بات کہ آلات جدیدہ اور مروجہ ذرائع ابلاغ مثلاً ریڈیو، ٹی وی کے ذریعہ بھی دین کی تبلیغ کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس کی تحقیق کے لئے اصولی طور پر چند باتیں سمجھ لینا چاہئے، سب سے پہلی بات تو وہ ہے جس کو حضرت اقدس مولانا سید ابوالحسن علی مدنی مدظلہ نے تحریر فرمایا ہے، ہم ان ہی کے الفاظ میں یہاں بھی نقل کرتے ہیں ملاحظہ فرمائیے:

”دین کا جو حصہ ہم تک پہنچا اس کی دو قسمیں کی جاسکتی ہیں، ایک تو وہ حصہ ہے جو اپنی خاص ہیئت و شکل کے ساتھ ہم تک پہنچا ہے اور اس کی ہیئت و شکل مطلوب ہے اس کو ہم منصوص بالوضع کہہ سکتے ہیں، مثلاً ارکان دین اور بہت سے ایسے فرائض جن کو نہ صرف جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنی زبان مبارک سے بتایا بلکہ ان کی شکلیں زبانی بھی بتائیں، اور خود کر کے بھی دکھائیں (مثلاً نماز، روزہ وغیرہ۔

دین کا دوسرا حصہ وہ ہے کہ اس میں فطری مطلب ہے لیکن بہت سی حکمتوں اور مصلحتوں کی بنا پر (زمانہ کی تعریف اور راحت کے لئے وسعت اور سہولت کا خیال کر کے) آپ نے ان کی شکلیں متعین نہیں کیں، صرف شی بتا دی کہ یہ مقصود ہے، یہ چیزیں منصوص ہیں لیکن ان کی کوئی خاص وضع مخصوص نہیں (مثلاً) جہاد فی سبیل اللہ، دعوت الی اللہ، علم دین کے سلسلہ کو چلانا اور احکام شرعیہ کا امت تک پہنچانا یہ سب امت سے مطلوب ہے، اگر امت ان کو چھوڑ دے اور بالکل ترک کر دے تو وہ گنہگار ہوگی، (لیکن) ان کی کوئی خاص شکل اور طریقہ معین نہیں کیا گیا بلکہ اس کے بارے میں امت کی عقل پر اعتماد کیا گیا ہے اور ان فرائض کی اور اشکلیں کو اس کی صلاحیتوں پر چھوڑ دیا گیا ہے، مثلاً دعوت منصوص ہے، لیکن اس کی کوئی خاص ہیئت منصوص نہیں۔۔۔۔۔

لہذا دعوت دین کا کام کرنے والے ہر فرد و جماعت کو اختیار ہے کہ وہ اپنے لئے جو طریقہ صحیح جانے و مقرر کرے اور اپنی تحریک کا جو طرز مناسب سمجھے وہ اختیار کرے اس میں کسی کو جائز اور ناجائز لکھنے یا کوئی روک ٹوک لگانے کا حق حاصل نہیں ہے (ماخوذ دعوت تبلیغ کی شرعی حیثیت ص ۷۷، مرقۃ مفتی سید عبدالحکیم صاحب ترقی پاکستان)۔

حضرت اقدس مولانا محمد ظفر العالی نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ اصولی حیثیت اور فقہی نقطہ نظر سے بالکل بجا اور درست ہے، زیر بحث مسئلہ کو اس اصول کی روشنی میں سمجھنے سمجھانے میں بڑی مدد ملے گی۔

دوسری بات اصولی حیثیت سے یہ بھی ذہن نشین کر لیتا چاہئے کہ مذکورہ بالا اصول کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ”اسلام میں تبلیغ و دعوت کا کوئی اصول مقرر نہیں ہے اور جب جس شخص کا بھی چاہے تبلیغ اسلام کے لئے کوئی بھی ایسا ذریعہ استعمال کر سکتا ہے جو دوسروں پر اثر انداز ہونے کی صلاحیت رکھتا ہو“ (اصلاح معاشرہ، مولانا تقی عثمانی ص ۱۵۰)۔

بلکہ ایک حد تک اختیار کے ساتھ شریعت نے اس کے حدود بھی مقرر کئے ہیں، حدود میں رہتے ہوئے تو تبلیغ کی اجازت ہے ورنہ وہ اسلام کی تبلیغ نہیں بلکہ منکر کی تبلیغ ہوگی یا یوں کہئے کہ قوی تبلیغ کے ساتھ عملی طور پر منکر کی بھی تردید ہوگی، لہذا دعوت و تبلیغ میں ایسا کوئی طریقہ اختیار کرنا جو منکرات اور مفاسد سے خالی نہ ہو وہ طریقہ خود قائل اصلاح اور محتاج تبلیغ ہے، اب اگر آلات جدیدہ اور ذرائع ابلاغ کے ذریعہ تبلیغ دین میں کسی شرعی منکر کا ارتکاب لازم نہیں آتا تو بلاشبہ اس کا جواز ہوگا ورنہ نہیں۔

مجموعہ منکرات کے ایک منکر یہ بھی ہے کہ آلہ ہوا یا آلہ معصیت کو آلہ تبلیغ دین بنایا جائے یا ایسے طریقے سے تبلیغ کی جائے جس میں بے حیائی، بے پردگی، عریانیت لازم ہو، ظاہر ہے کہ دعوت و تبلیغ کا یہ طریقہ دین و شریعت کے خلاف ہوگا، نیز ایسے طریقوں کو بھی تبلیغ میں نہیں اپنایا جاسکتا جس کے نتیجے میں بجائے صلاح کے اس پر حزیہ مفاسد مرتب ہوتے ہوں، کیونکہ کسی شی کی حلت کا مدار صرف اس کے اسباب پر نہیں بلکہ اسباب کے ساتھ آثار بھی دیکھنا ضروری ہے۔

اگر سبب یعنی آلہ تبلیغ اپنی ذات میں معصیت نہیں بلکہ طاعت یا معصیت کا صدور و بندہ کے اختیار سے ہوتا ہو تو ایسے آلہ کو نہ تو آلہ معصیت کہا جاسکتا ہے، نہ آلہ ہوا، گو اس کا غالب استعمال لہو و لعبی میں ہوتا ہو، مثلاً ریڈیو، ٹیپ رکارڈ، لاؤڈ اسپیکر، ظاہر ہے کہ موجودہ حالات میں اس کا استعمال طاعات کے بجائے معاصی میں بدرجہا زائد ہوتا ہے لیکن بعض اس کی وجہ سے اس کو آلہ معصیت نہیں کہا جاسکتا ہے اور نہ ہی کوئی فقیر اس کے استعمال کو طلاق ناجائز کہہ سکتا ہے، لیکن وہی میں اگر تصویر کا مسئلہ گل غور نہ ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ بذات خود نہ وہ آلہ معصیت ہے نہ آلہ طاعت بلکہ از قبیل مباحات عام اشیاء کے مانند ایک شی ہے، اور جو حکم اشیاء مباحہ کا ہوتا ہے وہی اس کا بھی ہوگا، طاعت میں اس کا استعمال باعث اجر و ثواب اور معصیت میں اس کا استعمال باعث عذاب ہے، اور مباحات میں نہ ثواب نہ عذاب۔

لہذا جدید آلات مثلاً ریڈیو، ٹیلی ویژن، پروگرام سننے سنانے کا نظام بنایا جائے اور ریڈیو کے ذریعہ باقاعدہ نظم کے تحت دعوت تبلیغ کی سہولت کی جائے تو نہ یہ صرف جائز بلکہ باعث اجر و ثواب بھی ہوگا، چنانچہ حضرت اقدس مفتی محمد شفیع صاحب نے ایک عمر تک بذریعہ ریڈیو پاکستان درس قرآن کا سلسلہ جاری رکھا۔ اور یہی حکم ٹی وی کا بھی ہونا چاہئے تھا اور فی ثلثہ والہذا اس کا بھی یہی حکم ہے لیکن چونکہ موجودہ وقت میں ٹی وی کے پروگراموں میں بے پردگی، بے حیائی، نامحرموں کی تصاویر کا ہونا ملامت و لازم سمجھ لیا گیا، اور ٹی وی میں آنے والا کوئی پروگرام اس سے خالی نہیں ہوتا، ایسی صورت میں ٹی وی کے ذریعہ تبلیغ دین کا جواز تو کہا جائے باعث اجر و ثواب ہونے کے تحت عذاب اور وبال کا ذریعہ ہوگی، کیونکہ یہ تبلیغ دین ایسی ہے جو منکرات و معصیات پر مشتمل ہے جو قرآن کے بھی خلاف ہے اور حدیث کے بھی۔ قرآن وحدیث میں جا بجا عورتوں کے مستور رہنے اور مرد و عورت میں سے ہر ایک کو غصہ بھر کا حکم دیا گیا ہے اور یہ طریقہ تبلیغ سراسر اس کے خلاف ہے جس کے متعلق ارشاد خداوندی ہے: "قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ بَعْضُوا مِنْ لِبَاسِهِمْ" (آپ مسلمانوں سے فرمادیجئے کہ وہ اپنی ٹکائیں پہنی رکھیں) لہذا ایسے پروگرام اور ایسی تبلیغ سے غصہ بھر واجب ہے۔

البتہ والہذا اگر کوئی حکومت ایسا مستحکم نظام بنائے جس پر اس کا پورا کنٹرول بھی ہو کہ ہمارے ٹی وی کے پروگرام میں کوئی ناجائز خلاف شرع مثلاً (بے پردگی، ناچ گانا وغیرہ) ہرگز نہ ہوں گے، اور صرف مفید اور دینی پروگراموں ہی میں جائز طریقہ سے اس کا استعمال ہوگا تو بلاشبہ یہ ایک مفید اور کامل سائنس اقدام ہوگا جو نہ صرف جائز بلکہ باعث اجر و ثواب بھی ہوگا، لیکن موجودہ حالات اور موجودہ ماحول میں ظاہر اس کے دور دور امکانات نظر نہیں آتے۔ سو اذاً فالتی شرط فالتی

جواز کے دلائل:

ہاتی مفاسد و منکرات سے خالی ہونے کی صورت میں آلات جدیدہ مثلاً انٹرنیٹ کے ذریعہ تبلیغ بلاشبہ نہ صرف جائز بلکہ باعث اجر و ثواب اور وقت کا اہم تقاضا ہے جس کے وجوہات مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ آپ کو معلوم ہے کہ امت کا ایک بڑا طبقہ دین سے دور اور اسلام سے اس حد تک بیزار ہو چکا ہے کہ اس کا تو وہم و گمان بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ کبھی کسی دینی مجلس یا مسجد کی چوکھٹ پر نظر آئیں گے دین کی نسبت پرانے لئے گھر سے باہر قدم نکالنا دشوار تر ہوتا ہے، اور بعض لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں کہ دین سے اس قدر بیزار ہو گئے ہیں لیکن دنیا کے جمیلوں میں وہ اس قدر مصروف ہیں کہ ان کے مشاغل ان کو ہرگز اس کی اجازت نہیں دیتے کہ سالہا سال میں ایک دو مرتبہ بھی کسی دینی مجلس یا مدرسہ کا رخ کر سکیں، ایسے لوگوں کو اگر آلات جدیدہ اور ذرائع ابلاغ کے ذریعہ دین کی باتیں پہنچائی جائیں تو اتمام حجت کے ساتھ بہت کچھ نفع اور خیر کی امیدیں بھی کی جاسکتی ہیں۔



حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی ارشاد فرماتے ہیں: "اگر کسی جگہ بدعت علی لوگوں کی حفاظت کا ذریعہ ہو جائے تو وہاں بدعت کو غنیمت سمجھنا چاہئے جب تک کہ ان کی پوری اصلاح نہ ہو جائے، جیسے مروجہ میلاد شریف کہ اور جگہ تو بدعت ہے مگر کالج میں جائز بلکہ واجب ہے، کیونکہ اس بہانہ سے وہ کسی رسول اللہ ﷺ کا ذکر شریف اور آپ کے فضائل و معجزات سن تو لیتے ہیں، لہذا چھاپا ہے اسی طرح حضور ﷺ کی عظمت و محبت ان کے دلوں میں قائم رہے (انفاس ہی ص ۳۶۸)۔

حضرت تھانوی کے مذکورہ بالا ارشاد میں غور فرمائیے کہ حدود میں رہتے ہوئے کس حد تک اس میں توسع کیا جاسکتا ہے، بلکہ اس سے تو کئی قدر رٹا کہ اور وجوب معلوم ہوتا ہے لیکن شرط یہی ہے کہ یہ ذریعہ تبلیغ مصالح سے زیادہ مفاسد کو مضمین نہ ہو، خیر سے زیادہ شر کو نہ پیدا کرے، اور آخری بات کہ منکرات شرعیہ سے پوری طرح خالی ہو۔

### دوسری دلیل:

یہ حقیقت ہے کہ اس وقت ساری دنیا میں باطل کا زور ہے، تمام باطل طاقتوں نے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف قہد ہو کر ساری دنیا میں پروپیگنڈہ کر رکھا ہے، دنیا کے ایک کونے سے دوسرے کونے تک ذرائع ابلاغ نے اسلام کے خلاف شور و فطلف برپا کر رکھا ہے، کچھ مکار چال باز قوموں نے اسلام ہی کے نام سے اسلام کی بیخ کنی شروع کر دی اور اشاعت اسلام کے عنوان سے مسیحیت و صہیونیت کے چور و رازوں سے تبلیغ کرنا شروع کر دی۔ بعض مخلصین اٹھے، انہوں نے اسلام کا ادھورا، ناقص اور لٹلا تصور پیش کیا اور اسلام کے صرف چند ظاہری اعمال کو دکھا کر یہ باور کرایا ہے کہ بس یہ ہے اسلام کا خلاصہ اور یہ ہے دین کی صحیح تصویر۔ بعض باطل فرقوں نے ان ہی ذرائع ابلاغ کے ذریعہ ہزاروں لاکھوں کو شرک اور قبر پرستی کی راہ دکھلائی، سارے لوح مسلمان حقیقت سے ناواقف ایسے پروگراموں کو دیکھ کر بھی سمجھتے ہیں کہ اسلام یہی سکھاتا ہے اور کسی مصیبت اور ناگہانی آفت کے وقت یہ صاحب قبر ہی ہمارے مشکل کشا ہیں۔

الغرض موجودہ حالات میں فحش و بے حیائی کے علاوہ باطل عقائد و غلط نظریات کی تبلیغ کی جارہی ہے، ظاہر بات ہے کہ ایسے حالات میں اہل حق مسلمانوں کی ذمہ داریاں بہت کچھ بڑھ جاتی ہیں، ایسے وقت ذرائع ابلاغ کے راستے سے کئے جانے والے حملوں کا مقابلہ ہم کو اسی شان سے کرنا پڑے گا، اور حدود جواز میں رہتے ہوئے ہم کو باطل کا جواب دینے اور ان کے حملوں سے حفاظت کے لئے اسی نوع کے ذرائع اختیار کرنا ضروری ہوں گے جو جائز ہونے کے ساتھ ساتھ مفید بھی ہوں اور موثر بھی۔

کسی زمانہ میں فلسفہ و حکمت کا زور تھا، اس زمانہ کے علماء نے وقت کے تقاضوں کے مطابق اسی شان کا مقابلہ کیا، امام غزالی کا کارنامہ اہل علم سے قلمی نہیں۔

حکیم الامت حضرت تھانویؒ نے اس حقیقت کو سمجھا، چنانچہ وہ منکرت اور ہندی جو خالص ہندو اندہ زبان ہے اس کے متعلق فرماتے ہیں: ”باطل کی تردید کی غرض سے اس کا یکھنا بلاشبہ مستحسن یا ضروری علی الکفایہ ہے، اسی بنا پر ہمارے علماء متکلمین نے یونانی فلسفہ کو حاصل کیا اور علم کلام کو بطرز مقول مدون فرمایا (امداد حصہ ۴ ص ۷۲) اور اصولی طور پر ایک بات فرماتے ہیں:

”اہل باطل پر رد و قدح یا مناظرہ کے لئے اگر اہل بطلان کے علوم و فنون حاصل کرنا ضروری ہوں تو وہ بھی طاعت ہے جیسے اس وقت سائنس یکھنا (اصلاح مکتوبہ ص ۲۶)۔

اس حقیقت کی روشنی میں سمجھئے کہ جب ہمارے زمانہ میں اسلام پر حملے ذرائع ابلاغ کی راہ سے ہو رہے ہیں تو ہم کو بھی ان کا دفاع اور حملوں سے حفاظت حدود و جواز میں رہتے ہوئے ذرائع ابلاغ کی راہ سے کرنا چاہئے۔

تیسری دلیل:

یہ بھی ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ اس وقت ساری دنیا میں ذرائع ابلاغ کو بڑی اہمیت حاصل ہے، اور یہ ایک ایسی سلسلہ قوت ہے جس سے بڑے بڑے کام لئے جا رہے ہیں، اسی قوت کے ذریعہ حق کو باطل اور باطل کو حق کا لباس پہنا یا جا رہا ہے، حق کو جھوٹ کو اور جھوٹ کو حق، مفاسد کو مصالح، مضار کو منافع کے رنگ میں، اور ہر کوتریاق بنا کر پیش کیا جا رہا ہے، اور ساری دنیا اس قوت سے پوری طرح متاثر ہوتی نظر آ رہی ہے، یقیناً اس قوت سے بے شمار فوائد و منافع حاصل کئے جاسکتے تھے لیکن انہوں نے باطل طاقتیں اسی قوت سے اسلام اور مسلمانوں کو بری طرح نقصان پہنچا رہی ہیں۔

ایسی حالت میں مسلمانوں پر ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان ”واعتدوا لہم ما استطعتم من قوۃ“ کے تحت اپنی اپنی وسعت و حیثیت کے مطابق اجتماعی طور پر اس کا بندوبست کریں، آیت مذکورہ کے تحت یہ صورت بھی داخل ہے، کیونکہ جہاد صرف سیف ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، حضور ﷺ کا فرمان ہے: ”جاہدوا المشرکین باموالکم و انفسکم و السلکم“ (مشکوٰۃ شریف) مشرکین سے جہاد کرو اپنے مالوں سے بھی جانوں سے بھی اور زبانوں سے بھی، زبان ذرائع ابلاغ کے واسطے استعمال ہو رہی ہے اس لئے ہم کو اگر ان کا مقابلہ اور ان کے حملوں سے حفاظت مقصود ہے تو ہم کو زبان کے استعمال کے لئے ذرائع ابلاغ کا استعمال بھی لازمی ہوگا۔

اب رہی یہ بات کہ یہ کام کون کرے اور یہ کام کیسے انجام پائے، تو ظاہر بات ہے کہ لکل فن رجال، ہر کام نہ ہر ایک کے بس کا ہوتا ہے نہ ہر شخص اس کے لئے موزوں، کسی بھی ملک و قوم کی ترقی کے لئے تقسیم کار بہر حال ضروری ہے،

ہر شخص کو اپنے دائرہ عمل میں رہ کر اپنے اپنے کام کو انجام دینا ضروری ہے اسی وقت اس کے مفید نتائج سامنے آسکیں گے، لہذا ضروری ہے کہ اس اہم کام کی پیش قدمی تو وہ حضرات کریں جو اس میدان کے آدلی اور جن کا اس قسم کے کاموں سے واسطہ اور سابقہ پڑتا ہے اور وہ پہلے سے اس کا تجربہ رکھتے ہیں، البتہ طریقہ کار اور رہنمائی کے لئے وہ صاحب بصیرت اہل علم کا سہارا لیں جو ان کے کام کے حدود متعین کر کے اس کا طریقہ کار بھی بتائیں گے۔

اور جب تک یہ کام انجام نہیں پاتا علماء مبلغین پر ضروری ہوگا کہ اس میدان میں کام کرنے والوں کو حسب حیثیت تقریر یا ذکر یا توجہ دلاتے رہیں۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد ارشد احمد قادری  
درسہ پشما علوم، گورنمنٹی، جوہپور

خیال رہے کہ فی دی ہو یا دی سی آر یا اور کوئی جدید مصنوعات زمانہ ہوں، اس میں اپنی ذات کے اعتبار سے اباحت ہے، کوئی قباحت یا کراہت نہیں، حرمت یا قباحت خارج سے جو اس کے متعلق ہوتا ہے اس سے آتی ہے، اسی پر غور کرنا ہے کہ خارج سے آنے والی قباحت و سبب حرمت کا شرعی جائزہ کیا ہے، اس کے فوائد و نقصانات اس کے استعمالی نتائج، مستقبل میں انفرادی اور اجتماعی حاصل ہونے والے نتائج و اثرات وغیرہ کو دیکھ کر فیصلہ کیا جاتا ہے، قرآن و حدیث اور اصول فقہ و فتاویٰ کی کسوٹی میں اسے جانچا جاتا ہے، تب اس کے متعلق فیصلہ کیا جاتا ہے، حلال و حرام کا حکم لگایا جاتا ہے، اس کے اغراض و مقاصد اور نتائج اس کی فقہی حیثیت کو واضح کرتے ہیں، اس لئے اولاً ہم فی دی کے مقاصد اور اغراض و اثرات اور اس کے استعمال کی نوعیت کو واضح کرتے ہیں تاکہ اس کا شرعی حکم آپ کے سامنے کھل کر آ سکے، اور اس سلسلے میں کوئی قطعگی باقی نہ رہے، حق و باطل اور حرام و حلال کا راستہ سمجھ ہو کر روز روشن کی طرح آشکار ہو جائے۔

فی دی کے پردوں اور اسکرین پر جو مختلف پروگرام نشر کئے جاتے ہیں اس کا غور سے تفصیلی جائزہ لیا جائے تو اس میں مختلف اوقات میں مختلف پروگرام نشر ہوتے ہیں:

۱- ذرائع ابلاغ، خبریں، پوسٹ واقعات، ۲- سیاسی امور، ۳- تاریخی واقعات، ۴- تجارتی امور اور اس کے اشتہارات وغیرہ، ۵- طبی ڈاکٹری امور، ۶- امور خانہ داری، ۷- تعلیم و تربیت کے امور، ۸- سائنسی معلومات، ۹- فلمی پروگرام، ۱۰- تفریحی امور، کھیل کود، ۱۱- افسانے ڈرامے، ۱۲- لوٹ مار، قتل، ڈاکہ زنی کے واقعات اور طریقے، ۱۳- غزل اور فحش اشعار و گانے، ۱۴- خلاف شرع حرام بیاد محبت کے واقعات اور کہانیاں، ۱۵- خالص مذہبی امور، رام لیلا، مہا بھارت۔

اب ان امور کا فقہی جائزہ یہ ہے:

شروع سے یعنی ان نمبر سے ۸ نمبر تک کے امور تو بالذات صحیح اور مشروع ہیں، ان میں اپنی ذات کے اعتبار سے کوئی

شرعی تباحث نہیں ہے، مگر یہ جائز نکل اور اسباب واسطے سے ہوں تو بلاشبہ جائز، اگر ناجائز اور حرام واسطے سے ان کی معلومات حاصل ہو تو ناجائز و حرام۔ چنانچہ یہی دوسری صورت یہاں ہے، یہ عوارض اور خارجی واسطوں کی وجہ سے حرام ہو گئے ہیں، ایک تو اس وجہ سے کہ اس کی اشاعت اور خبر کے سلسلے میں عورتوں کا ہی انتخاب ہوتا ہے، اگر یہ خبریں مرد کے واسطے سے ہوں تب بھی تصویر کا بلا ضرورت شرعی استعمال ہونے کی وجہ سے ناجائز ہوگا۔

باقی ۹ سے ۱۵ تک کے امور تو بذاتہ ناجائز اور حرام ہیں، ٹی وی کے اہم ترین مقاصد تو یہی امور ہیں، ۸۰، ۷۰، ۶۰ فیصد تو یہی پروگرام ان میں ہوتے ہیں اور یہی دیکھے جاتے ہیں، جن میں بنیادی طور سے عورتوں کے محاسن، رقص و سرود و عریائیت سے لطف اندوز ہونا اور حک حاصل کرنا ہے۔ ظاہر ہے کہ شریعت اسلامی ان مباحثوں کی جسے دہانے اور ختم کرنے آئی ہے کس طرح اجازت دے سکتی ہے، بنیادی طور پر جن چیزوں کو ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء اور لاکھوں کی تعداد میں اہل اللہ مٹانے اور ماحول سے ان شیطانی اور نفسانی اثرات کو ختم اور نیست و نابود کرنے آئے ہیں ٹی وی اسے زندہ اور رائج کرتی ہے۔

حریدہ یہ باتیں اگر نہ بھی رہیں تب بھی ٹی وی میں بھی ایک آلہ لبو لہو مٹ ہے، جس میں کوئی شبہ نہیں، اور آلہ لبو و لعب کا استعمال ہے جس کی شرما کسی بھی طرح اجازت نہیں۔

ٹی وی اور اس کے کچھ منافع:

ٹی وی کو جو لوگ حک نفس اور محض دنیاوی پیش نظر سے جائز قرار دینے کے حق میں ہیں ان کی اہم ترین دلیل یہ ہے کہ اس سے بہت سے دنیاوی منافع وابستہ ہیں۔ خیال رہے کہ دنیا کی کوئی ایسی چیز نہیں جس میں کچھ نفع نہ ہو، بلکہ کچھ نہ کچھ نفع ضرور ہوتا ہے۔ دیکھئے شراب جسے قرآن خود حرام قرار دے رہا ہے، اور اس سے بچنے کا حکم دے رہا ہے، کچھ نفع کو تسلیم کر رہا ہے، چنانچہ شراب اور قمار کے سلسلے میں قرآن پاک میں ہے: "قُلْ فِيهِمَا اِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْ نَفَعُ لِلنَّاسِ، وَالْمُهْمَا اَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا" (آپ فرمادیتے ان دونوں میں شراب اور قمار میں زیادہ گناہ ہے اور لوگوں کا نفع کم ہے)۔ دیکھئے کچھ نفع ہے، تو کیا اس کچھ نفع کی بنیاد پر اسے جائز قرار دیا جائے گا، ہرگز نہیں۔

اسی طرح ٹی وی میں بھی یقیناً کچھ نفع ہے، مگر اس نفع کا شریعت میں کچھ اعتبار نہیں، اس لئے کہ اس کے مقابلہ میں ضرر و نقصانات زائد ہیں۔

اس سلسلے میں علامہ ابو بکر صامی رافضی رحمۃ اللہ علیہ نے نہایت ہی وضاحت سے لبو و لعب سے حصول فائدہ پر تبصرہ کرتے ہوئے بیان کیا ہے جو اس باب میں ماحصل ہے:

”إن اللہو علی أنواع: لہو مجرد ولہو فیہ نفع و فائدة۔ ولكن ورد فی الشرع نہی صریح عنہ، ولہو فیہ فائدة۔ ولم یکن یرد فی الشرع نہی صریح عنہ ولكن ثبت بالتجربة انه یکون ضرره اعظم من نفعه ملتحق بالنہی عنہ“ (۲۰۱۳)۔

(لہو کی چند قسمیں ہیں: لہو مجرد۔ وہ لہو جس میں کچھ نفع ہو اور فائدہ ہو، لیکن شریعت نے اس پر صراحت نہی وارد کی ہو، وہ لہو جس میں فائدہ ہو مگر شریعت نے صراحت اس پر کوئی نہی وارد نہیں کیا ہو، ہاں مگر تحریکی روشنی میں یہ بات اچھی طرح ثابت ہوگئی ہو کہ اس میں نفع سے زیادہ ضرر اور نقصان ہے تو اسے بھی اس لہو کے ساتھ ملحق اور شامل کر لیا جائے گا جس پر شریعت نے نہی وارد کیا ہو)۔

اسی طرح لہو دھب کے بعض فوائد کی شرعی حیثیت اچا کر کرتے ہوئے علامہ رازی لکھتے ہیں:

”فان ورد النہی عنہ من الکتاب والسنة کان حراما أو مکروہا لحریمما والفت تلک المصلحة والغرض لمعارضتها النہی حکما فان ضرره اعظم من نفعه وليس من الضرورات أن یکون کل غرض ونفع یکسبه الانسان جائزا مباحا کیف۔ والشی إذا غلب شره علی غیره وضرره علی نفعه عد من المضرات عند العقلاء قطعا وإلا فلا شی من السموم والمهلکات لا یکون فیہ نفع أو فائدة“ (۲۰۰۳)۔

(پس اگر کتاب و سنت میں اس پر نہی اور ممانعت وارد ہے تو حرام ہوگا یا مکروہ تحریمی، اور کسی مصلحت اور نفع اور غرض کو اس نہی کے معارض ہونے کی وجہ سے حکماً ترک کر دیا جائے گا کہ اس میں نفع سے زیادہ ضرر ہے، پھر یہ بھی ضروری نہیں کہ ہر نفع اور غرض کا حاصل کرنا جائز اور مباح ہی ہو جائے، یہ کیسے ہو سکتا ہے جب خیر پر شر کا غلبہ اور نفع پر ضرر کا غلبہ ہو جائے تو ارہاب عقل کے نزدیک وہ بالیقین معضرات اور ضرر دہندہ میں شمار کیا جاتا ہے، ورنہ تو کوئی شی زہر اور مہلکات میں بھی ایسی نہیں کہ اس میں کچھ ضرر اور فائدہ نہ ہو) کہ دنیا کی ہر شی میں کچھ نہ کچھ فائدہ اور نفع ضرور ہے، چنانچہ میوہ اور دم مسلوح میں بھی کچھ نہ کچھ فائدہ ہے مگر اس کا اعتبار نہیں)۔

دیکھئے اس عبارت میں علامہ جصاص رازی فوائد اور نقصانات کے معیار پر طلت اور حرمت کو کس قدر وضاحت کے ساتھ بیان کر رہے ہیں، کہ بعض مصالح اور منافع اور وہ بھی کوئی ضروری اور لازم نہیں کسی شی کے جواز کو ثابت نہیں کر سکتے، جبکہ وہ زیادہ تر معضرات اور منافی پر مشتمل ہوں، تو ایسی صورت میں وہ نفع کا پہلو مطلوب ہو جاتا ہے، اور معضرات اور نقصانات کے پہلو غالب آ جاتے ہیں۔

## جو حرام امور کا واسطہ بنے وہ بھی حرام:

خیال رہے کہ ہماری شریعت کے اصول میں سے یہ ہے جو چیز ذریعہ بنے حرام کا وہ بھی حرام اور ناجائز ہے، غیر محرم پر نگاہ اس سے ربط، خلوت اسی بنیاد پر حرام ہے۔ مقدمۃ الحرام حرام: حرام کا واسطہ اور تمہید بھی حرام ہے، اسی حکمت کے پیش نظر قرآن پاک میں حکم خداوندی ہے: "وَلَا تَقْرُبُوا الْقَوَاعِشَ" فواحش اور گناہ کے قریب مت جاؤ، چونکہ قریب جانا یعنی اس کے اسباب اور وسائل و تمہیدات کو اختیار کرنا، یا اندیشہ قوی اور غالب امید رکھنا ہے کہ وہ اس میں پڑ جائے گا اور اس کا مرتکب ہو جائے گا، لہذا یہ دین کا بہانہ جس کا قاعدہ موصوم ذریعہ بنے گا امور محرمہ کے ارتکاب کا۔ لہذا ہند جیسے علاقے میں باوجود دینی پروگرام کے اس کا رکھنا مستعمل کرنا ہرگز جائز نہ ہوگا۔

## نی وی کے پردہ پر دینی امور کی حیثیت:

اسی قسم کے ایک شبہ کا جواب کہ دین کی اشاعت کا ذریعہ ہے، مولانا مفتی عبدالرشید صاحب جواب دیتے ہوئے اور شبہ کا ازالہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"علم و ادب یا دین کی اشاعت سے کوئی مسلمان منع نہیں کرتا، بالخصوص علماء کرام کی تو پوری زندگی ہی علوم دینیہ کی اشاعت کے لئے وقف ہیں، اور ان پر یہ تہمت تو ہونا تو حقیقت کا منہ چرانا ہے، مگر دین میں تحصیل علم کے کچھ آداب و اصول ہیں، نی وی تحصیل علم کا آلہ (اور دین کی خدمت کا ذریعہ) نہیں بلکہ مغنیہ عورتوں، گویوں اور ڈھونڈلیوں کا گہوارہ ہے، گندگی کے اس تالاب میں بیٹھ کر دین کی تبلیغ کرنا دین کی خدمت نہیں بلکہ دین کے ساتھ بدترین مذاق ہے۔

پھر چند سطر کے بعد لکھتے ہیں: کوئی نی وی کا دلہا اور دوتا سکا ہے کہ نی وی کے دینی پروگرام جو سالہا سال سے چل رہے ہیں ان کو دیکھ کر آج تک کتنے کافر مشرف بہ اسلام ہوئے کتنے بے نمازی بنائے بن گئے اور خود آپ پر اس کا کتنا اثر ہوا (افوز از حسن الفتاویٰ ۸/ ۳۴)۔

اس سلسلے میں اس امر کا بھی خیال رہے کہ جو پروگرام اپنی ذات کے اعتبار سے جائز ہو سکتے ہیں تصویر اور عورتوں کی وجہ سے کہ عموماً آواز کو سریلی اور موہنے کے لئے صنف نازک کا استعمال ہوتا ہے جس سے یہ منوع ہو جائے گا، چونکہ قاعدہ طہیہ ہے: امر مباح گناہ اور معصیت کا سبب بن جائے اور بلا گناہ کے ارتکاب کے اس کا استعمال نہ ہو سکا ہو تو اس مباح کو ترک کر دیا جائے گا، اور حرام کا پہلو نہ نظر رکھتے ہوئے اس سے اجتناب کیا جائے گا۔

ٹی وی یا دیگر مسئول اشیاء کے متعلق چاروں سوال کا مشترک جواب:

اسلامی قانون، کتاب و سنت اور اقبال فقہاء کی روشنی میں منکرات سے محفوظ رکھتے ہوئے اس کے ذریعہ دینی تبلیغ و پروگرام کی اجازت دی جاسکتی ہے، مگر جہاں اپنے قبضہ میں ریلیز نہ ہو جیسے ہندو پاک کہ اس طور پر ہرگز اس کی اجازت نہیں ہو سکتی ہے، چونکہ منکرات سے محفوظ نہیں، چنانچہ مفتی رشید صاحب کی احسن الفتاویٰ میں ہے:

اگر کسی وقت ملک میں اسلامی حکومت قائم ہو اور ٹی وی کی باگ ڈور اپنے ہاتھ میں لے کر اسے موجودہ منکرات سے پاک کر دے، ٹی وی میں عورتوں کا گزرنہ ہو، کسی جائے امر کی تصویر بھی پیش نہ کی جائے، ہاں کا پورا مملہ صالح مردوں پر مشتمل ہو جو اسے عمومی خواہشات کے تابع رکھنے کے بجائے مفید مقاصد میں استعمال کرے، استعمال کی مخصوص حدود و شرائط وقت کے تحقق سے طے کرے تو وہیں حالت ٹی وی آلہ خیر بن جائے گا اور علماء کو اس پر کوئی اعتراض نہ رہے گا، مگر بحالت موجودہ یہ قطعاً آلہ شر ہے (احسن الفتاویٰ ۸/۳۰۳)۔

اسی طرح مباحات کے علاوہ ضروریات میں جہاں منکرات وغیرہ نہیں ہوتے ہیں اس کی اجازت دی جاسکتی ہے۔ چنانچہ مولانا مفتی رشید صاحب احسن الفتاویٰ میں ذکر کرتے ہیں: ”ایسے مخصوص مقامات جہاں دور حاضر میں ٹی وی کا استعمال ناگزیر ہے، جیسے خانقاہی تدابیر، ایٹمی محصیات سائنسی مراکز، لائسنری کی مہارت کے لئے عملی تجربات، ایسے مواقع میں بوقت ضرورت بقدر ضرورت جائز ہے (احسن الفتاویٰ ۸/۳۰۶)۔“

خلاصہ جواب:

ٹی وی یا اس کے علاوہ دیگر اشیاء کتاب اللہ، کتاب السنہ، فقہ فتاویٰ کی روشنی میں شرعی منکرات، فواحشات پر مشتمل نہ ہو، اور اس کے ریلیز کا پورا اختیار اہل صلاح و دین داروں کے قبضہ میں ہو، عورتوں اور ناجائز تصویروں سے پاک ہو، تو ایسی صورت میں دینی امور کی اشاعت و تبلیغ کی محجاش نکل سکتی ہے، مسلمانوں کے لئے اپنے اختیار کے ساتھ جب ان منکرات سے پاک ہو تو ریڈیو یا ٹیلیوژن قائم کرنا جائز ہو سکتا ہے۔



## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد امجد علی خاں ندوی

مفت الہادیہ ہے پورہ احسان

موجودہ جدید آلات میں سے کسی کوئی غلط مفید یا مضرب نہیں کہا جاسکتا، ہر چیز میں اچھے یا برے نتائج پیدا کرنے کی صلاحیت ودیعت کر دی گئی ہے، اچھے اور برے نتائج کا انحصار اس کے استعمال پر ہے، کہ اگر اسے اچھائی کے لئے استعمال کیا جائے تو نتیجہ اچھا ہوگا، اور برائی کے لئے استعمال کیا جائے تو نتیجہ برا ہوگا، جیسے ایک نہایت تیز چھری سے ایک ماہر ڈاکٹر زہریلے اور مہلک زخم میں نشتر لگا کر ایک شخص کو موت سے بچا سکتا ہے، تو ایک رہزن اسی چاقو سے بے گناہ کا گلا کاٹ کر موت کے گھاٹ بھی اتار سکتا ہے، ان دونوں کاموں میں اس تیز چاقو کی کوئی ذمہ داری نہیں ہے، بلکہ ذمہ داری استعمال کرنے والے کی ہے، یہی حال جدید آلات کا ہے، مگر ہم ان سے غریبی کام لینا چاہیں تو لے سکتے ہیں، اور جیسا کہ آج غریب کاری اور فساد و بگاڑ کے لئے استعمال ہی ہو رہے ہیں، اور اُن سے تعمیری کام انجام دینا چاہیں تو وہ بھی کر سکتے ہیں، اس لئے یہ بے جان آلات ہیں، ان کا کوئی مذہب ہے نہ رنگ اور نہ وطن، بس ان کا صحیح استعمال ہونا چاہئے، دینی، اخلاقی، اور اصلاحی پروگرام نشر ہوں، اعداد و حق کے اعتراضات اور افکارات کا مسکت جواب دیا جائے، باطل کے انکار و نظریات کے نقائص اور اس میں موجود عیوب کو بے نقاب کیا جائے، اسلام اور مسلمانوں کی صحیح تصویر پیش کی جائے، اور دین اسلام کی حقانیت، صحابہ کرام کے واقعات، مجاہدین طہ کے روشن و عظیم کارنامے، بزرگان دین کے تذکرے، اور اسلامیات پر مشتمل مستند و معتبر لٹریچر پیش کیا جائے تاکہ اپنے دیباغے بھی اسلام کے پیغام سے آشنا ہوں، اور ہر شخص تک صحیح دین پہنچ جائے، اور فریضہ اسلام کی تبلیغ بھی ہو، تو کوئی وجہ ممانعت نہیں کہ باطل تو ان جدید آلات کو اپنے افکار و نظریات کی اشاعت اور مذہب اسلام میں شکوک و شبہات پیدا کرنے کے لئے حتی الوسع ان کا خوب استعمال کرے، اور عالمگیر مذہب کے جہود کار و طلبہ دار عالم انسانیت تک حق کے پہنچانے اور اللہ کے دین کو پھیلانے اور انسانیت کی بھلائی کے لئے ان کا استعمال صرف اس وجہ سے نہ کریں کہ یہ مغرب کی پیداوار ہیں، دشمنوں نے انہیں ایجاد کیا ہے، اور وہی ان کو استعمال کرنے کے حقدار ہیں، اور آج یہ آلات برائی و شرور کا ذریعہ ہیں، لیکن اصول و قواعد کا مطالعہ کرنے کے بعد جدید آلات کا حکم واضح ہو جاتا ہے۔

۱- قاعدہ ہے: "الأصل في الأشياء الإباحة" (فرد ۵۹، ۵۹) کہ اشیاء میں اصل مباح و جائز ہوتا ہے، حرام صرف وہ چیزیں ہیں جن کے بارے میں مرتب وصاف نص وارد ہوئی ہے۔

۲- دوسری چیز "لما لا يعلم فيه تحريم بجري على حكم الحل" (بخاری لابن جریر، ۴۹۰، مکتبہ امام الحرمین) کہ جس کے متعلق دلیل حرمت نہ ہو وہ جائز و حسن ہے۔

۳- "الأمر بمقاصد" (۱۱۱، ۱۱۱) مثلاً "الأكل فوق الشبع حرام بقصد الشهوة، وإن قصد به التقوى على الصوم أو مزاكلة الضيف لمستحب" (۱۱۱، ۱۱۱) کوئی شخص پیٹ بھر اور زائد ضرورت خوب آسودہ ہو کر کھانا اس نیت سے کھاتا ہے کہ بچائے حیات اور تقویت بدن کے اس ذریعہ سے روزہ رکھنے میں آسانی اور اس میں تقویٰ و تقویت پیدا کرنا ہے، یا مہمان کو آسودگی کے ساتھ کھاتا ہے تو یہ کھانا چونا عبادت اور مستحب ہے، لیکن مقصد شہوت ہے تو حرام ہے۔

۴- "مما لا تقوم المعصية بعينه" اصل فی میں معصیت نہ ہو، معصیت خارجی اسباب سے پیدا ہو تو اس خارجی معصیت کا ارتکاب کئے بغیر اس چیز کا استعمال جائز ہے، انہیں اصول و قواعد فقہ کی روشنی میں معصیت کو کال دینے کے بعد جدید آلات کے استعمال کا جواز ثابت ہو جاتا ہے۔

### جدید آلات علماء اسلام کی نظر میں:

فقہاء کرام کے دور میں یہ آلات ایجاد نہیں ہوئے تھے اس لئے ان کے فتاویٰ نہیں ملے، البتہ علماء اصول کے بیان کردہ اصول اور قواعد فقہ میں ان کا حکم ضرور تلاش کیا جاسکتا ہے، جیسا کہ پچھلے صفحات میں گذر چکا ہے، لیکن بعد میں دنیائے فنی کرڈٹ لی، سائنس و ٹکنالوجی نے ترقی کی منتہی چیزیں وجود میں آئیں، ذرائع ابلاغ ریڈیو، ٹی وی، کمپیوٹر اور انٹرنیٹ کا ایجاد ہوا تو علماء اسلام نے شریعت میں ان کا حکم تلاش کیا، اور ان کے معروضات سبھی پہلوؤں کو سامنے رکھ کر فیصلہ کرنے کی کوشش کی، اور یہ فیصلہ صادر فرمایا کہ ان جدید آلات کی مثال "کھوار" کی ہے، کہ اگر اسے اسلام کی رفعت اور جہاد میں کل حق کے غلبہ کے لئے استعمال کیا جائے تو عین اسلام اور درست ہے، اور اگر اس سے ظلم و جور، انسانیت پر مظالم اُٹھانے اور بربریت کا عالم پیدا کرنے کا کام لیا جائے تو ناجائز و حرام ہے، مصلحتاً استعمال کا ہے، عینہ یہی حکم ان جدید آلات کا ہے کہ ہم انہیں نہ مکمل حرام کہہ سکتے ہیں اور نہ ہی بے قید، مطلق جواز کا فتویٰ دے سکتے ہیں۔ ذیل میں ان علماء کی آراء اور فتاویٰ نقل کئے جاتے ہیں:



انسان کا رول ہے، یہی مال ٹی وی کا ہے کہ اس کو حلال یا حرام نہیں کہہ سکتے ہیں، مگر اس میں آدمی کی تحریک اور اس کا رول وہ عمل ہے جس کو حلال یا حرام کہا جاتا ہے (فتویٰ کلیم المسلمین جلد ۵ صفحہ ۵۵۵ شیخ محمد اشرفی، مکتبہ القرآن)۔

۳۔ شیخ احمد محمد عساف:

”سینما، ٹیلی ویژن، ریڈیو توجہ و تفریح کے زیر دست آلات ہیں، اور دیگر تمام آلات کی طرح اس کا معاملہ ہے، اس کا استعمال خیر میں کیا جائے یا شر میں، بذات خود اس میں کوئی شاعت نہیں، اور نہ کوئی حرج ہے، اس کی حلت و حرمت کا مدار انسان کے اس کے استعمال پر منحصر ہے، اور سینما یا ٹیلی ویژن کے پردہ (Screen) پر پیش کئے جانے والے پروگرام، فسق و فجور اور جنسی بے راہ روی سے پاک ہوں اور اسلامی عقائد و شریعت اور اس کے آداب سے تضاد نہ ہوں تو بہت اچھی چیز ہے، لیکن جنسی فلمیں جو اندرونی جذبات کو براہینتہ کریں، بے راہ روی و فسق و فجور پر آمادہ کریں، جرائم پر ابھاریں، الحادی افکار و نظریات کی طرف دعوت دیں، جیسا کہ آج ہو رہا ہے تو یہ حرام ہے، اور کسی مسلمان کے لئے اس کا دیکھنا اور اس کی تشجیع و تائید کرنا جائز نہیں ہے (المحال لغرامہ فی اسلام شیخ محمد عساف ص ۵۳۲ «معاذ باطلوم بروت»۔)

۴۔ شیخ محمد عبداللہ الخطیب:

”ٹیلی ویژن بہت سی منفیدہ دیگر بہت سی ممنوع و حرام چیزیں (پروگرام) نشر (پیش) کرتا ہے، تو منفیدہ چیز کو دیکھنے میں کوئی قحاحت نہیں، مثلاً قرآن کریم کی تلاوت، اس کی تفسیر، اسلامی کانفرنسیں، ثقافتی پروگرام اور معلومات عامہ جو انسان کے لئے نفع بخش ہوں، اور اس کی صلاحیت میں اضافہ کریں، یہ اور اس جیسی دوسری چیزیں، تو ان کے دیکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

لیکن گانے اور اس کے پس پردہ دیگر چیزیں، جیسے عریانیت، مرد و زن کا اختلاط و رقص و سرور، مٹھیا و راجات، سٹلی فلمیں اور ایسی سیریل جو وقت اور عمر کو ضائع کرتے ہوں اور انسان کو اس کی ذمہ داریوں سے غافل کریں، تو وہ ناجائز ہیں، اور شرعاً کسی مسلمان کے لئے اس کے قریب پہنچنا تک جائز نہیں ہے (فتویٰ حول الدین والدہ بائی تھا یا، المسلم المعاصر، ۱۳۲۱ھ، ص ۱۲۱)۔

ریڈیو اسٹیشن کا قیام:

ریڈیو خبر رسانی اور اپنی بات دوسروں تک پہنچانے کا ذریعہ ہے، البتہ اس میں تصویر نہیں ہوتی، اور یہ اتنا عام ہو چکا

ہے کہ ہر گھر میں، چائے خانہ ہوگی میں، سڑک میں، شاہراہ عام میں موجود ہے، کسان اپنے کھیت میں، بدوی گاؤں میں اور معلم و معلم ہوٹل و تعلیم گاہوں میں، دیگر ملازمین اپنے پیشے میں معروف ہیں، لیکن ریڈیو ساتھ ہے، وہ نہیں چھوٹتا، اور بذات خود اس میں کوئی شاعت و خرابی نہیں ہے، اس لئے حق کی اشاعت بفرق باطلہ کی تردید، اور ان کے ناپاک مساعی کی کٹ اور روک تھام کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ اس دور میں اس کا استعمال نہایت ضروری ہو گیا ہے، اور حالات اس کے مقتضی ہیں کہ باطل کی یلغار سے خیر داؤزا ہونے کے لئے وہی اختیار اختیار کریں جو باطل کے پاس ہے، اور گزشتہ دنوں میں جب ریڈیو کا عام استعمال ہونے لگا، اور یہ بہت زیادہ عمومیت اختیار کر گیا تو اکابر علماء نے ریڈیو کے ذریعہ دینی تقاریر و خطابات، قرآن کریم کی تلاوت، اور علمی پروگرام نشر کرنے اور سننے کی اجازت دی اور ترقیب دلائی اور بذات خود اس میں ملکی طور پر حصہ لیا، اور جیسا کہ آج کم و بیش دنیا کے اکثر مسلم اور جمہوری سیکولر ممالک میں علماء اسلام اس سے گاہے بگاہے استفادہ کرتے رہتے ہیں۔

### ٹی وی اسٹیشن کا قیام:

ٹیلی ویژن بحر انگیز مہر آلہ ہے، یہ بیک وقت انسان کی دوحسی قوتوں آنکھ اور کان دونوں کو مشغول کرتا ہے، مگر کے تمام افراد بچے، جوان، بوڑھے، مرد و عورت سبھی ایک ساتھ دیکھتے ہیں، فلم، ڈرامے، کھیل کود کے پروگرام، تاریخی و مذہبی سیریل سبھی پیش کئے جاتے ہیں، ہندوستان جیسے ملک میں جہاں کروڑوں افراد تعلیم سے کورے اور غربت و افلاس کی بنا پر کھلے آسمان کے نیچے زندگی بسر کرتے ہیں، جسم چھپانے کے لئے لباس، پیٹ بھرنے کے لئے کھانا وغیرہ میسر نہیں ہے وہاں کا حال یہ ہے کہ فی ہزار ۶۳ ٹیلی ویژن پائے جاتے ہیں، مغربی اور ترقی یافتہ ممالک میں تو اس کا استعمال بہت ہے، یہاں تک کہ ٹی وی کے پرائیویٹ چینل قائم کرنے کی اجازت ہے، لیکن ان کا استعمال غلا مقاصد کے لئے ہو رہا ہے، اس لئے وہاں ضرورت ہے کہ حکومت کی اس اجازت کا فائدہ اٹھایا جائے، بس اس میں کچھ کانت چھانت کر کے نئی روح اور نیا قالب تیار کرنا پڑے گا، ٹی وی اسٹیشن کے قیام و نظم کی تو اجازت ہے، مگر اس میں پروگراموں کے سلسلہ میں یہ شرائط ملحوظ رہیں کہ جن چیزوں کا دیکھنا یا سننا ٹیلی ویژن کے بغیر جائز ہے، انہیں چیزوں کے شرکی اجازت ہوگی، جیسے تقریر، جغرافیائی نقشے، اسلامی کانفرنسوں کی روداد، جنگی ساز و سامان کی نمائش و دیگر بہت سے جائز پروگرام لیکن جن چیزوں کا اس (ٹیلی ویژن) آلہ کے بغیر دیکھنا و سننا مباح نہیں ہے ان کا اس میں نشر کرنا، دکھانا اور دیکھنا سب ناجائز و حرام ہوگا، مثلاً جاندار کی تصویر، بیجان انگیز عریاں و فحش مناظر، کہ ان کا (ان آلات ٹیلی ویژن کے بغیر) ویسے دیکھنا و سننا درست نہیں ہے، تو ٹیلی ویژن میں ایسے پروگرام دکھانا جس میں جاندار (انسان ہو یا جانور) کی تصویر سے پہلے یہ کمرے، ویڈیو کمرے کے ذریعہ محفوظ کر لی جائے،

وہ قلعہ حرام ہے، البتہ محفوظ کئے بغیر مثلاً ڈائریکٹ پروگرام ٹیلی کاسٹ اور ہاؤس میں تصویروں کے دکھانے میں کوئی قباحت نہ ہونا چاہئے، کہ یہ کوئی تصویر نہیں ہے، یہ بھیہ آئینہ کی مانند ہے یا ایسے ہی ہے جیسے آپ براہ راست دیکھیں، غلامہ کلام محرمات سے اجتناب کرتے ہوئے ٹیلی ویژن پروگرام نشر کرتا، اور ٹی وی اسٹیشن کا قیام درست ہے۔

**علمی و فنی، اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا:**

دینی، اخلاقی و تربیتی، علمی و فنی معلومات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا، اور ان کی اشاعت، جس کا مقصد اسلامی علوم و فنون کی ترویج، نیز عصری علوم سے واقفیت، اور اسلام کا پیغام ہر فرد بشر تک پہنچانا، اور اسلام کی دعوت و تبلیغ مقصود ہو تو اس طرح کے کیسٹ تیار کرنا درست ہی نہیں بلکہ آج کی علمی دنیا میں جہاں ان کی افادیت و اہمیت بہت محسوس کی جا رہی ہے، یہ ایک دینی ضرورت اور مصالح دین اور حکمت تبلیغ ہوگی، جس کی مادی و المادی دنیا میں حوصلہ افزائی ہونی چاہئے، اور یہ ایک مستحسن قدم ہوگا، اب چاہے وہ کیسٹ، ٹیپ رکارڈ کے لئے ہو یا ویڈیو کیسٹ ہو یا سی ڈی و سافٹ ویئر وغیرہ ہو۔

**انٹرنیٹ سے دینی تعلیم کی نشر و اشاعت:**

انٹرنیٹ کیا ہے؟ (Internet) اصل میں افراد اور اداروں کے درمیان رابطہ کا ایک عالمی جال ہے، جو پوری دنیا میں پھیلا ہوا ہے، بالفاظ دیگر یہ ٹیلی فون لائن کے ذریعہ آپس میں مربوط کمپیوٹروں کا ایک بین الاقوامی نظام ہے جو کسی جال کی مانند پورے کرہ ارض پر پھیلا ہوا ہے، یہ نظام جدید ایلکٹرانک ٹکنالوجی کا شاہکار ہے، اور اس کی وجہ سے دور دراز مقامات سے سیکنڈوں میں رابطہ کیا جاسکتا ہے، یہ معلومات کا ایک طوفان ہے جس کے آگے بند باعصا بہت مشکل بلکہ تقریباً ناممکن ہے، اس حقیقت سے انکار نہیں کہ انٹرنیٹ کے خاصے فائدے ہیں، مگر اس کے تاریک پہلوؤں سے بھی غور نہیں کیا جاسکتا ہے۔

انٹرنیٹ پر بیسائیت، یہودیت، ہندو ازم، لادینیت اور (اسلام کے علاوہ) دیگر مذاہب کے بارے میں معلومات، خدمات دستیاب ہیں، اسلام کے نام پر تاحال جو بین الاقوامی سرویس موجود ہے اس کے پس پردہ کاذبیت کا فروغ و تبلیغ جیسے مذہب عزائم پوشیدہ ہیں (ان خود دعوت برزیت، ۱۶ ستمبر ۱۹۹۶ء بمطابق ۱۱ مئی ۱۹۹۷ء)۔

لیکن سوال یہ ہے کہ انٹرنیٹ سے ایک شخص اپنے گھر کے ایک کونے میں بیٹھ کر انٹرنیٹ کے نظم میں کسی بھی فکر و خبر کو داخل کر کے پورے عالم میں پھیلا سکتا ہے، اور یہ ایک خالص سائنسی اختراع ہے، اور اس کا مقصد متعین کرنا اس سے کام لینے والے کی ذمہ داری ہے، دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانا، اور اس میں صحیح و مستند اسلامی معلومات پر مشتمل لٹریچر داخل کرنا تاکہ اپنے دیگانے بھی اسلام سے متعارف ہوں، اور اس پر ایمان و یقین ان کو حاصل ہو، درست و جائز ہے، قباحت

دنا جائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اس شرط یہ ہے کہ جن مایا اور امور کو شریعت میں حرام قرار دیا گیا ہے، ان سے اجتناب ہو۔  
انٹرنیٹ سے اسلام کے تعارف اور نشر و اشاعت میں استفادہ کے سلسلہ میں قاہرہ یونیورسٹی کے شعبہ ذرائع ابلاغ کے پروفیسر ڈاکٹر عصام عبد الجلیل حبیش نے بڑی تفصیلی و عمدہ گفتگو فرمائی ہے: ”انٹرنیٹ کی تفصیلی ترقی کا ہمیں بغور مطالعہ و در اسہ کرنا چاہئے، اور کس کس میدان میں ہم اس سے استفادہ کر سکتے ہیں اس کا بھی جائز لینا چاہئے، ہمارے بہت سارے معاشرتی، مذہبی، ماحولیاتی، شہری اور فوجی مسائل و امور میں انٹرنیٹ سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔

اور جہاں تک اسلام کے تعارف اور اسلامی ثقافت و تہذیب کے تعارف کا مسئلہ ہے تو اس بارے میں سب سے پہلے ہمیں یہ اعتراف کرنا ہوگا کہ بہت سارے معلوم و نامعلوم اسباب کی بنیاد پر دنیا میں اسلام کی شکل و صورت بگڑی ہوئی ہے اور کہیں اور صوری ہے، لہذا اتمام امت پر یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ دنیا میں اسلام کا تعارف کرانے، اس کی شکل و شبیہ کو درست کرنے میں اپنی استطاعت بھر کوشش صرف کرے، خاص طور پر آج انٹرنیٹ کا عظیم الشان دروازہ اس کام کے لئے کھلا ہوا ہے، اس میں آپ جو چیز پیش کریں گے وہی چیز لوگوں کو معلوم ہوگی، لہذا اہل ادا دین اسلام عالمی ذرائع ابلاغ کی دست درازی سے محفوظ رہے گا۔ اب مطلوب یہ ہے کہ اسلام کے بارے میں محسوس معلومات اچھے ذہنک اور فنی طریقہ پر پیش کئے جائیں، تاکہ زیادہ سے زیادہ لوگ آسانی کے ساتھ اس سے استفادہ کر سکیں، یہ بھی واضح ہو کہ اس وقت انٹرنیٹ سے قائد افغانی والے زیادہ تر اعلیٰ طبقہ کے علمی و فنی لوگ ہیں، لہذا دنیا کے اعلیٰ طبقہ اور علمی طبقہ کے سامنے اسلام کے تعارف کا کام بہت زیادہ اہمیت کا حامل ہے، اسی طرح عالم اسلام، یہاں کی ثقافت و تہذیب اور اطوار و عادات سے متعلق بھی کافی معلومات و مواد انٹرنیٹ سے استفادہ کرنے والوں تک پہنچانا بہت ضروری اور اہمیت کا حامل ہے“ (ماخوذ از ماہنامہ ”ہدایت“ ج ۲، پورا نمبر تا فروری ۹۷ء - ۱۹۹۸ء، الفکر یہ جمع)۔

خلاصہ کلام: ہمیں انٹرنیٹ، فنی و دی ہائی ٹیچ پر کنٹرولیٹڈ و مخالفہ نہیں ہتھیاروں سے کرنا ہے جو ہمارے مخالفین کے

پاس ہیں۔

مختصر تحریریں





## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا عبدالحق  
شرف العلوم کتب خانہ، پشاور

۱- مسلمانوں کا ذاتی ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا بلاشبہ مباح بلکہ ایک مستحسن اقدام کہلا سکتا ہے، اگر اس کے مقاصد و اہتمام وہی ہوں جو سوال نمبر ۱ میں درج ہیں یعنی حق کی اشاعت، فرقہ باطلہ کی تردید اور جانفین اسلام کے مخالفانہ مساعی کی نکتہ، لفظ الزام تراشیوں کا سد باب، اور خلاف واقعہ پروپگنڈوں کی روک تھام وغیرہ، ظاہر ہے کہ یہ سارے مقاصد حسنه ہیں، جس کے ہم سارے مسلمان اپنی اپنی قدرت کے بقدر مامور و مکلف ہیں، اب اگر ان مقاصد حسنه کے حصول کے لئے ریڈیو اسٹیشن جیسے بے خطر اور تمام شرعی قباحتوں اور منکرات سے کلیہً خالی موثر ترین ذریعہ وسیلہ کو اپنانا ہماری استطاعت کے اندر ہو جائے تو زہے قسمت، الغرض ریڈیو اسٹیشن کے قیام میں کسی طرف سے کوئی قباحت نظر نہیں آ رہی ہے۔

۲- شریعت کا تقریباً مسلہ کاہدہ ہے کہ مقاصد حسنه کے حصول کے ذرائع و وسائل کو بھی حق ہی ہونا چاہئے، اچھے مقاصد کے لئے غلط اور شرعاً قبیح و منکر ذرائع کو اپنانا فقہاء امت میں سے کسی فقیہ کے نزدیک جائز نہیں، اگر یہ قاعدہ مسلہ اور اجماعی ہے اور ہمارے علم کی حد تک یقیناً اجماعی ہے تو اس کی روشنی میں ٹی وی اسٹیشن کے قیام اور پرائیویٹ چینل کے نظم کے مسئلہ پر جب ہم غور کرتے ہیں تو بات یہ سمجھ میں آتی ہے کہ ٹی وی اسٹیشن کا قیام بھی حد جواز میں آ سکتا ہے بشرطیکہ اس کا استعمال صرف مذکورہ بالا مقاصد حسنه کے لئے کیا جائے، اور اس کا التزام بھی رکھا جائے کہ گوشت پوست والا زندہ انسان ہی متعلقہ سارے پروگرام کا اناؤنسر ہے۔

کیونکہ اس صورت میں ایک ذمہ دار موجود انسان ذی روح کا محض عکس ٹی وی کے پردہ پر نظر آئے گا، جس میں شرعاً کوئی قباحت نہیں جیسے پانی اور آئینہ کے عکس کا حکم ہے۔

لیکن اگر اس ٹی وی اسٹیشن سے کسی تیار شدہ ویڈیو کیسٹ کو نشر کیا جائے گا تو گرچہ مضامین عمدہ اور حق ہی ہوں گے، مگر اس میں لازماً ایک ذی روح کی تصویر و ظہور بھی پردہ پر دیکھنے کو ملے گی، اس لئے اس کو مباح کہنا قابل غور اور لائق بحث ہوگا۔ مقاصد اپنی جگہ یہاں بھی نہایت حسن ہیں، مگر اس کا یہ ذریعہ کیسٹ معقرن یا تصویر لکھ مہ ہونے کے سبب قبیح اور شرعاً

منکری کہا جائے گا، اور ہمارے خیال میں اس کا قبول بے خطر جب ریڈیو انٹیشن کی شکل میں موجود ہو سکتا ہے تو بھر دیڈیو کیسٹ میں موجود قباحیت و منکر یعنی تصویر حرام کا شمول کیسے گوارا کیا جاسکتا ہے، نہ حد ضرورت میں داخل نہ دائرہ حاجت میں، کہ الضرورة تلج الحظر رات وغیرہ قواعد کا بھی سہارا لیا جاسکے۔

ہاں اگر کیسٹ ہی اس طرح تیار کی جائے کہ اس میں منکرم کی تصویر محفوظ و ضبط ہی نہ ہو تو پھر اس کے جواز میں بھی کوئی شبہ نہیں رہتا۔

۳۔ تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل وہ کیسٹ تو ضرور تیار کیا جاسکتا ہے جو ٹیپ رکارڈ کے ہوں، مگر ویڈیو کیسٹ جس میں ایک ذی روح کی تصویر محفوظ و ضبط ہو جاتی ہے اس کو مباح کہنا مشکل ہے کما موصفا بقا مفصلا اور یہی حکم ان سارے کیسٹوں کا ہوگا جو ذی روح کی تصویر پر مشتمل ہوگا، آج کی دنیا میں اس کی افادیت کتنی ہی مسلم ہو جائے مگر "الحمہما اکبر من نفعہما" سے یکسر آنکھ بند کر لینا روا نہیں کہا جاسکتا۔

۴۔ انٹرنیٹ کے متعلق اب تک جتنا اور جو کچھ ہم نے پڑھا ہے اور جانا ہے اس کی روشنی میں میرا خیال یہی ہے کہ اس انٹرنیٹ کنکشن کے لینے کی اجازت عام طور پر ہر کس و نا کس کو دینا ہرگز ہرگز قرین مصلحت نہیں۔

آج مسلم معاشرہ میں بھی عام لوگ شرم و حیا اور اخلاقی قدروں سے جس حد تک عاری ہیں وہی عزاج اور شریعتانہ نفسیات کا جو فقدان ہے، حلال و حرام کے حدود کی رعایت کا جو حال ہے، اور قلوب کے ملاح و فساد کا جو تناسب ہے اس کے تحت یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ بلاخر یہی ہو سکد ہے گا کہ جس گھر میں انٹرنیٹ کے ضروری سامان و آلات کمپیوٹر، پرنٹر، ٹیلیفون اور اس کے کنکشن موجود ہو جائیں گے وہ گھر ایک دن عیاشی و فحاشی اور ننگ انسانیت، ننگے باج کا تماشا گاہ بن کر رہے گا۔

جب عزاج و عیاشی نہیں، نہ خوف خدا، نہ فکر آخرت اور پھر نفسیات اور دلی میلانات شریعتانہ نہیں، شرم و حیا کا دیوالیہ پن اس پر مستزاد تو حدود کی رعایت ہی کیا ہوگی۔ کوئی بھی شیئ دبانے کا اور شرمناک پروگراموں سے بھی ایک خط حاصل کرے گا، اس لئے سڈ الہاب الغند حوام کے حق میں اسے ناجائز ہی کہنا چاہئے۔

ہاں اگر ان خاص اشخاص و افراد یا تنظیم و ادارہ کو اس کی اجازت دی جاسکتی ہے جن کی دیانت، فکر آخرت اور حلال و حرام کے حدود کی رعایت پر مکمل بھروسہ ہو اور پورا یقین و اعتماد ہو کہ یہ لوگ اس کا استعمال محض احتیاق حق، ابطال باطل اور اس طرح کے دیگر مقاصد حنی میں کریں گے۔

اور حوام و خواص کے اعتبار سے احکام شریعہ میں فرق و اختلاف ایک معروف بات ہے جس کے نظائر کتب فقہ میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتی اعظم پاکستان

دارالافتاء، کراچی

روز اول ہی سے اسلام اور غیر اسلام کے خلاف مختلف حربے استعمال ہوتے رہے ہیں، اور تازہ روز ہو رہے ہیں، عنوان بدلتا رہا ہے مضمون ایک ہی رہا ہے، مسٹر نڈاب، اسود غنسی، طلحہ بن خویلد اسدی۔ اسود غنسی کی بیوی سراج، یہ سب اور ان کے بعد ہزاروں ایک ہی گروہ کے ممبران ہیں، خلافت عثمانیہ کے زمانہ میں حضور اقدس ﷺ کے جسد اطہر کو قبر شریف سے نکلنے کی میسائیوں نے ناپاک کوشش کی تھی جو ناکام رہی، آج بھی اسرائیل کا اور اقوام متحدہ کا جو دہائی مقصد کی سرانجامی کے لئے ہے، اسرائیلی بحریہ کے سربراہ نسلون نے کہا کہ ہم ایسے منصوبہ پر کام کر رہے ہیں جس کے نتیجہ میں بحر احمر ہمارے ہاتھ میں ہوگا، اور یہ بحر یہودیہ بحر اسرائیل کہلائے گا (دین بین برہیل، اپریل ۱۹۹۹ء)۔

ظاہر ہے بحر احمر پر قبضہ یہود کو مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ سے قریب تر کر دے گا، اس میں جہان کے ناپاک منصوبے ہوں گے مظاہر قرآن پاک نے بہت پہلے کہہ دیا ہے:

”لَجعلن اشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشرکوا“ (اکوہ) (آپ عداوت میں مسلمانوں کی سب سے زیادہ شدید یہود اور مشرکین کو پائیں گے)۔

چنانچہ اسلام اور مسلم دشمنی کے مظاہرے یورپ اور امریکہ کی جانب سے برابر ہوتے رہتے ہیں، امریکہ میں عملاً یہودیوں کی پالیسیاں ہی بروئے کار آتی ہیں۔

ہمارے تفسیری ذخیرہ میں اسرائیلی روایات یہ سب یہودیوں کی کارستانیوں ہیں، خلیفہ ہارون رشید نے ایسے بہت سے ذہنیوں کو قتل کر دیا جنہوں نے موضوع روایات گزر کر اسلام میں رائج کی تھیں، ملا علی قاری نے تذکرۃ الموضوعات میں اس کا ذکر کیا ہے۔

موجودہ زمانہ میں جدید ذریعہ ابلاغ کے ذریعہ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف برابر پروپیگنڈہ ہوتا رہتا ہے، اسی کی ایک کڑی انٹرنیٹ ہے، چنانچہ اس ذریعہ ابلاغ کے ذریعہ قرآن پاک میں چار سو تین کا اضافہ کر دیا گیا ہے اور اس کو شائع کیا جا رہا ہے۔

۱-سورۃ التجدید: آیات ۱۵۔

۲-سورۃ الایمان: آیات ۱۰۔

۳-سورۃ المسلمون: آیات ۱۱۔

۴-سورۃ الصافات: آیات ۱۶ (دین میں جو پہلے آیا ہے)۔

لہذا اہل دین کے لئے لازم ہے کہ اس کا رد اور توڑاں راستہ سے کریں۔ اس طرح موجود زمانہ میں یہ بھی گزیرے تبلیغ اور جہاد ہے، یاد رہے جہاد معنی قتال نہیں ہے، بلکہ باطل قوتوں کی جس طرح سے بھی سرکوبی ہو سکے۔

"واعبدوا لہم ما استطعتم من قوۃ ومن رباط الخیل لعلہم بہ عدو اللہ وعدوکم و آخرین من دہولہم" (المنفل) (اور میرا کرو جہاں تک ہو قوت اور رباط خیل ڈراؤ اس کے ذریعہ اللہ کے اور اپنے دشمنوں کو اور ان کے علاوہ دوسروں کو بھی)۔

اس لئے موجود زمانہ میں اعتریت اور دوسرے جدید ذرائع ابلاغ اپنے پاس ہونا ضروری ہیں، چھپر خرابی اور جھگڑا کسی سے مقصود نہیں بلکہ اپنے دین کی اشاعت اور تحفظ ہر ایک کا پیرائے اور قانونی حق ہے۔

جوابات:

- ۱- جائز ہے، اشاعت دین کے لئے مستحب اور حفاظت دین کے لئے واجب ہے۔
- ۲- پہلے ہی جواب میں جواب موجود ہے۔
- ۳- جائز ہے اور بعض حالات میں ضروری ہے، یاد رہے کہ اس قسم کی چیزوں کے استعمال کی اصل اباحت ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر حرام چیزوں میں استعمال کی جائیں تو حرام اور معصیت، اور نیک مقاصد کے لئے استعمال کی جائیں تو جائز اور بعض حالات میں عبادت۔
- ۴- جواب ۳ میں مذکور ہو چکا ہے۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد شامہ الدی ناکا  
درسہ جامعہ اسلامیہ کراچی، دہشتالی

اللہ رب العزت نے انسان کے اندر بے پناہ عقلی قوتیں ودیعت کی ہیں، ان قوتوں کی وجہ سے روزنت نئے آلات وجود میں آرہے ہیں، یہ آلات اچھے کاموں میں بھی استعمال کئے جاسکتے ہیں اور برے کاموں میں بھی، ان آلات کا اچھے کاموں کے لئے استعمال اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی صلاحیتوں کا صحیح استعمال اور باعث شکر و امتنان ہے اور ان کا غلط استعمال کفران نعمت، باعث ذلت و بکثت و سبب فتنہ و فساد ہے۔

ریڈیو، ٹی وی، ٹیپ ریکارڈ، ویڈیو کیسٹ، سی ڈی نیز سافٹ ویئر اور انٹرنیٹ ایسے ہی جدید آلات ہیں جنہوں نے بڑے پیمانے پر معاشرہ اور سماج کو اپنی گرفت میں لے لیا ہے، اور جن میں سے فحاشی، عریانی، باطل خیالات، غلط افکار کی ترویج اور خدائیزار سماج کی تشکیل میں مدد لیا جاتا ہے، اور اندھیرے اجالے اس کا غلط استعمال ہو رہا ہے، لیکن یہ تصویر کا ایک رخ ہے۔

تصور کا دوسرا رخ یہ ہے کہ ان کی حیثیت ذریعہ علم کی ہے، اور انہیں صحیح افکار و خیالات کی ترویج، علمی و فنی معلومات کی اشاعت، اسلام کی تعلیمات کو عام کرنے کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے، اور اس میدان میں کام کا بڑا ارتقاع ہے، اس کے ساتھ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ یہ آلات ایسے نہیں ہیں جو ناجائز اور غیر مشروع کاموں کے لئے ایجاد کئے گئے ہیں جیسے ستار، ڈھولکی، طبلہ، سارنگی وغیرہ، جن کی ایجاد و صنعت، خرید و فروخت اور استعمال کو ناجائز اور حرام کہا گیا ہے۔

ہاں! یہ بات ضرور ہے کہ عادتہ ان آلات کو لہو و لعب کے لئے استعمال کیا جا رہا ہے، ایسے میں شرعی اسرار کے لئے ان کے استعمال میں قناعت اور سوادب کا ایک پہلو نکلا ہے، جس کی بنا پر اسے کراہت سے خالی نہیں کہا جاسکتا، لیکن موجودہ سماج کو اپنی تعلیمی و تربیتی جدوجہد کی افادیت کو عام کرنے اور صحیح فکر و عقیدہ کی اشاعت کے لئے اس کی حاجت ہے، لہذا انکار کیا جاسکتا ہے۔

۱- اس تمہید سے یہ بات واضح ہوگی کہ حق کی اشاعت اور فرق ہلالہ کی تردید اور اس سے بڑھ کر ان کی مساعی کی کاٹ اور روک تمام کے لئے مسلمانوں کا اپنا ریڈیو انشیشن قائم کرنا مباح ہے۔

۲- انہیں کاموں کے لئے ٹی وی انشیشن قائم کرنا یا اس کے مناسب نظم کرنے کی بھی شرعاً اجازت ہوگی، بشرطیکہ اس کے نفاذ کو یقینی بنایا جائے، جہاں تک ٹی وی کی اسکرین پر تصویر کا تعلق ہے تو اگر مکالمہ خود اس وقت موجود ہے تو اس کی حیثیت تصویر کی نہیں بلکہ مکالمہ کے عکس کی ہے، جیسا آئینہ یا پانی میں منعکس ہوتا ہے، اس صورت میں تو جواز میں کوئی کلام نہیں، البتہ اس کے کیسٹ کے استعمال پر اس جہت سے گفتگو کی جاسکتی ہے کہ اس میں مکالمہ کا عکس نہیں بلکہ تصویر ہے، جو آلات کی مدد سے محفوظ کر لی گئی ہے، اس طرح اس مسئلہ میں تصویر کے جواز اور عدم جواز پر شرعی حکم موقوف ہوگا، جو تصویر کو جائز سمجھتے ہیں اس صورت کو بھی جائز، اور جو تصویر کو ناجائز سمجھتے ہیں وہ اس صورت کو ناجائز قرار دیں گے، احقر کی رائے ہے کہ یہ دوسری صورت بھی ضرور ناجائز ہونا چاہئے۔

۳- تعلیمی و ترقیاتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و ترقیاتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا خواہ وہ نیپ ریکارڈ ہوں یا ریڈیو کیسٹ اور سی ڈی نیز سافٹ ویئر وغیرہ، اپنی اہمیت و افادیت کی وجہ سے مباح ہوگا، اور ان کا استعمال درج بالا کاموں کے لئے درست ہوگا۔

۴- انٹرنیٹ یا اس قسم کے دوسرے ترقی یافتہ نظم کو بھی دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانا جائز اور اس کے لئے فکر مند یا احقر کے نزدیک امر مستحسن ہے، تاکہ ان ذرائع کے واسطے سے شرک کی جانے والی اسلامی تعلیم سے لوگ اسلام کی سچائی تک پہنچ سکیں۔

تاہم یہ ایک نازک کام بلکہ دو دھاری کھوار ہے، جسے انتہائی احتیاط، خشیت خداوندی، اور دینی فکر کے ساتھ اپنانے کی ضرورت ہے، ورنہ شریعت کے معاملہ میں غیر حساس لوگوں سے کوئی بعید نہیں کہ اسے بھی ایک تفریح کا ذریعہ بنا کر دم لیں۔ اندیشے اپنی جگہ لیکن کام کی اہمیت و افادیت کا تقاضہ ہے کہ صالح بنیادوں پر تجربہ ہی کے لئے سبکی کام کی داغ بیل ڈالنی چاہئے۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتی نعیم احمدی

الامت خیرہ، پٹنہ

اسلام ایک عالمگیر مذہب ہے، اس کی تعلیمات ہر دور، ہر خطہ اور ہر زمانے کے لئے ہیں، اس کے اصول و قوانین کی روشنی میں ہر مہم کے نئے مسائل اور جدید آلات و مشکلات کا حل تلاش کیا جاسکتا ہے، اور ان مسائل میں امت کی رہنمائی کا فریضہ انجام دینا اصحاب فقہ و فتاویٰ کے فرائض میں داخل ہے، فقہ اسلامی کا دامن وسیع اور اس کا دروازہ مکر و نظر اور تحقیق و اجتہاد کے لئے ہمیشہ رہتا ہے، اور وہ ایک زندہ اور متحرک قانون زندگی سے عہدت ہے، قرآن کریم میں اجتہاد و تحقیق کی تندر افزائی کرتے ہوئے باری عزاسرہ کا ارشاد ہے:

”فَلَوْلَا نَفْعُ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ“ (سورہ بقرہ ۱۲۹)۔

(سو کیوں نہیں نکلا ہر فرقہ میں سے ان کا ایک حصہ تاکہ کچھ پیدا کریں دین میں اور تاکہ خبر پہنچائیں اپنی قوم کو جبکہ لوٹ کر آئیں ان کی طرف تاکہ وہ سمجھتے رہیں)۔

اور نبی کریم ﷺ نے فقہ کی مدد سرکاری کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

”مَنْ يَرْدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ“ (اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا معاملہ فرماتے ہیں تو اسے ”فقہ فی الدین“ کی دولت سے سرفراز فرماتے ہیں)۔

یہی وجہ ہے کہ عہد نبوت سے لے کر آج تک تسلسل کے ساتھ ہر دور اور ہر مہم میں ائمہ مجتہدین اور اصحاب فقہ و فتاویٰ نے فقہ اسلامی کی تعلیق اور جدید مسائل و مشکلات کا حل تلاش کر کے امت کی رہنمائی اور قیادت کا فرض منصبی ادا کیا ہے، اس قسم کے سینکڑوں مسائل ہیں جو ”فقد انوازل“ کے نام سے مشہور ہیں۔

اسی میں حکمت و فلسفہ کا دور دورہ اور غلبہ ہوا اور اسلامی عقائد و نظریات کی تردید و ابطال کے لئے اس کا استعمال کیا جانے لگا تو ہمارے علماء و محققین اور ائمہ ہدی نے اسی اسلوب اور سبج پر ”فن علم الکلام“ کی اساس ڈال کر حکمت و فلسفہ کے ذریعہ اسلام کی عظیم الشان خدمت کا فریضہ انجام دیا۔



ہمارا یہ دور سائنسی انکشافات اور ترقیات کا دور کہلاتا ہے، سائنس و ٹکنالوجی اور طب و سرجری کی ترقی کی وجہ سے بہت سے ایسے مسائل پیدا ہو گئے ہیں جن کا ائمہ مجتہدین کے عہد میں تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا، اس لئے موجودہ دور کے فقہاء اور اصحاب فقہ و فتاویٰ کا فرض ہے کہ وہ موجودہ حالات میں فقہ اسلامی کی تطبیقی اور مسائل جدیدہ کا شرعی حل امت کے سامنے پیش کریں۔

## ۲.۱۔ مسلمانوں کے لئے ریڈیو اور ٹی وی اسٹیشن قائم کرنے کا حکم:

ریڈیو ایک جدید مواصلاتی آلہ ہے، جس کا استعمال صحیح اور غلط ہر قسم کے کاموں میں کیا جاتا ہے، اس لئے نفس ریڈیو کے استعمال پر حکم نہیں لگے گا، بلکہ اس کے استعمال پر حکم عائد ہوگا، اگر اسے صحیح اور دینی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے، اور غیر شرعی افعال و حرکات اور فواحش و منکرات کا ارتکاب لازم نہ آتا ہو تو اس کا استعمال شرعاً درست ہوگا، مثلاً تلاوت، نعت، درس قرآن و حدیث اور وعظ و نصیحت کی خاطر اس کا استعمال۔ اور اگر اسے غلط اور غیر شرعی کاموں میں استعمال کیا جائے تو اس کا استعمال ناجائز قرار پائے گا۔

لہذا اگر مسلمانوں کی کوئی جماعت ایسا ریڈیو اسٹیشن قائم کرے، جس پر مکمل طور پر ان کا کنٹرول اور اختیار ہو اور ہر قسم کے منکرات و فواحش اور ممنوعات شرعیہ کے ارتکاب سے اجتناب کیا جائے اور اسے صرف جائز کاموں، دعوتی مقاصد اور اسلام کی ترویج و اشاعت کے وسیع تر مقاصد کی خاطر استعمال کیا جائے تو اس کی گنجائش ہوگی، بلکہ موجودہ حالات میں جبکہ میڈیا پر دوسری قوموں کا کنٹرول ہے، اور ان آلات کو اسلام کے خلاف استعمال کیا جا رہا ہے، ہمارا فرض بنتا ہے کہ ایسا ریڈیو اسٹیشن قائم کریں جن کے ذریعہ اسلام کی تبلیغ اور علوم دینیہ کی ترویج و اشاعت کا کام انجام دیا جاسکے، میرے نزدیک ٹی وی اسٹیشن کا بھی یہی حکم ہے۔

آلات جدیدہ کے حکم شرعی کے بارے میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب تحریر فرماتے ہیں:

- ۱۔ جو آلات ناجائز اور غیر مشروع کاموں ہی کے لئے وضع کئے جائیں، جیسے آلات قدیمہ میں ستار، ڈھولکی وغیرہ، اور آلات جدیدہ میں اسی قسم کے آلات بطور بے صفت بھی، خرید و فروخت بھی اور استعمال بھی۔
- ۲۔ جو آلات جائز کاموں میں بھی استعمال ہوتے ہیں ناجائز میں بھی، جیسے جنگی اسلحہ کا اسلام کی تائید و حمایت میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں، مخالفت میں بھی، یا ٹیلی فون، تار، موٹر، ہوائی جہاز، ہر قسم کی جائز و ناجائز، عبادت و معصیت میں استعمال ہو سکتے ہیں، ان کی ایجاد، صنعت و تجارت جائز کاموں کی نیت سے جائز ہے، اور جائز کاموں میں اس کا استعمال بھی جائز ہے، حرام اور معصیت کی نیت سے بنایا جائے یا اس میں استعمال کیا جائے تو حرام ہے۔

۳۔ ایسے آلات جو اگرچہ جائز کاموں میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں لیکن عادتاً ان کو لہو و لعب اور ناجائز کاموں ہی

میں استعمال کیا جاتا ہے، جیسے گراموفون وغیرہ، ان کا استعمال ناجائز کاموں میں تو ناجائز ہے ہی، جائز کاموں میں بھی ان کا استعمال کراہت سے خالی نہیں، جیسے گراموفون میں قرآن کا ریکارڈ سننا بھی مکروہ ہے، کیونکہ یہ کام اگر چاہی ذات میں جائز بلکہ موجب ثواب ہے لیکن جس آلے کو عادتاً لہو و لعب اور طرب کے کاموں میں استعمال کیا جاتا ہے، اس میں قرآن سننا، قرآن کو لہو و لعب کی صورت دینا ایک قسم کی بے ادبی ہے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۷۱)۔

اور ریڈیو کے استعمال کا حکم بیان کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے:

ریڈیو کا استعمال اگرچہ عام حکومتوں اور عوام کی بدخلاتی سے عجب اخلاق اور غیر مشروع چیزوں میں زیادہ تر کیا جا رہا ہے، لیکن خبروں اور دوسری مفید اور جائز معلومات کا درجہ بھی اس میں خاص اہمیت رکھتا ہے، اس لئے اس کا حکم بھی وہی ہے جو قسم دو کے آلات کا ہے، کہ جائز کاموں میں اس کا استعمال جائز اور ناجائز کاموں میں ناجائز ہے، اور اس کی صنعت و تجارت مطلقاً جائز ہے، بشرطیکہ اپنی نیت جائز کاموں کی ہو، اگرچہ خریدنے والا اس کو ناجائز میں استعمال کرے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۷۱)۔

### ۳- انٹرنیٹ:

انٹرنیٹ ایک جدید آلہ ہے، جس کی ایجاد کا مقصد مواصلاتی نظام کو وسعت و انتظام اور اس کے دائرہ کو پھیلانا ہے، اس کے ذریعہ خبروں کی اشاعت اور کسی بات کو عام کرنا بہت آسان ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کے ایسا ہونے ہی بڑی تیزی کے ساتھ اس کا چلن عام ہو رہا ہے، نہ صرف مغربی اور یورپی ممالک میں اس کا شیوع ہو رہا ہے، بلکہ ہمارے ملک میں بھی اسے قبولیت عام حاصل ہو رہی ہے۔ انٹرنیٹ موجودہ مہد کی پیداوار ہے، اس لئے کتب فقہ و فرائض میں اس کا صراحتاً اشارہ ذکر نہیں ہے، مگر اصول شرع کی روشنی میں اس کا حکم شرعی معلوم کرنا ممکن ہے۔

داخل رہے کہ آلات و وسائل بذات خود قصود نہیں ہوتے ہیں اور نہ ان کے فحش وجود پر حکم شرعی لگایا جاسکتا ہے، بلکہ حکم کا دار و مدار اس کے استعمال پر ہے، اگر اسے صحیح کاموں اور دینی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے اور ہر قسم کی مکررات اور غیر شرعی حرکات و افعال سے اجتناب کیا جائے تو اس کا استعمال شرعاً درست اور صحیح ہوگا، اور اگر اسے فحش کاموں یا غیر دینی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے، یا اس کے استعمال میں مکررات و فحش اور غیر شرعی حرکات و افعال کا ارتکاب لازم آتا ہوگا، پھر اس کا استعمال غلط اور ناجائز ہوگا۔

اس لئے میرے نزدیک انٹرنیٹ کو اس قسم کے دیگر ترقی یافتہ نظام کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت اور دینی مقاصد کی خاطر استعمال کیا جاسکتا ہے، بشرطیکہ اس کے استعمال سے غیر شرعی کاموں کا ارتکاب لازم نہ آتا ہو۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

ملفوظات مولانا  
دور العلوم مہذب پروردگار

یہ امر واقعہ ہے کہ الٹرنیٹ میڈیا انسانی ذہن و فکر کی تبدیلی میں غیر معمولی طور پر مؤثر ہے، یہی وجہ ہے کہ باطل اپنے نظریات و افکار کی تبلیغ و اشاعت کے لئے ایسی چیزوں کو جلدی سے اپناتا ہے تاکہ ان کی تحریکات جلد از جلد اور زیادہ سے زیادہ فروغ پا سکیں، موجودہ دور میں ریڈیو، ٹیپ کے علاوہ ٹی وی، وی سی آر اور انٹرنیٹ سے لوگوں کی دلچسپی بڑی تیزی سے بڑھتی جا رہی ہے، خاص طور پر مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں اس کا استعمال کثرت سے کیا جا رہا ہے، کیا ایسے وقت میں ان آلات و وسائل کا استعمال دین و ملت کی اشاعت و فروغ کے لئے کیا جاسکتا ہے؟ یہ وقت کا ایک اہم سوال ہے۔

یہ بات مسلم ہے کہ کوئی بھی سائنسی ایجاد بذات خود جائز یا ناجائز نہیں ہوتی، بلکہ اس کے استعمال کی نوعیت اس کو جائز و ناجائز بناتی ہے، ریڈیو، ٹی وی، انٹرنیٹ وغیرہ الٹرنیٹ میڈیا کی حقیقت محض ایک ذریعہ ابلاغ اور آلہ کی ہے، فی نفسہ ان آلات و وسائل میں کوئی قباحیت نہیں، معصیت اور قباحیت ان چیزوں میں خارج سے آتی ہے، اس لئے فقہاء کی زبان میں کہا جاسکتا ہے کہ ریڈیو، ٹیلی ویژن اور انٹرنیٹ ”ملا مقوم المعصیۃ بعینہ“ کے قبیل سے ہے، اور وہ اشیاء جن کے عین و نفس میں کوئی قباحیت نہ ہو بلکہ قباحیت خارج سے پائی جاتی ہو تو اس کا استعمال اس خارجی معصیت کے ارتکاب کے بغیر جائز ہے۔

جیسا کہ لاؤڈ اسپیکر میں فی نفسہ کوئی قباحیت نہیں ہے، اس کی حقیقت محض ایک آلہ ابلاغ کی ہے، جس کے ذریعہ حکم اپنی باتوں کو دور تک پہنچاتا ہے، لیکن اس کا بے جا استعمال کسی کے نزدیک جائز نہیں، ہاں اگر نیک کاموں کے لئے اس کا استعمال کیا جائے تو اس میں کوئی قباحیت نہیں، جیسا کہ آج اذان و نماز، تلاوت اور تقریر و وعظ کے لئے عام طور پر استعمال کیا جاتا ہے، اور اس کی صحت میں کوئی شبہ نہیں۔

اسی طرح اخبارات و رسائل آج کے دور میں نشر و اشاعت کا ایک بہترین ذریعہ ہیں، لوگ اپنی اپنی فکر و کوان کے ذریعہ ہمسائیہ دوسروں تک پہنچاتے ہیں، اخبارات کی ذات میں کوئی قباحیت نہیں لیکن ان کا غلط استعمال جائز نہ ہوگا، ہاں اگر ان سے دین و ملت کی اشاعت و فروغ ہو تو جائز ہی نہیں بلکہ مستحسن ہوگا۔

اگر سجدگی سے غور کیا جائے تو ریڈیو، ٹیلی ویژن اور انٹرنیٹ وغیرہ بھی اسی قبیل سے ہے، اس میں قباحت خاد سے آتی ہے، جیسے گانا، باجہ، فلمی ایکٹ جیسے پروگراموں کو سننے کے لئے اس کا استعمال کرنا، لیکن اگر اس کا استعمال مقاصد خیر کے لئے ہو جیسے دین کی اشاعت، مسلمانوں کو احکامات و مسائل سے آگاہ کرنا اور غیر مسلموں کو دین کی اصلی صورت سے باخبر کرنا تو جائز ہوگا، کیونکہ یہ ہمیں مان کر چلنا چاہئے کہ ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ یا اس طرح کے دوسرے سائنسی ایجادات پر کافروں کی کوئی اجارہ دہی نہیں ہے کہ ان چیزوں کا استعمال صرف وہی لوگ کریں، ان آلات سے صرف وہی لوگ مستفید ہوں اور مسلمان روزمرہ عبادات و انکشافات کو اچھوت سمجھ کر کچھ دھمی دھم کا سہارا لئے گمراہ بننے نہ سکتے رہیں۔

یہ امر واقعہ ہے کہ جب سے دنیا آباد ہے کسی زمانے میں کسی فن کا اور کسی زمانے میں کسی فن کا عروج رہا ہے، یہ زمانہ منفعت و ایجادات کی ترقی و عروج کا ہے، روزانہ نئی نئی حیرت انگیز ایجادات کے مظاہرے ہوتے ہیں، ریڈیو، ٹیلی ویژن کے دور دورے کے بعد آج ٹی وی، انٹرنیٹ کا دور ہے، آئے دن اس کا استعمال بڑھتا جا رہا ہے، شہروں اور قصبوں سے تجاوز کر کے اب دیہاتوں میں بکثرت پھیل چکا ہے، مگر مگر خبروں کے ساتھ گانا، بجانا، فلمی ایکٹ جیسے خالص اعمال پروگراموں کو سننے کا مرض عام ہو گیا ہے، مرد، عورت، بچے، نوجوان، ہر طبقہ کی دلچسپی عشق کی حد تک پہنچ چکی ہے، یہی وجہ ہے کہ باطل اپنے نظریات و افکار کی ترویج و اشاعت کے لئے ان آلات و وسائل کا سہارا لیتا ہے اور اپنی تحریکوں کو بہت کم وقت میں پوری دنیا میں پھیلا دیتا ہے، سادہ لوح انسان عام طور پر ان چیزوں میں جلا ہو جاتے ہیں اور ان پر ان چیزوں کا گہرا اثر پڑتا ہے اور نقصان ہوتا ہے، اور حقیقت یہ انسان کے لئے ایک نیا فتنہ اور چیلنج ہے اور نئے چیلنجز کا مقابلہ کرنا ہماری ذمہ داری ہے قرآن کریم نے دعوت تبلیغ توحید کا حکم دیا ہے، اس کی صورت متعین نہیں کی گئی، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ذرائع مختلف زمانہ میں بدلتے رہیں گے۔

کسی کے ذہن میں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ ان چیزوں کو اپنانے کی کیا ضرورت ہے، یہ کافروں کا طریقہ ہے ہمارے اسلاف کا نہیں۔

اسلاف نے اپنے زمانہ میں پیدا شدہ فتنوں کا اپنے تئیں بھرپور تعاقب کیا ہے اور نئے نئے چیلنجوں کا مسکت جواب دیا ہے، بحث و مباحثہ کئے، مناظرے کئے، لٹریچر شائع کئے، دلائل و جوابات فراہم کئے، فرض ان سے مقابلہ کی جو صورت ہو سکتی تھی ان تمام صورتوں کو اپنایا۔ سلف کے زمانہ میں جو چیزیں موجود نہیں تھیں ان کے بارے میں سلف کے تعامل سے استدلال ملتا ہے، بیکروں ایسی چیزیں ہیں جو سلف کے دور میں نہیں تھیں، اس لئے انہوں نے اس کا استعمال نہیں کیا، اب موجود ہیں اور اب ہم ان کا استعمال کرتے ہیں، مہذبہ نبوی و صحابہ میں ٹریک کا نظام نہیں تھا، بعد میں سائیکل کا رواج ہوا، پھر بسوں اور ٹرینوں کا اور اب ہوائی جہاز کا تو کیا، ہم ان اشیاء کا استعمال اس لئے ترک کر دیں کہ یہ اسلاف کا طریقہ نہیں ہے۔

آج بے شمار مسلمان ایسے ہیں جو مسائل و احکام سے واقف ہیں اور انہیں احکام و موقع نہیں کہہ دینی اداروں میں جا کر مسائل سیکھیں، ظاہر ہے کہ ایسے اشخاص کو دین سکھانے کا سب سے مفید اور آسان طریقہ یہی ہے کہ ان آلات کے ذریعہ اسلامی پروگرام ان کے گھر تک پہنچایا جائے مسائل و احکامات سکھائے جائیں تاکہ ہر طبقہ کے لوگ تعلیمات اسلام سے آشنا ہو سکیں، اور ان سائنسی ایجادات سے پیدا شدہ مقاصدات کا مناسب اور مفید تدارک ہو سکے۔

اسی طرح غیر مسلموں تک سیرت نبوی اور صحابہ کرام و دیگر علماء و صالحین کے واقعات مؤثر طور پر پیش کرنے کی ضرورت ہے تاکہ اسلام کی اصلی صورت ان کے سامنے آ سکے اور یہ بھی تسلیم کر کے چلنا چاہئے کہ بھی لوگ صرف گانا بجانا سننا چاہتے ہیں ایسا نہیں ہے، بہت سے سلیم الہی لوگ اپنے ذہنی الجھنوں کا حل چاہتے ہیں، ایسے لوگ ریڈیائی پیغام اور نشریہ کے ذریعہ اسلام کی سچائی تک پہنچ سکتے ہیں اور پہنچتے ہیں، مسلمانوں کے لئے موقع ہے کہ مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں ریڈیو اور ٹیلی ویژن کی ترسیل و اشاعت کا کام کریں، محض کچھ بھی امور کا سہارا لے کر کہ ”کہیں ایسا نہ ہو جائے کہیں دیکھا نہ ہو جائے“ اس کام کو روکنا مناسب نہیں ہوگا۔

بہر حال حاصل بحث یہ ہے کہ:

۱- مسلمانوں کے لئے حق کی اشاعت اور فرقہ پالی کی غرض سے ریڈیو یا ٹیلی ویژن قائم کرنا شرعاً جائز ہے بشرطیکہ اس کا پورا انتظام علماء کے ہاتھ میں ہو۔

۲- مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں جہاں ٹیلی ویژن، اور اس سے استعمال و استفادہ عام ہے اور اس کو تلف تحریکات و تنظیموں نے اپنے مقاصد و نظریات کی اشاعت کے لئے آلہ کار بنا رکھا ہے وہاں مذکورہ بالا مقصد اور نظام کے تحت ٹیلی ویژن قائم کرنا یا اس کا کوئی نظم بنانا جائز ہے۔

۳- ٹیلی ویژن مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنے کی اجازت ہے۔

۴- انگریز یا اس قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ نظم کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانا شرعاً جائز ہے۔

مذکورہ بالا مقاصد کے لئے ان آلات و وسائل کے استعمال کے جواز میں مخالفت ناگزیر ہے، جیسا کہ لاڈاؤ آپتیکر جب شروع میں ایجاد ہوا تھا تو بڑے بڑے صاحب علم و فضل نے اس کی مخالفت کی تھی لیکن جب اطلاع عام ہو گیا بالخصوص حرمین شریفین میں اس کا استعمال کیا جانے لگا تو بعد میں متفقہ طور پر جواز کا فتویٰ دیا گیا۔

## جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مرزا غلام شہید احمد علی  
دکنی تھ ۱۸۷۷ء

۱- دین کی اشاعت و تبلیغ اور اس کی طرف سے دفاع اور فرق باطلہ کی تردید حسن تدبیر اور حکمت کے ساتھ حتی الوسع ہر مسلمان اور دیندار کا فرض ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الدين النصيحة“ دین خیر خواہی کا نام ہے۔ اور کسی کے ساتھ سب سے بڑی خیر خواہی یہ ہے کہ اسے ضلالت و کراہی سے ہٹا کر ہدایت اور قنار کے راستے پر لگادیا جائے، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ادع الی سبیل ربک بال حکمة والموعظة الحسنۃ“ اپنے رب کے راستے کی طرف حکمت اور اچھی نصیحت کی دعوت دیجئے۔ لہذا موجودہ دور میں اعظم و ابلغ کے لئے جن ذرائع کا استعمال ہوتا ہے ان کے اختیار کرنے میں کوئی حذر مانع نہیں سمجھ میں آتا، جبکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”واعلموا لہم ما استطعتم من نورا“ ان کے لئے جتنی بھی قوت کی استطاعت ہو مہیا کرو۔

اس لئے مسلمانوں کا خود اپنا دریغ و دشمنی قائم کرنا، اور اس کا دین کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تردید، اور ان کے اعتراضات کا دفاع، اور اشکال کے حل کے لئے استعمال کرنا جائز ہونا چاہئے۔

۲- ٹی وی کا استعمال بھی اب بالکل عام ہو چکا ہے، حالانکہ اس کے نقصانات اس لحاظ سے کہ اس پر خرب اخلاق پروگرام پیش کئے جاتے ہیں، اخلاقی طور پر بہت زیادہ ہیں، اوقات کا ضیاع، بے حیائی کا عام ہونا، تعلیم اور فرائض میں کوتاہی، یہ وہ نقصانات ہیں جن کا احساس اور تجربہ بھی ایک عام بات ہو گئی ہے، ساتھ ہی ساتھ اس کے نقصانات انسانی صحت پر بھی اثر انداز ہو رہے ہیں، خاص طور سے آنکھوں پر اس کے مضمرات انتہائی مدہش ہیں۔

پھر بھی اس کا استعمال چونکہ عام ہے، اس لئے ٹی وی دشمنی قائم کرنا کہ اس کے ذریعہ اسلامی تعلیمات و اخلاق حسنہ کو عام کیا جائے، یا جو لوگ اس سے ناواقف ہیں انہیں واقف کرایا جائے، اس مقصد کے لئے ٹی وی دشمنی قائم کرنا جائز ہونا چاہئے، تاکہ جو لوگ ٹی وی کا استعمال کرتے ہیں اس پروگرام سے فائدہ اٹھا سکیں۔

۳- تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت علمی و فنی مطومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا جائز ہے۔

۴- موجودہ دور میں میڈیا نے کافی ترقی کر لی ہے، مواصلاتی نظام اور وسائل اعلام کی حیرت انگیز ایجادات نے دنیا کو سیٹ کر ایک چھوٹے سے گاؤں میں تبدیل کر دیا ہے، ہزاروں میل دور بیٹھے شخص سے دو برونگو ہوئی ہے، خیالات کا تبادلہ ہوتا ہے، اپنے نظریات کو پیش کیا جاتا ہے، اور دوسروں کے افکار و خیالات اور نظریات سے واقفیت ہوتی ہے۔

اور یہ ایجادات مذہب اسلام کے منافی بھی نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ" اور اللہ تعالیٰ وہ چیزیں پیدا کرتا ہے یا کرے گا جس کو تم نہیں جانتے ہو۔

اور موجودہ دور میں جنگ اور دفاع کے اسلوب بھی بدل چکے ہیں، اب فز و فکری کا دور ہے، اس لئے ان تمام اسباب و وسائل کو اختیار کیا جاسکتا ہے جن کے ذریعہ دشمن کے نظریات سے واقفیت ہو، اور اپنے خیالات و عقائد کو ان تک پہنچایا جاسکے۔

ریڈیو، ٹی وی، اور اسی طرح دیگر ایجادات جن کا استعمال عمومی طور پر ہوتا ہے، اور بظاہر ان کے قصاصات زیادہ مظلوم ہوتے ہیں کہ ان اسباب کا استعمال اسلام دشمن عناصر کرتے ہیں، ان پر اخلاقی اور ماحول کو خراب کرنے والے پروگرام پیش کرتے ہیں، تو یہ ایک ماضی شے ہے، لیکن ان اشیاء میں کوئی خرابی لازم نہیں آتی، اگر ان پر اچھے پروگرام پیش کئے جائیں جو تعلیم و تربیت پر مشتمل ہوں تو یہ اشیاء حق کے لئے معین و مفید ثابت ہو سکتی ہیں۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا ابوالفتح محمد قاسمی  
جامعہ عربیہ اسلامیہ علوم

اشاعت حق اور احیاء ملت اور فرق باطلہ اور ضالہ کی تردید اور ان کی خرافات کے ابطال اور ان کی بدعات سید کے استعمال اور ان کی ناپاک سائے کی کٹ اور روک تھام کے لئے مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا جائز ہے، کیونکہ شریعت میں اس کی نظیریں ہیں، خود اللہ رب العزت نے اپنی کتاب عزیز میں فرمایا ہے:

”واعتلوا لهم ما استطعتم من قوة“ یعنی اپنی طاقت کا سامان فراہم کرو، اور نبی ﷺ نے فرمایا ”الا ان القوة الرمی“ یعنی تیرا انداز ہی کھینا قوت اور طاقت ہے تو ان دونوں سے اشارہ ملا کہ زمانہ کے بدلنے سے قوت و طاقت کے سامانوں میں تبدیلی آتی ہے، پس عہد نبوی میں طاقت و قوت تیرا انداز ہی اور شہسوار کی اور گھوڑا رکھنے کا ہے، آج اس موجودہ دور میں اس کے بجائے ہم مائیم بم وغیرہ طاقت کے سامان ہیں، لہذا آج مسلمانوں کو اپنی طاقت بنانی چاہئے، نبی ﷺ کے عہد مبارک میں اشاعت حق اور کفر و شرک پر تردید اس عہد کے مناسب جو تھا اسے اختیار فرمایا گیا، آج اس موجودہ دور میں یہ آلات جدیدہ وسیلہ و ذریعہ ہیں اسلام کے خلاف پرچار کے جیسا کہ مشاہدہ میں ہے، لہذا ان آلات کے ذریعہ اشاعت حق اور فرق باطلہ پر تردید کی جاسکتی ہے، اس نیک مقصد کے لئے ان کے استعمال میں کوئی تباہی نہیں ہے، بلکہ شرعاً جائز ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اشاعت حق اور فرق باطلہ پر تردید کے لئے مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا شرعاً جائز ہے۔

مصنوعات و ایجادات قدیم ہوں یا جدید جن سے انسان کی معاشی فلاح کا تعلق ہے وہ سب اللہ تعالیٰ کی عظیم الشان نعمتیں ہیں جو ان کو عطا ہوئی ہیں۔ ماحل انسان کا کام یہ ہے کہ ان نعمتوں سے فائدہ اٹھائے اور اس کا شکر گزار ہو اور ادنیٰ شکر گزار یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کو اس کی مافراہمتوں و گناہوں میں صرف نہ کرے اور اس نقطہ کو ہمیشہ پیش نظر رکھے کہ جس نے یہ نعمتیں ہمیں دی ہیں وہ ہم سے ان کا حساب بھی لے گا۔

”لم لتستلن يومئذ عن النعيم“ (پھر قیامت کے دن تم سے ان نعمتوں کا سوال کیا جائے گا)۔



شریعت اسلام ان ایبادات و معنوعات میں صرف یہ چاہتی ہے کہ خدا کی ان نعمتوں سے اس کی دلی ہوئی عقل کے ذریعہ نئی ایبادیں کریں معاشی آسانیاں حاصل کریں، مگر وہ شرطوں کے ساتھ: ایک یہ کہ اس کی عطا کردہ نعمتوں کو اس کی نافرمانیوں میں استعمال نہ کریں دوسرے یہ کہ عطا کرنے والے نعمت حقیقی کو نہ بھولیں۔

عام ریڈیو:

۱- ریڈیو کا استعمال اگرچہ عام حکومتوں اور عوام کی بد مذہبی سے تحریب اخلاق اور غیر مشروع چیزوں میں زیادہ تر کیا جا رہا ہے لیکن خبروں اور دوسری مفید اور جائز معلومات کا درجہ بھی اس میں خاص اہمیت رکھتا ہے، اس لئے اس کا حکم بھی وہی ہے کہ جائز کاموں میں اس کا استعمال جائز اور ناجائز کاموں میں ناجائز ہے، اور اس کی صنعت و تجارت مطلقاً جائز ہے بشرطیکہ اپنی نیت جائز کاموں کی ہو اگرچہ خریدنے والا اس کو ناجائز کاموں میں استعمال کرے۔

۲- مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں جہاں ٹی وی اور اس سے احتمال و استفادہ عام ہے اور اس کو مختلف تحریکات و نظموں نے اپنے مقاصد و نظریات کی اشاعت کے لئے آلہ کار بنا رکھا ہے تو وہاں اشاعت حق اور فرق باطلہ کی تردید اور ان کی مسامحہ کی کاٹ اور روک تھام کے لئے ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا کوئی نظم بنانا اس نیک مقصد کی خاطر اس کی اجازت ہوگی۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اشاعت حق اور فرق باطلہ اور ان کے ناپاک مسامحہ کی کاٹ کے لئے ٹی وی اسٹیشن قائم کرنے کی اجازت ہوگی۔

۳- تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا خواہ ٹیپ ریکارڈ ہوں یا ویڈیو کیسٹ اور سی ڈی نیز سافٹ ویئر وغیرہ، شرعاً درست ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ مقاصد مذکورہ فی السبیل کے تحت کیسٹ تیار کرنا ٹیپ ریکارڈ وغیرہ کے ذریعہ شرعاً درست ہے۔

۴- انٹرنیٹ ہو یا اس قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ نظم ہو اس کو دینی تعلیم کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانے اور اس کے لئے فکر مندی و نظم شرعاً درست ہوگا، کیونکہ آج کی دنیا اسلام کے خلاف نشر و اشاعت کے لئے محاذ بنائے ہوئی ہے تو ہم مسلمانوں کی ذمہ داری ہے کہ اس کی کاٹ کریں۔

خلاصہ کلام: یہ ہے کہ انٹرنیٹ وغیرہ کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانا شرعاً درست ہے۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد طاہر عثمان مدنی  
مرکزی مجلس اہل حدیث، لاہور

۱- اس بدلتی ہوئی دنیا میں ذرائع ابلاغ کے نت نئے طریقے ایجاد ہو جانے کی وجہ سے اب مسلمانوں کے لئے خود اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا وقت کی ایک اہم دینی ضرورت ہے۔ اس میدان میں ہم جس قدر تاخیر کریں گے اسی قدر فریضہ تبلیغ دین و ترویج مساکین و یتیم کی امانتگی میں ہم پیچھے رہ جائیں گے۔ مسلم ممالک میں پاکستان اور سعودی عرب نے ریڈیو نشریات کے لئے اسلامیات کی نشست مخصوص کر کے یا مخصوص اسلامی ریڈیو اسٹیشن قائم کر کے گویا فرض کفایہ ادا کیا ہے اور شاید سوانہ نے بھی کچھ ایسا ہی کیا ہوگا۔ بہتر ہے کہ دیگر مسلم ممالک بھی اس میدان میں کسی بھی مناسب طریقے سے حصہ لیں تاکہ باطل اپنے شر بھیلاتے وقت کسی طرح سچائی کا وجود محسوس کر سکے اور دیگر لوگ اس میڈیا سے بھی اسلامی معلومات حاصل کرنے کا موقع پا سکیں۔

۲- ریڈیو کی طرح ٹی وی بھی ذرائع ابلاغ میں سے ایک ذریعہ یا میڈیا ہے۔ ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ ٹی وی میں آواز سنائی دینے کے ساتھ ساتھ متعلقہ شخص یا چیز کی شکل بھی نظر آتی ہے، تاہم اگر کوئی چاہے تو رویتی جن کو درجہ صفر تک گھما کر صرف سنے یا ساقی جن کو درجہ صفر تک گھما کر صرف تصویر دیکھے۔ جن علماء نے ریڈیو کی اجازت دی ہے شاید ان میں کچھ لوگ ٹی وی کی اجازت دینے کے بارے میں متردد ہیں، کیونکہ اس میں جاندار چیز کی تصویر یا شکل نظر آتی ہے اور شریعت میں تصویر بنانے کی ممانعت آئی ہے، کئی لوگوں نے مجھے منہ می کہہ کر اس کے بارے میں سوال بھی کیا، میں نے انہیں اس کے شر سے حتی الامکان بچتے رہنے کی شرط پر زبانی اجازت دے دی، لیکن اب تک اس سلسلے میں کسی کو کوئی تحریری فتویٰ نہیں دیا، آج کا یہ سوال چونکہ انفرادی نہیں ہے، بلکہ اجتماعی ہے اور پورا مسلم سماج و مسلم معاشرت کو سامنے رکھ کر جواب دینا ہے، لہذا اس کا جواب معقول اور عام فہم انداز سے دیا جا رہا ہے۔

☆ ٹی وی میں کسی چیز یا انسان کی جو شکل نظر آتی ہے یہ شکل اس تصویر جیسی نہیں ہے جسے کوئی آرٹسٹ بناتا ہے، جو

اپنے ہاتھوں سے اس تصویر کا جسم اور اس کا چہرہ اپنا کر خلق خدا سے مشابہت پیدا کرتا ہے، ایسے آرٹسٹوں یا مصوروں کے لئے صحیح حدیث میں آیا ہے کہ انہیں قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا (بخاری و مسلم کتاب اللہاس)، بلکہ ٹی وی کی یہ شکل اس عکسی تصویر جیسی ہے جو کسی شے پر نظر آتی ہے، جس کی تصویر میں انسان کے ہاتھوں سے بنائی ہوئی کوئی بھی چیز نہیں ہوتی، لہذا شے کی تصویر میں اور ٹی وی کی تصویر میں خلق خدا سے مشابہت کی کوئی بات نہیں پائی جاتی۔

ہیڈ ٹی وی کے اسکرین پر نظر آنے والی شکل و صورت میں اور شے کے اسکرین پر نظر آنے والی شکل و صورت میں فرق یہ ہے کہ کسی چیز کی شکل کا عکس جو شے پر پڑتا ہے اسے عام لوگ محفوظ نہیں کر پاتے لیکن کسی چیز کی شکل کا عکس جو ٹی وی کے کیمرے پر پڑتا ہے اسے وہ کیمرہ کزنٹ کی چھوٹی لہر کی شکل میں محفوظ کر کے اسی کزنٹ کی لہر کو ٹی وی میں بھیجتا ہے جو اسکرین پر اصل شکل و صورت کی طرح نظر آتی ہے، خلاصہ یہ کہ کسی شے پر نظر آنے والی شکل میں اور ٹی وی پر نظر آنے والی شکل میں دیگر کوئی فرق نہیں ہے، لہذا شے پر جو شکل دیکھنی جائز ہوگی ٹی وی پر بھی اس کا دیکھنا جائز ہوگا، اور چونکہ ایک بے پردہ و مریاں عورت کو شیشہ پر دیکھنا جائز ہے اس لئے اسے ٹی وی پر دیکھنا بھی ناجائز ہے۔

☆ خلاصہ یہ کہ غلط، فحش اور اخلاق سوز پروگرام سے بچتے ہوئے ٹی وی کے دیگر مفید پروگراموں کا دیکھنا یا سننا جائز ہے لیکن ٹی وی کے سلسلے میں ایک اہم سناک بات یہ ہے کہ اس کے پروگرام ایسے لوگ ترتیب دیتے ہیں جو انسانی اقدار اور اسلامی اخلاق کے پابند نہیں، لہذا ٹی وی کے ذریعہ شر بھی پھیلتے ہیں جن سے بہت سارے مسلمان نہیں بچ پاتے، ٹی وی فی نفسہ کوئی بری چیز نہیں ہے، وہ صرف ایک ذریعہ اور آلہ ہے، اس سے اچھا کام لیا جائے تو لوگوں کی بھلائی ہوتی ہے اور برا کام لیا جائے تو لوگوں کو نقصان پہنچتا ہے، جس کی مثال ایک چھری جیسی ہے جو فی نفسہ کوئی بری چیز نہیں، اگر اس سے سبب کاٹ کر کھایا جائے تو وہ مفید ہے اور کسی انسان کا گلا کاٹ دیا جائے تو وہ نقصان دہ ہے، اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ اس سے بھلائی یا برائی پھیلنے کا ذمہ دار اصل میں وہ ہاتھ ہے جو اس آلہ یا ذریعہ کو استعمال کرتا ہے۔ اگر استعمال کرنے والا ہاتھ صالح ہو تو اس سے ہمیشہ اچھا کام ہی لیا جاسکتا ہے۔

☆ ٹی وی کے ذریعہ پھیلنے والے شر سے مکمل طور پر مسلمانوں کو بچانے، اس کے ذریعہ اچھائی پھیلانے اور انسانی و اسلامی نقطہ نظر سے اچھائی و سچائی کی تعلیم و تبلیغ کرنے کے لئے سرکار سے اجازت لے کر اگر مسلمان خود اپنا کوئی ٹی وی اسٹیشن قائم کر لے یا سرکاری ٹی وی اسٹیشن میں پرمیشن لے کر اس میں اپنے اسلامی پروگرام کا نظم قائم کر لے تو یہ بھی اسلام و مسلمانوں کی بہت بڑی خدمت ہوگی، انشاء اللہ۔

۳۔ تعلیم و تربیت کے لئے کیسٹ، ویڈیو کیسٹ، سی ڈی و دیگر سافٹ ویئر ذکورہ تعلیم و تربیت اور دعوت و تبلیغ کے لئے انشاء اللہ بہت مفید ذریعہ ثابت ہوگا۔

۴۔ اعزیت آج کی دنیا میں تعلیم و تشر و شاعت کے لئے بہت ہی کارآمد ذریعہ یا نیا سسٹم ہے، اسلام کی صحیح معلومات حاصل کرنے یا دوسروں کو فراہم کرنے کے لئے مسلمانوں کو یہ سسٹم بھی اپنانا چاہئے، لیکن اس سے قائد، اٹھانے کے لئے کمپیوٹر کا ہونا اور اسے ٹی میڈیا بنا کر اعزیت نظام سے جوڑنا پڑے گا، جو ہر ایک کے بس کی بات نہیں ہے، تاہم یہ بالکل بین الاقوامی معلومات حاصل کرنے کا اہم ذریعہ ہے، جو سسٹم نے ملکا ہے وہ ضرور لے اور اس سے قائد، اٹھائے، اسلامی تنظیموں کو چاہئے کہ اسلام کے بارے میں صحیح معلومات اعزیت میں داخل کرائیں تاکہ جو مسلمان یا غیر مسلم اعزیت کے ذریعہ معلومات حاصل کرتے ہیں وہ اسلام کی صحیح معلومات بھی حاصل کر سکیں۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا عبداللطیف خان چوری  
پروفیسر عربیہ، کراچی، پاکستان

- ۱- مسلمانوں کا خود اپنے ریلے براؤنیشن قائم کرنا جس کا مقصد حق کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تردید ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ جائز اور مستحسن ہے، بشرطیکہ اس براؤنیشن سے کوئی ناجائز اور شریعت کے خلاف پروگرام نشر نہ ہو، نیز صورت کی آواز میں کوئی پروگرام نشر کرنے ہو گانے، میوزک وغیرہ پر پورے طور سے پابندی ہو ورنہ ناجائز اور منوع رہے گا۔
- ۲- احادیث میں تصویر کشی پر سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں، چنانچہ ایک حدیث میں وارد ہے:

”عن مسلم قال کنا مع مسروق فی دار یسار بن نمیر فرأی فی صفتہ تمائیل فقال سمعت عبد الله قال سمعت النبی ﷺ یقول: إن أخذ الناس عذابا یوم القیامة المصورون“ (بخاری ص ۲۱۵)

ترجمہ: ”اس سے روایت ہے کہ ہم مسروق کے ساتھ یسار بن نمیر کے گھر میں تھے، مسروق نے ان کے چہرہ میں کچھ تصویریں دکھائیں تو فرمایا کہ میں نے حضرت عبداللہ سے سنا ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ سب سے زیادہ سخت عذاب میں قیامت کے روز تصویر بنانے والے ہوں گے۔“

نیز ایک دوسری حدیث میں ہے:

”عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ قال: ان اللین یصنعون هذه الصور یعلیون یوم القیامة یقال لہم احیوا ما خلفتم“ (بخاری ص ۲۱۵)

(حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ لوگ جو تصاویر بناتے ہیں قیامت کے روز ان کو عذاب دیا جائے گا اور کہا جائے گا کہ جو صورت تم نے پیدا کی ہے اس میں جان بھی (الو)۔

نیز ایک اور حدیث میں ہے:

"عن أبي ذرعة قال دخلت مع أبي هريرة دارا بالمدينة لراي في أعلاها مصورا بصور فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى فليخلفوا حبة ولينخلقوا ذرة" (بخاری ص ۲۸۰)۔

(ابو ذرہ کہتے ہیں کہ میں ابو ہریرہ کے ساتھ ایک گھر میں داخل ہوا تو اس کی چھت کے قریب ایک مصور کو دیکھا جو تصویر بنا رہا تھا، ابو ہریرہ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے زیادہ ظالم کون ہوگا جو میری طرح یعنی اللہ کی طرح تخلیق کرنے لگے (وہ کسی جامعہ کی تخلیق تو کیا کرتا) ذرا ایک دانہ ایک ذرہ تو بنا کر دکھائے)۔

"عن قتادة قال كنت عند ابن عباس اتي قوله حتى مثل فقال: سمعت محمداً ﷺ يقول: من صور صورة في الدنيا كلف يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح وليس بنافع" (بخاری ص ۳۱۳)۔

(حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ میں ابن عباس کے پاس بیٹھا تھا، ایک سائل کے جواب میں فرمایا کہ میں نے محمد ﷺ سے سنا ہے: جو شخص دنیا میں کوئی تصویر (جامعہ کی) بنائے گا تو قیامت میں اس کو حکم دیا جائے گا کہ اس میں روح بھی ڈالے اور وہ ہرگز نہ ڈال سکے گا (تو اس پر عذاب شدید ہوگا))۔

چاروں روایتوں میں تصویر بنانے والوں کو قیامت میں سخت عذاب ہونے کا بیان ہے، اور تصویر کشی صرف اسی کا نام نہیں کہ قلم سے تصویر بنائی جائے یا حجر وغیرہ کا بت تراشا جائے، بلکہ وہ تمام صورتیں تصویر کشی میں داخل ہیں جن کے ذریعہ تصویریں تیار ہوتی ہیں، خواہ وہ آلات قدیمہ کے ذریعہ ہو یا آلات جدیدہ و نو ٹیکنالوجی اور طباعت وغیرہ سے، کیونکہ آلات و ذرائع کی تخصیص ظاہر ہے کہ کسی کام میں مقصود نہیں ہوتی، احکام کا تعلق اصل مقصد سے ہوتا ہے، اس لئے جیسے قلم سے تصویر کھینچنا ناجائز ہے ایسے ہی نو ٹوں سے تصویر بنانا یا پریس پر چھاپنا یا سائچ اور مشین وغیرہ میں ڈھالنا یہ بھی ناجائز ہے، لی وی انشیشن قائم کرنا چاہے کتنے ہی نیک مقصد سے ہو اس میں تصویر کشی لاجدی اور جزو لاینفک ہے، جس پر سخت وعیدیں مذکورہ بالا حدیثوں میں آچکی ہیں، نیز ہزاروں لوگ تصویر دیکھنے کے گناہ میں مبتلا ہوں گے، جن کا سبب ہم نہیں گے، کیونکہ جن تصاویر کا بنانا اور رکھنا ناجائز ہے ان کا ارادہ اور قصد کے ساتھ دیکھنا بھی ناجائز ہے (ستادہ ذہیر اللہ، رسالہ تصویر کا حکم، ص ۱۷)۔

۳- ٹیپ ریکارڈ کے ایسے کیسٹ تیار کرنا جو قطعی و ترجیحی مقاصد، علمی و فنی معلومات، اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل ہوں جائز ہے، لیکن ویڈیو کیسٹ لوری ڈی وغیرہ جو تصاویر پر مشتمل ہوتے ہیں ان کو تیار کرنا نیز استعمال کرنا دونوں ناجائز ہے۔

۴- انٹرنیٹ میں دینی تعلیمات پر مشتمل مضامین داخل کر کے ان کی نشر و اشاعت کرنا جائز ہے، جبکہ مضمون داخل کرنے والا آدمی اپنی تصویر انٹرنیٹ کے ذریعہ نشر نہ کرے۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

ڈاکٹر عبدالمعظم اسلامی  
علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

اسلامی تاریخ کے اولین دور سے اسلامی تعلیمات کی اشاعت و تبلیغ کے لئے دعوت و ابلاغ کے تمام موجود ذرائع کا استعمال ہوتا رہا ہے، خواہ وہ سوت و عکا کا کی گرم، بزماری ہو یا خطابت و شاعری، مجادل و سہلبہ ہو یا موعظت حسنہ۔ جب بات سیف و سنان کی آئی تو راجہ حق میں خیر نکالی سے بھی گریز نہیں کیا گیا۔ اور جب فارس و یونان کی فکری پلغار ہوئی تو علماء اسلام نے ان حاد کو سیکھ کر ان کا ترکی بہ ترکی جواب دیا۔ اس جب مقاومت و مبارزت کی روح مدھم پڑنے لگی، علوم و انکار پر قدغن لگنے لگی اور سائنٹفک ریسرچ و تحقیق کے میدان میں ہم ابناء زمانہ کے مقابلہ سے دست بردار ہو گئے تو اس کا جو انجام ہوا وہ سائنس ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عطا کردہ عقل کو استہکان کر کے کافرو قوتوں نے جو محیر و معقول ایجادات کی ہیں ان کا غیر اسلامی استعمال چنداں باعث حیرت نہیں ہونا چاہئے۔ لاؤ ڈاؤنٹیکر ہو یا ریڈیو، ٹیلی ویژن ہو یا انٹرنیٹ، ان کی بابت ہمارا حکمت خود (Passive) رویہ ماضی میں بھی ہمارے لئے شرمندگی کا باعث بنا ہے اور آئندہ بھی بنے گا، آنے والے طوفان کا مقابلہ ہم شرمسرخ کی طرح ریت میں منہ چھپا کر نہیں کر سکتے، ضرورت اقتدا کی عمل کی ہے، انٹرنیٹ کی ایجاد نے کہہ ارض کو ایک قریہ بلکہ ایک فرقہ میں بدل دیا ہے، اب ہم اس کی پہنچ سے بھاگنا بھی چاہیں تو شاید ممکن نہ ہو، ”خلف ماصفا و دعو ماکندر“ کے اصول پر عمل کرتے ہوئے اس کے مضراثرات سے خود بچتے ہوئے اور اس سے سلسلہ بچنے کی تلقین کرتے ہوئے خود اسی کے ذریعہ اس کا مقابلہ کرنے کی ضرورت ہے، اس تمہید کے بعد دیئے گئے سوالات کے جوابات درج ذیل ہیں:

۱۔ مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریڈیو یا ٹیلیفون کا استعمال کرنا فرض کفایہ ہے تاکہ اس کے ذریعہ حق کی اشاعت، برق باطلہ کی تردید اور ان کی اسلام مخالف نسائی کی کات ہو سکے۔

۲۔ مذکورہ مقاصد کے لئے فی وی انٹرنیشن قائم کرنے یا اس کا کوئی نظم بنانے کی نہ صرف یہ کہ اجازت ہوگی بلکہ ایسا کرنا لازم ہے۔ ”و ما لایتم الواجب الا بہ لہو واجب۔“

۳- تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا، اسلامی ورثہ کی ترویج و اشاعت کے لئے سی ڈی اور سافٹ ویئر کا سہارا لینا از بس ضروری ہے، اور اس کی مخالفت یا اس سے تغافل اہل کفایت کے لئے آخرت میں باز پرس کا سبب بن سکتا ہے۔

۴- انٹرنیٹ اور اس طرح کے دوسرے جدید ترقی یافتہ ذرائع کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانے اور اس کے لئے تک و دو "واعظوا لہم ما استطعتم من قوۃ" کے حکم میں ہوگا جس طرح یونانی انکار کے مقابلہ کے لئے ایک زمانہ میں ہم نے مدارس کے نصاب میں منطق و فلسفہ کو جگہ دی، آج انفارمیشن ٹکنالوجی (IT) کے مہد میں ضرورت ہے کہ دینی مدارس جو دعاۃ تیار کرتے ہیں اپنے یہاں کپیڈ اور انٹرنیٹ کے کورس کو بھی جگہ دیں۔



## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد رشید قادری  
مدرسہ علوم وقف، بہاولپور

اسلام کی تبلیغ اور اس کی تعلیمات کی اشاعت امت مسلمہ پر ہر دور میں فرض ہے، رسول اللہ ﷺ نے اپنے دور کے وہ تمام وسائل و ذرائع ابلاغ کو اسلام کی خاطر استعمال فرمایا جو اس وقت مہیا تھے، اپنے خطبوں، تقریروں، تنبیہات میں گفتگو، مجمع میں خطاب اور خود اور مکاتیب کا استعمال فرمایا۔ اس سے یہ نتیجہ نکلا ہے کہ قیامت تک آنے والے ادوار میں اسلام کی اشاعت کے لئے وہ تمام ذرائع و وسائل اختیار کئے جائیں جو اسلام کی روح اور بنیادی اصول کے خلاف نہ ہوں، یہ تو ایک اصولی بات ہے۔

اب ہم اپنے موجودہ دور کے ذرائع ابلاغ پر نظر ڈالتے ہیں، جو میسجی، وی، وی سی آر، ویڈیو کیسٹ وغیرہ میں جو حقیقی رخ نظر آتا ہے وہ ہے تصاویر کا استعمال، جو اسلام کی روح کے متافی ہے، تصویر اور تصویر سازی کے متعلق رسول اللہ ﷺ کے فرامین و مہد کی شکل میں موجود ہیں۔ چند یہ ہیں:

"عن ابن عباس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول "كل مصور في النار" - قال ابن عباس فان كنت لابد فاعلا فاصنع الشجر ومالا روح فيه - مطلق عليه" (تکون ص ۱۵۵ المساجد ص ۳۸۶)۔

(حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہر تصویر بنانے والے جہنم میں جائے گا، ابن عباس نے فرمایا: اگر تمہیں تصویر بنانی ہے تو درخت اور غیر ذی روح کی بناؤ)۔

"عن ابی هريرة رضي الله عنه الصورة الوايس، فكل شي ليس له وايس ما ليس بصورة" (مسائل

ص ۲۶۲، ۲۶۳)۔

(حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ تصویر حاصل کر کی ہے تو ہر وہ چیز جس میں سرخی نہیں وہ تصویر نہیں ہے)۔

"ار مصور روح لا يكره لانها لا تعبد" (رد المحتار ص ۶۰۷)۔

(غیر ذی روح کی تصویر کر دہ نہیں ہے اس لئے کہ اس کی پرستش نہیں کی جاتی)۔

”لعن اللہ الناظر والمنظور“ (مشکاۃ) اللہ نے دیکھنے والے اور جس کو دیکھا جائے دونوں پر لعنت فرمائی ہے (انجمنی مرد و عورت)۔

ان احادیث اور فقہی عبارات سے یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ اسلام نے تصویر کو حرام قرار دیا ہے، یعنی ذی روح کی تصویر کو، غیر جاندار کی تصویر سازی کی گنجائش ہے، اور الضرورات تلحیح المکھولات کے تحت بعض استثنائی صورتیں بھی ہیں جیسے پاسپورٹ و شناختی کارڈ وغیرہ کے لئے۔ کہ ان ضرورتوں کے لئے دور حاضر کے مفتیان کرام نے جواز کا فتویٰ دیا ہے، اور تقریباً متفق علیہ ہے۔

اس مختصری تہیدی تحریر کے بعد پیش نظر سوالات کے جوابات درج ہیں:

۱۔ مسلمان کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنے کا حکم:

اہل اسلام خود اسلامی ممالک اور اگر ممکن ہو تو دیگر غیر اسلامی ممالک جن میں ان کی رہائش ہو یا نہ بھی ہو ہر صورت میں حق کی اشاعت اور باطل کی تردید کے لئے اور بھی دیگر گونا گوں مفید و نافع مقاصد کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کر سکتے ہیں۔ البتہ جو چیزیں شریعت میں ممنوع ہیں ان کی شریکی اجازت نہیں ہوگی۔

۲۔ ٹی وی اسٹیشن کے متعلق:

ٹی وی اسٹیشن قائم کرنے کی اجازت اس صورت میں بالکل درست ہوگی جبکہ سارے مناظر براہ راست نشر کئے جائیں اور ان کو ظلم میں یا کیسٹ و ٹیپوں میں محفوظ نہ کئے جائیں، اور وہ مناظر بھی خالص اسلامی ہوں یا کم از کم ان میں منوعات کا دخل نہ ہو۔

یا اگر وہ مناظر جو مصور ہیں اور ان کو محفوظ بھی کیا جا رہا ہے تو کسی ذریعہ سے ان چہروں پر جو ان میں موجود ہیں ایسا کٹ کا نشان لگا دیا جائے جس سے چہرہ نمایاں نہ ہوتا کہ مقلوعہ اس کے حکم میں آکر جواز کی صورت میں داخل ہو جائے۔ اس لئے کہ ٹیلی ویژن پر جو کچھ نظر آتا ہے وہ دراصل ٹیلی ویژن کے ذریعہ لے کر دکھایا جانے والا عکس یا نقل ہے۔ لہذا اس کا حکم وہی ہوگا جو ان اصلی مناظر کا ہے کہ جو ٹیلی ویژن پر پیش کئے گئے ہیں (موجودہ زمانہ کے شرعی مسائل کا حل: مولانا برہان الدین ص ۳۵)۔

دوسری جگہ مولانا برہان الدین صاحب لکھتے ہیں: ”اگر ٹیلی ویژن پر براہ راست ایسے مناظر اور پروگرام پیش کئے جائیں جن کا بغیر ٹیلی ویژن کے بھی دیکھنا جائز ہے تو ایسے پروگراموں اور مناظر کا ٹیلی ویژن پر دیکھنا و سننا جائز ہوگا (لا حول و کفرہ ص ۳۶)۔“

۳۔ تعلیمی و تربیتی مقاصد کے لئے کیسٹ تیار کرنا:

الف۔ تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت علمی و فنی معلومات و تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا وہ بھی بالخصوص ٹیپ ریکارڈ کے کیسٹ تو اس کے جائز ہونے میں کوئی مانع نہیں ہے، بلکہ ایسے کیسٹ تو تہادنی مقاصد کے لئے بھی تیار کئے جاسکتے ہیں۔  
ب۔ البتہ ویلے یو کیسٹ اور سی ڈی و سافٹ ویئر کے سلسلہ میں جواز کی صورت اس وقت ہی ہوگی جبکہ اس میں محفوظ کئے جانے والے مناظر میں ذی روح کی تصاویر نہ ہوں، یا اگر ہوں تو کسی تکنیکی طریقہ سے انہیں ”مفلووع الاراس“ سرکشیدہ کر دیا جائے۔

۴۔ انٹرنیٹ وغیرہ کا اسلامی مقاصد کے لئے استعمال:

الف۔ انٹرنیٹ کا وہ نظام جو تصویروں سے خالی ہو اس کا استعمال دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کے لئے جائز و درست بلکہ اس وقت مطلوب ہے۔  
ب۔ انٹرنیٹ پر جس وقت طریقین سے گفتگو ہو رہی ہو اور طریقین کی تصویریں بھی آنے والے نظر آرہی ہوں اور مرد مرد یا عورت عورت کو دیکھ رہی ہو تو یہ صورت بھی جائز ہوگی، اور اگر غیر جنس ہو تو غرض ہر کا حکم ہوگا۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقصد کے لئے استعمال

مولانا محمد رفیع قاسمی  
درس اسلامیہ، فکریہ اور اسلامیہ تعلیمات

استیعاب دین کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا:

آج سائنس، ٹکنالوجی اور مشینری کے انجینیئر نے مادی عالم کی مسافتیں سمیٹ دی ہیں، بلکہ مذہب کے براہِ کردی ہیں کہ آدھی تصویر سے بھی کہیں کم وقت میں عالم کے ایک کنارے کی خبر دوسرے کنارے تک اور ایک بات اور دوسرا تک پہنچ جاتی ہے، اس کے جو وسائل و ذرائع ایجاد ہوئے ہیں اور ہوتے جا رہے ہیں، مادی توانائی ضروریات میں تو کام لیتا ہی ہے اس سے بڑھ کر آج یہ وسائل و آلات اشخاص و جماعتوں و تحریکات کے نظریات و افکار کے فروغ و اشاعت کا بہترین ذریعہ بن چکے ہیں، ان نظریات و افکار کو پھیلانے کے لئے پہلے بھی بہت سے ذرائع اپنائے جاتے تھے مگر آج جو سہولتیں ہو گئی ہیں ان کی وجہ سے ان وسائل کا استعمال واسطہ امیج کم اور فاصلہ زیادہ ہو رہا ہے، بلکہ شاید یہ کہنا ہیجانہ ہو گا کہ غلط کے مقابلہ میں صحیح کے لئے بعض ذرائع کا استعمال صفر کے درجہ میں ہیں۔ شرعی نقطہ نظر سے مسلمانوں کے لئے خود اپنا کئی ریڈیو اسٹیشن قائم کرنے کی اجازت ہے، اس میں کوئی عوائق و محاذات حائل نہیں ہے، درحقیقت ریڈیو کی حقیقت ذریعہ ابلاغ اور ایک آلہ کی ہے، جس کے ذریعہ ہم اپنی بات دور دور تک پہنچا سکتے ہیں، جہاں تک فیس ریڈیو کا مسئلہ ہے اس کے ذریعہ اپنی بات دور تک پہنچانے کا سوال ہے اس میں کوئی عیب نہیں ہے۔

دلائل و حجج:

”واعلموا انہم ما استطعتم من قوۃ ومن دھاط الخیل لرحیون بہ علوا للہ وعلوکم و آخرین من ذولہم لا تعلموہم“ (سورۃ انفلہ ۶۰) (اور جس قدر تم سے ہو سکے قوت سے تمہارا سے اور پہلے ہوئے گھوڑوں سے، سامانِ درست رکھو کہ اس کے ذریعہ سے تم اپنا عیب بجائے رکھو ان پر جو کہ کفر کی وجہ سے اللہ کے دشمن ہیں اور تمہارے

دشمن ہیں، اور ان کے علاوہ دوسروں پر بھی جن کو تم باطمینان نہیں جانتے ان کو اللہ ہی جانتا ہے اور اللہ کی راہ میں جو کچھ بھی خرچ کرو گے وہ تم کو پورا پورا دے دیا جائے گا اور تمہارے لئے کچھ کی بات ہوگی۔

۲- ”وَلَا تَسْتَوُوا بِالَّذِينَ بَاءَ بِنَفْسِهِمْ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ“ (سورہ بقرہ ۴۱، ۴۲) اور مت لو بمقابلہ میرے احکام کے معاوضہ فقیر کو اور خاص مجھ ہی سے پورے طور پر: اور اور غلو طامت کرو حق کو ناحق کے ساتھ اور پوشیدہ بھی مت کرو حق کو جس حالت میں کہ تم جانتے ہو۔

”اتَّخَذُوا النَّاسَ بِالْبُيُوتِ وَمَنَاسِكِهِمْ وَتَكْتُمُونَ الْكُتُبَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ“ (سورہ بقرہ ۴۴) (کیا غضب ہے کہ کہتے ہو اور لوگوں کو نیک کام کرنے کو (نیک کام کرنے سے مراد رسول اللہ ﷺ پر ایمان لانا ہے) اور اپنی خبر نہیں لیتے حالانکہ تم علالت کرتے رہتے ہو کتاب کی تو پھر تم اتنا بھی نہیں سمجھتے)۔

تشریح: اس آیت ۴۱ میں اللہ تعالیٰ کی آیات کے بدلے میں قیمت لینے کی ممانعت کا مطلب وہی ہے کہ جو آیت کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں کو مرضی اور ان کی اغراض کی خاطر اللہ تعالیٰ کی آیات کا مطلب غلط بتلا کر یا چھپا کر لوگوں سے پیسے لئے جائیں، یہ فعل باجماع است حرام ہے۔ آیت ۴۲ سے ثابت ہوا کہ حق بات کو غلط باتوں کے ساتھ گڈل کر کے اس طرح پیش کرنا جس سے غلط مغالطہ میں پڑ جائے جائز نہیں، اسی طرح کسی خوف یا طمع کی وجہ سے حق بات کا چھپانا بھی حرام ہے۔ آیت ۴۴، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ مدینہ کے علماء یہود اپنے اپنے رشتہ داروں کو جو مسلمان تھے نصیحت کیا کرتے تھے کہ تم محمد ﷺ کی پیروی کرتے رہو، اسی آیت ۴۴ میں ان کے اس فعل شیع پر ملامت کی گئی ہے کہ دوسروں کو تو رسول اللہ ﷺ کی پیروی کی تلقین کرتے ہیں اور اپنی خبر نہیں لیتے کہ کفر و سرکشی پڑنے ہوئے ہیں (معارف القرآن ۱/۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴)۔

ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ و دیگر ذرائع ابلاغ وغیرہ قائم کرنے کی حقیقی و واقعی مراد اسلام کی ترویج، اشاعت، اذاعت ہے تو بلاشبہ اور بغیر تذبذب و تردد کے ان تینوں کے لئے اپنا ٹی اے اینٹیشن و مراکز قائم کرنا امر مستحسن اور مباح ہے، اللہ تعالیٰ اور رسول اکرم ﷺ کی کلی طور پر بھی تابعداری مقصود ہے، ذاتی غرض و غایت کچھ نہیں ہے تو مباح ہے، اور اگر اس سے اسلام کی آڑ میں اپنی ذاتی غرض و غایت اور مقاصد و نیوے مقصود ہو تو مکروہ ہے۔

۳- ”وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى“ (سورہ نجمہ ۳۱) اور جو کچھا آسمانوں اور زمین میں ہے وہ سب اللہ ہی کے اختیار میں ہے، انجام کار یہ ہے کہ برا کام کرنے والوں کو ان کے برے کام کے عوض میں خاص طور کی جزا دے گا، اور نیک کام کرنے والوں کو ان کے نیک کاموں کے عوض میں جزا دے گا۔

## تشریح:

ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ وغیرہ ذرائع ابلاغ میں خرس خرس کوئی سقم اور عیب نہیں ہے جب مسلمان ان سے اسلامی تہذیب و تمدن، اسلامی تعلیمات و تعلیمات قرآن و حدیث کی تشریحات و توضیحات، سیر و تاریخ کے واقعات، حمد و نعت کے گلدستہ تراشے جو ہمیں کھینچے نشر کرتے رہیں گے تو خود کار طریقے پر یورپ و امریکہ کے ہمارے فزائش و مگرات جہاں مانتورا ہو جائیں گے۔

۴- حدیث ۵۷۰۶: "تفکروا فی الخلق ولا تفکروا فی الخالق فانکم لا تقدرون للہ" (کذاہر) ۱۰۶۴-۱۰۶۵: "تفکروا فی الخلق ولا تفکروا فی الخالق فانکم لا تقدرون للہ" (کذاہر) ۱۰۶۴-۱۰۶۵۔

(خلوق کے بارے میں فکر کیا کرو اور خالق کے بارے میں غور و فکر نہ کیا کرو، کیونکہ تم لوگ ان کی قدرت و طاقت کا اندازہ نہ کر پاؤ گے)۔

۵- حدیث ۵۷۰۷: "تفکروا فی آلاء اللہ تعالیٰ ولا تفکروا فی اللہ" (اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں فکر کیا کرو اور ان کی ذات پر کلمات میں غور و فکر نہ کیا کرو)۔

عصر قدیم و عصر ماضی کی جمیع انواع و اقسام کی اختراعات و اکتشافات اور مصنوعات و ایجادات سب اللہ تعالیٰ کی نعمت عظمیٰ میں داخل و شامل ہیں قرآن کریم نے دعوت، تبلیغ، تخریث کا حکم دیا ہے، لیکن اس کی کوئی صورت و شکل نہیں متعین کی گئی، یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ذرائع مختلف زمانہ میں بدلتے رہیں گے، ہم لوگ سائنس و ٹکنالوجی دور میں ہیں، ہمیں بھی اسی دور کے آلات اور ذرائع استعمال کرنے ہوں گے تب کہیں جا کر مذہب باطلہ کا مقابلہ کر سکیں گے۔

۶- "من استطاع منکم ان ینفع اخاه فلیفعل" (مسلم ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲،

## ۲۔ تبلیغ دین کے لئے ٹیلی ویژن اسٹیشن قائم کرنا:

مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں جہاں ٹی وی اور اس سے استعمال و استفادہ عام ہے، اور اس کو مختلف تحریکات و تنظیموں نے اپنے مقاصد و نظریات کی اشاعت کے لئے آگے کاربند رکھا ہے، وہاں مذکورہ بالا مقصد اور نظام کے تحت ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا کوئی دیگر قلم بنانا میرے نزدیک شرعی نظر سے کوئی قباحت و شاعت نہیں ہے۔

اور شریعت کی حدود میں رہ کر مع شرائط تبلیغ دین کے لئے ٹیلی ویژن اسٹیشن قائم کرنا بلاشبہ حلال و جائز ہے، اس کے دلائل الجواب الاول ”تبلیغ دین کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا“ کے تحت ذکر کیا جا چکا ہے۔

مسلمانوں کے مفاد اور اسلام کی اشاعت و اذاعت کی خاطر مسلمانوں کو ان مخصوص مقاصد حسہ کے لئے اپنا ذاتی ٹی وی اسٹیشن، ریڈیو اسٹیشن، انٹرنیٹ اسٹیشن قائم کرنا جو اشاعت لٹھواؤ و مکررات سے پاک و صاف ہو بلکہ جذب و ترور کے جائز اور حلال ہے، کیونکہ شریعت مطہرہ کا اصول ”سد ذریعہ“ بھی ہے اور ”فتح ذریعہ“ بھی ہے، اگر ٹی وی، ریڈیو، انٹرنیٹ کا استعمال مقاصد خیر کے لئے کرنا مقصود ہے تو جائز ہوگا اور اگر اس کا استعمال مصیبت کے لئے ہو تو اگرچہ نفس ریڈیو، ٹی وی، انٹرنیٹ وغیرہ میں کوئی عیب نہیں لیکن مصیبت کا دروازہ روکنے کے لئے اس کا استعمال ممنوع ہوگا۔

## ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ کے احکام:

ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ کا استعمال اگرچہ عام حکومتوں اور عوام کی بے لوثی سے عرب اخلاق اور غیر شرع چیزوں میں زیادہ کیا جا رہا ہے، لیکن خبروں اور دوسری مفید اور جائز معلومات کا درجہ بھی اس میں خاص اہمیت رکھتا ہے، اس لئے اس کا حکم فتح ذریعہ اور سد ذریعہ کا ہے کہ جائز کاموں میں اس کا استعمال جائز اور ناجائز کاموں میں ناجائز ہے اور اس کی صنعت و تجارت مطلقاً جائز ہے، بشرطیکہ اپنی نیت جائز کاموں کی ہو، اگرچہ خریدنے والا اس کو ناجائز میں استعمال کرے (مستفاد سورہ جبرہ: ۱۱۱، ۱۱۳، سورہ نساء: ۸۷، ۸۸، سورہ انعام: ۱۰۹)۔

اسلام کی ترویج و اشاعت کے لئے حدود شرع میں رہ کر ان تینوں مذکورہ بالا کے لئے مراکز و اسٹیشن بنانا جائز ہے، قرآن و حدیث کتب فقہ کی درجہ گردانی کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ مفاد اسلام کی خاطر شرعی نقطہ نظر سے اس میں کوئی قسم نہیں، میرے نزدیک جائز ہے اور یہ میری ذاتی رائے ہے۔

۳۔ قطعی و ربہنی مقاصد کے تحت قرآن و حدیث، فقہ و فتاویٰ، سیرت و سوانح، تاریخ و جغرافیہ، اصول حدیث، اصول تفسیر، اصول فقہ، عقائد، اخلاقیات، معاشرت، معاملات، سیاسیات، اسلامیات کے ہر موضوع کی، حلال و حرام کے ہر موضوع کی، درس و تدریس کے ہر وسائل کے جمالیات کی، تجارت، زراعت، اقتصادیات، معاشیات، علمی و فنی

معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر کیسٹ تیار کرنا، خواہ شپ ریکارڈز یا کمپیوٹر سروسٹ، وی سی آر، سی ڈی، ویڈیو کیسٹ، سافٹ ویئر ہوں جب کہ آج کی علمی دنیا میں بھی ان کی اہمیت و افادیت بہت زیادہ محسوس کی جا رہی ہے اور ان کا استعمال بڑھتا جا رہا ہے۔ ایسی وجہ حد و شریعت میں رہ کر تمام قشیب و فراز کو سامنے رکھتے ہوئے فتح ذریعہ اور سد ذریعہ کا حکم لگا کر جواز کا فتویٰ دیا جائے تو بہتر ہے، آدمی حرام کام کرنے سے بچ جائے گا اور اب تو جہ صرف حلال کام کرنے کی طرف ہو جائے گی، ان تمام آلات کو اگر جائز کاموں کے لئے استعمال کیا جائے تو بلاشبہ جائز ہے۔

### آلات و ایجادات جدیدہ کے احکام:

آلات جدیدہ کے احکام کے سلسلہ میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع دہلوی نے تفصیلی کام اپنی کتاب "آلات جدیدہ کے شرعی احکام" میں کیا ہے، انہیں کی زبانی ملاحظہ فرمائیے:

۱۔ "جو آلات ناجائز اور غیر مشروع کاموں ہی کے لئے وضع کئے جائیں، جیسے آلات قدیمہ میں ستار، ڈھول، وغیرہ اور آلات جدیدہ میں اسی قسم کے آلات لمبو و لعب ان کی ایجاد بھی ناجائز ہے، صنعت بھی، خرید و فروخت بھی اور استعمال بھی۔"

۲۔ جو آلات جائز کاموں میں بھی استعمال ہوتے ہیں، ناجائز میں بھی، جیسے بجلی، اسلحہ، اسلام کی تائید و حمایت میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں، مخالفت میں بھی، ٹیلی فون، تار، موٹر، ہوائی جہاز، ہر قسم کی جائز و ناجائز، عبادت و معصیت میں استعمال ہو سکتے ہیں، ان کی ایجاد، صنعت، تجارت جائز کاموں کی نیت سے جائز ہے، اور جائز کاموں میں ان کا استعمال بھی جائز ہے، حرام اور معصیت کی نیت سے بنایا جائے یا اس میں استعمال کیا جائے تو حرام ہے۔

۳۔ ایسے آلات جو اگرچہ جائز کاموں میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں، لیکن مادۃً ان کو لمبو و لعب اور ناجائز کاموں ہی میں استعمال کیا جاتا ہے، جیسے گراموفون وغیرہ، ان کا استعمال ناجائز کاموں میں تو ناجائز ہے ہی، جائز کاموں میں بھی ان کا استعمال کراہت سے خالی نہیں، جیسے گراموفون میں قرآن کا ریکارڈ سننا بھی مکروہ ہے، کیونکہ یہ کام اگرچہ اپنی ذات میں جائز بلکہ موجب ثواب ہے، لیکن جس آئے کو عادی لمبو و لعب اور طرب کے کاموں میں استعمال کیا جاتا ہے ان میں قرآن منہا قرآن کو لمبو و لعب کی صورت دینا اور ایک قسم کی بے ادبی ہے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۲۰، ۱۲۱) مفتی محمد شفیع دہلوی، مکتبہ ضمیمہ شاہ نجف چک گل محسن، دہلی، ص ۲۔

دراصل وی سی آر، ویڈیو کیسٹ، سی ڈی، سافٹ ویئر وغیرہ کی ایجاد و فراہم و مخرجات کے لئے کی گئی ہے، اس لئے اس کی حرمت میں کوئی شک نہیں ہے، نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر وہ چیز جس سے آدمی کی اولاد کھیلے یا اس پر فریفتہ





## انٹرنیٹ اور دیگر آلات جدیدہ

مولانا غفر عالم دہلوی  
اشرف العلوم کمپنوں، بیجا پور

۱- زمانہ تصور سے زیادہ ترقی کر چکا ہے، ہر ایجاد نے کھلی ایجاد کو پیچھے چھوڑ دیا ہے، ریڈیو، ٹی وی، فون، موبائل اور سب سے بڑھ کر انٹرنیٹ ایسے آلات ہیں کہ جن کے ذریعہ دنیا کی خبر ایک کونے سے دوسرے کونے تک منٹوں بلکہ سیکنڈوں میں پہنچ رہی ہے۔

لہذا مسلمانوں کا خود اپنے دینی و اسلامی اور فرقہ باطلہ کی تردید، اور اسلام پر ہونے والے حملے کا روک تھام اور اس سے بچے دیگر مقاصد حلت کے لئے ریڈیو، اسٹیشن کا قیام جائز ہی نہیں بلکہ مستحسن اور نعمت خداوندی کی قدر شناسی ہوگی جبکہ ہم مسلمانان ایسے دور سے گزر رہے ہیں کہ جہاں ریڈیو اور ٹی وی کا استعمال افعال غیر مشروع لہجہ و لعبہ وغیرہ میں موصوف اور ہا ہے اور دشمنان اسلام ہمارے مذہب و شریعت اور اس کی تعلیمات کی تصویر غلط رنگ سے پیش کر رہے ہیں، تو اپنے وقت میں مسلمانوں اور خاص طور پر دینی رہنماؤں پر واجب ہو جاتا ہے کہ اسلام کی سچی تعلیمات و ہدایات لوگوں کے سامنے لائیں اور اسلام پر ہونے والے شکوک و شبہات کو دور کریں۔

مرسلہ سوال ۳ کے اول شق یعنی نیپ ریکارڈ سے قطعی و ترقیتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و ترقیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنے کا حکم مذکورہ بالا جواب سے روشن ہے، اس طرح کے کیسٹوں کے ناجائز ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، چنانچہ مفتی محمد شفیع صاحب علیہ الرحمہ سے کیسٹ کے ذریعہ تلاوت اور تقریر وغیرہ سننے کے متعلق سوال کیا گیا تو فرماتے ہیں:

”اس مشین پر تلاوت قرآن اور دوسرے مفید مضامین کو پڑھنا اور اس میں محفوظ کرنا جائز ہے، یہ بھی ظاہر ہے کہ جب اس میں پڑھنا جائز ہے، تو سننا بھی جائز ہے شرط یہ ہے کہ ایسی مجلسوں میں نہ سنا جائے جہاں لوگ اپنے کاروبار یا دوسرے مشاغل میں لگے ہوں سننے کی طرف متوجہ نہ ہوں ورنہ بجائے ثواب کے گناہ ہوگا“ (آفت جدیدہ کے شرعی احکام ص ۲۰۷، مطبع مکتبہ برت النبی، بیجا پور)۔

۲- جو مقاصد ریڈیو میں ہیں اور جن مقاصد غریبی و جبر سے ریڈیو انٹیشن قائم کرنا جائز قرار دیا گیا انہیں مقاصد کے پیش نظر ٹیلی ویژن انٹیشن کا جواز اور اس کا استعمال درست ہونا چاہئے، لیکن سوال یہ ہے کہ ٹیلی ویژن کے پردے پر پروگرام اور اس پر واقع ہونے والی تصاویر کی نوعیت اور شرعی حیثیت کیا ہوگی؟ مانا کہ پردہ پر پروگرام امر مشروع اور اسود حسنہ پر مشتمل ہوگا۔ یہ بات ظاہر ہے کہ ذی روح کی تصویر جائز نہیں مگر چہ اس کے عکس میں (جو آئینہ یا پانی وغیرہ میں آجائے) کوئی شرعی تباہت نہیں، چنانچہ ملتفی شفع صاحبؒ لکھتے ہیں:

”فولو کی تصویر کو بھی عام تصویروں کی طرح شرعاً ناجائز قرار دیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ جب تک عکس تھا جیسے آئینہ اور پانی میں ہوتا ہے، اس وقت تک جائز تھا، اور مسالہ کے ذریعہ سے اس کو پائیدار بنایا گیا تو یہی تصویر ہے اور اس طرح پائیدار بنانا تصویر کشی ہے“ (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۳۶، ۱۳۷)۔

ٹیلی ویژن پر عکس اور تصویر دونوں آجائے ہیں، خبر نشر کرتے وقت حکم ہیچہ موجود رہتا ہے، بجلی اور مشینوں کے ذریعہ اس کا عکس پردہ پر آنے لگتا ہے، اور بسا اوقات ویڈیو کیسٹ کو (جس میں انسان کی حرکت اور اس کی تصویر نقش کی جاتی ہے) ٹیلی ویژن اور اس کے آلات میں سیٹ کر دیا جاتا ہے، اب انسان کی حرکت اور اس کے الفاظ اور اس کی صورت پردہ پر آنے لگتی ہے، کیا یہ صورت تصویر میں داخل ہو کر ناجائز قرار پائے گی۔

حضرت تھانویؒ بالکھوپ کے پردہ پر غطاء اسلام، شاہان اسلام اور رہنمایان اسلام کی تصویریں متحرک ہوتی ارنے..... کے سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

شریعت اسلامیہ میں جاندار کی تصویر بنانا مطلقاً معصیت ہے، خواہ کسی کی تصویر ہو اور خواہ مجسمہ ہو یا غیر مجسمہ (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۳۸)۔

اس مقام پر حضرت تھانوی (ص ۱۳۸ تا ۱۵۲) پانچ صفحات میں گفتگو فرمائی ہے۔

بہر صورت ایسا ٹیلی ویژن انٹیشن کا قیام جو دین کی شرعاً اشاعت کے لئے ہو اور جس کے پردے پر ہیچہ موجود حکم کا عکس آدے تو اس کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہونا چاہئے۔ ہاں اگر پردے پر سارے پروگرام شریعت کے دائرے میں ہوں، کوئی مانع شرعی موجود نہیں، صرف یہ فرامی ہے کہ پردے پر حکم جو موجود نہیں ہے اس کی تصویر یونے اور انہماق و تقسیم کا کام انجام دے رہی ہے، مگر کیا ایسا اور اس طرح کا ٹیلی ویژن پروگرام (جو قبیحہ یعنی تصویر اور فولو پر مشتمل ہے) ناجائز ہوگا؟ اور کیا ضرورت میں داخل کر کے جائز قرار دیا جاسکتا ہے؟ ضرورت ہے کہ سارے علماء و مفتیان کرام اس پہلو پر غور و فکر کریں گے۔

۳- میرے خیال میں مذکورہ پہلو کے جواز یا عدم جواز ہی کے فیصلہ پر سوال ۳ سے متعلق ویڈیو کیسٹ، سی ڈی، اور سافٹ ویئر کا جواب موقوف ہوگا۔

۴- ”انٹرنیٹ“ بے شمار تجارتی و صنعتی بلکہ دنیا میں ہر چھوٹے بڑے سبھی قسم کے بے شمار پروگرامس اس میں موجود ہیں، اس طرح انٹرنیٹ نے پوری دنیا کو ایک آفس بنا دیا ہے، اس کے ساتھ انسان کی شریک طبیعت نے اس کا ایسا استعمال کیا ہے کہ شیطان بھی شرمندہ اور محو حیرت ہے۔

انٹرنیٹ کے تعارف اور اس کے پروگرام کو دیکھ کر چہ چہا ہے کہ مجموعی اعتبار سے انٹرنیٹ مریاتی، ہلاشی تصاویر بلکہ ہیں کہ لہجے کہ اس پر شیطانی قبضہ ہے، اس کے مقابلہ میں جائز و مباح پروگرام کم سے کم ہیں۔ کیا انٹرنیٹ اپنی ذاتی و وضعی حیثیت سے آلہ لہو و لعب ہے یا ایسا نہیں؟ حضرت مفتی شفیع صاحب نے آلات جدیدہ کی تین قسمیں فرمائی ہیں:

۱- جو آلات ناجائز اور غیر مشروع کاموں کی لئے وضع کئے جائیں جیسے آلات تدریس میں ستار، اڑھوگی، وغیرہ اور آلات جدیدہ میں اسی قسم کے آلات لہو و لعب، ان کی ایجاد بھی ناجائز، صنعت بھی، خرید و فروخت بھی اور استعمال بھی۔

۲- جو آلات جائز کاموں میں استعمال ہوتے ہیں ناجائز میں بھی، جیسے جنگی اسلحہ کہ اسلام کی تائید و حمایت میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں، مثال کے طور پر، ہوائی جہاز، ہر قسم کی جائز و ناجائز، عبادت و معصیت میں استعمال ہو سکتے ہیں، ان کی ایجاد، صنعت، تجارت، جائز کاموں کی نیت سے جائز ہے اور جائز کاموں میں ان کا استعمال بھی جائز ہے، حرام اور معصیت کی نیت سے ہٹایا جائے، یا اس میں استعمال کیا جائے تو حرام ہے۔

۳- ایسے آلات جو اگرچہ جائز کاموں میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں لیکن عادتاً ان کو لہو و لعب اور ناجائز کاموں میں استعمال کیا جاتا ہے جیسے گراموفون وغیرہ، ان کا استعمال ناجائز کاموں میں ناجائز ہے ہی جائز کاموں میں بھی ان کا استعمال کراہت سے خالی نہیں، جیسے گراموفون میں قرآن کا ریکارڈ سننا بھی مکروہ ہے کیونکہ یہ کام اگرچہ اپنی ذات میں جائز بلکہ موجب ثواب ہے، لیکن جس آلے کو عادتاً لہو و لعب اور طرب کے کاموں میں استعمال کیا جاتا ہے اس میں قرآن سننا، قرآن کو لہو و لعب کی صورت میں ایک قسم کی بے ادبی ہے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۵، ۱۶، مکتبہ سیرت انجمن المدینہ)۔

ان تینوں کی قسم میں سے دوسرے قسم میں ”انٹرنیٹ“ کا داخل ہونا معلوم ہوتا ہے، اس لئے فی غصہ وہ مباح اور جائز ہے، آلات لہو و لعب میں سے نہیں، یہاں غلط پروگرام دینے سے غلط اور صحیح درست پروگرام دینے سے جائز اور صحیح ہوگا۔ اس میں کوئی کلام نہیں ہونا چاہئے کہ انٹرنیٹ میں اسلام کا تعارف اور اس کی تعلیمات انٹرنیٹ کے ہیڈ کوارٹر میں حوالہ کرنا ناجائز ہوگا۔

کیا اس اسلامی تعلیمات کو دیکھنے اور سیکھنے کے لئے ”انٹرنیٹ“ لگانے کی عام اجازت دی جاسکتی ہے۔ انٹرنیٹ ایسا آلہ کہ جس پر ان امور کا قبضہ و دخل ہے جو شرعاً منکر و حرام ہیں۔ انٹرنیٹ پر اسلامی احکام اور اس کی تعلیمات کے دیکھنے اور اس کے سیکھنے کا نیک جذبہ کیوں نہ ہو بھر بھی اس انٹرنیٹ پر دوسروں کے دیئے گئے پروگرام جو فحاشی و عریانی پر مشتمل ہے اس سے نہیں بچا جاسکتا، ایک نین و بانے سے کئی طرح کے مریاتی و فحاشی کا سامنا کرنا پڑتا ہے، اس لئے مدلل و ریو انٹرنیٹ لگانے کی اجازت کسی قیمت پر نہیں دی جاسکتی۔

ہاں اگر یہ معلوم ہو جائے کہ انٹرنیٹ پر دیئے گئے پروگرام اسلامی تعلیمات کی غلط تصویر پیش کرتا ہے، اس کا صحیح تعارف نہیں کرایا گیا ہے، اسلام کی صورت مسخ کر کے پیش کی گئی ہے تو ایسی صورت میں صرف خاص لوگوں کو ضرورت حفاظت دین کی وجہ سے یہ اجازت ملنی چاہئے کہ وہ انٹرنیٹ لگائیں تاکہ یہ فیصلہ کریں کہ کہاں کہاں پر اسلامی پروگرام کو غلط پیش کیا گیا ہے، تاکہ ابطال باطل اور احقاق حق کے فریضہ کو انجام دیا جاسکے۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا نعیم اختر قاسمی سیلی

جامعہ عربیہ اسلامیہ علوم دہلی

اہل علم پر یہ بات غفلت نہیں کہ اسلام نے قدم بڑھانے ہر ترقی کرنے، نئی نئی چیزیں ایجاد کرنے اور اسرار کائنات کا پتہ لگانے پر نہ صرف کوئی روک نہیں لگائی بلکہ اس کی حوصلہ افزائی کرتے ہوئے اس کی ترغیب بھی دی ہے، بشرطیکہ شرعی حدود کی رعایت کی جائے، مگر مقامِ انسوس ہے کہ نئی ایجادات اور انکشافات میں غیر قومیں تو پیش پیش ہیں اور قومِ مسلم ان کی تقلید پر ہی اکتفا کرتی ہے، یہی وجہ ہے کہ بہت سی مفید اور کارآمد چیزیں ایجاد ہو گئیں تاہم ان کے استعمال کا کوئی ضابطہ مقرر نہیں کیا گیا، اور نہ ہی، معاشرتی، اخلاقی اور روحانی قدروں کی رعایت نہ کی گئی جس کی وجہ سے آج وہ مفید چیزیں بھی مضر بن گئیں اور ان کے اثر سے آج پوری دنیا طبعی بے چینی، اخلاقی کراہت، جنسی بے راہروی اور قتل و غارتگری کی آماجگاہ بن گئی ہے۔

ایک مسلمان جب اس نوا ایجادی کے مفید اور کارآمد پہلو پر نظر کرتے ہوئے اسے استعمال کرنے کی سوچتا ہے تو اس کی نگاہ اس کے مضرت دہاں پہلو پر بھی پڑتی ہے، تو وہ اس سے باز رہتا ہے، اور بطور سد ذریعہ اس سے بچی کھا جاتا ہے کہ اس کا استعمال درست نہیں ہے۔

یہ بات بخوبی معلوم ہے کہ شریعت کے ضمنی قواعد کے تحت ایک اہم قاعدہ ”سد ذرائع“ کا بھی ملتا ہے، یعنی ایک چیز فی نفسہ جائز اور مباح ہو مگر کسی مفسدہ کا سبب بننے کی وجہ سے اسے بھی حرام قرار دے دیا گیا ہو، قرآن و حدیث کے بہت سارے احکام کی بنیاد اسی اصل پر ہے، مثال پیش کرنے کی ضرورت نہیں، البتہ غیر منصوص اور پیش آمدہ مسائل کو سد ذریعہ کے تحت جائز و ناجائز قرار دینے کے لئے فقہاء کرام نے اس اصل پر جن احکام منصوص میں غور و فکر کر کے سد ذریعہ کے چار درجات بیان کئے ہیں:

- ۱- جو عینی طور پر مفسدہ کا سبب بنے، ۲- جو اکثر و بیشتر مفسدہ کا سبب بنے، یہ دونوں درجے بالاتفاق معتبر ہیں، ۳- جو بکثرت مفسدہ کا سبب بنے مگر اکثر نہیں، یہ درجہ مختلف ہے، امام ابو حنیفہ و شافعی کے نزدیک معتبر ہے جبکہ امام مالک و احمد کے نزدیک اس کا اعتبار نہیں، ۴- جس کا مفسدہ کا ذریعہ بنانا عام ہو، یہ درجہ بالاتفاق معتبر نہیں (مسل غنایا، ذریعہ، ص ۱۷۳)۔

سذ ذریعہ کے ان چاروں درجات کی روشنی میں یہ ضابطہ نکلا ہے کہ جس چیز کے اندر خیر کا پہلو غالب ہو وہ جائز اور درست ہے اور جس کے اندر شر اور معصرت کا پہلو غالب ہو وہ ناجائز اور حرام ہے، اور اسی کے متعلق فقہاء کا کہنا ہے کہ "دفع المضرة أولى من جلب المنفعة"۔

اس سے قبل جب ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ کی ایجاد ہوئی تھی تو اس وقت کے علماء نے ابتداً سذ ذریعہ کے اسی ضابطہ کے پیش نظر اس کے استعمال کی اجازت نہ دی تھی، مگر جب علمۃ الناس اس میں متلا ہوتے ہی گئی اور ان کے اخلاق و کردار میں بگاڑ پیدا ہونے لگا تو انہیں صحیح رخ پر لانے کے لئے علماء نے مناسب سمجھا کہ اسی آلہ کو جو فی غلبہ فحش نہیں، دینی مقاصد میں استعمال کیا جائے، چنانچہ اسلامی تعلیمات پر مشتمل اور معلوماتی پروگرام ریڈیو اسٹیشن سے نشر کرنے کی اجازت دی، اور عملی طور پر خود اس میں حصہ لیا، تلاوت قرآن اور دینی اور معلوماتی پروگراموں کو کیسٹ میں محفوظ کیا، پھر خود سنا اور دوسروں کو بھی سننے کی ترغیب دی۔

ریڈیو لیب ریکارڈ کے بعد سائنس نے ترقی کر کے کچھ ایسی چیزیں بھی ایجاد کر لیں جن میں آواز کے ساتھ بولنے والے کی تصویریں بھی سامنے آتی ہیں جیسے ٹی وی اور وی سی آر وغیرہ، ان کے استعمال کے نتیجہ میں پیدا ہونے والی دینی، اخلاقی، اور جسمانی تباہی و بربادی سے کس کو انکار ہے؟ ان کے معر اور تباہ کن نتائج کو دیکھتے ہوئے علماء نے اسے ناجائز قرار دیا تھا۔

لیکن اب اہم سوال جیسا کہ سوالنامہ میں بیان کیا گیا ہے یہ ہے کہ کیا جبکہ ٹی وی، وی سی آر وغیرہ گھر گھر عام ہو رہے ہیں اور انٹرنیٹ سسٹم بھی تیزی سے پھیل رہا ہے، اور عوام تو عوام بہت سے خواص بھی (بھیلہ غرض صحیح) اس میں مبتلا ہوتے جا رہے ہیں، مزید برآں اسلام دشمن طاقتیں ان آلات کو اپنے دین کی تبلیغ و ترویج کے لئے بھی استعمال کرنے لگی ہیں ان کے ذریعہ اسلام کے خلاف کج چڑا چھالے جا رہے ہیں اور اسلام پر اعتراض کئے جا رہے ہیں اور یہ چیزیں استعمال کرنے والے سادہ لوح مسلمان اسلام کے متعلق بدگمانی اور شکوک و شبہات کا شکار ہو کر اسلام کو ہی سلام کر سکتے ہیں، ایسی صورت حال میں ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ کی طرح کیا اسے بھی صحیح رخ دے کر اس میں عملی طور پر حصہ لیا جائے اور دین کے خلاف ہونے والی یلغار کو روکا جائے؟؟

اس مسئلے کو حل کرتے وقت فقہاء کے بیان کردہ ضابطہ "الضرور الأشد يزال بالضرور الأخف" اور "يختار أهون الشرين" کو پیش نظر رکھنا چاہئے، اور "أهون الشرين" کو معلوم کرنے کے لئے ضروریات دین کی ترتیب اور مدارج شریعت کو دھیان میں رکھنا ہوگا، ضروریات دین میں سب سے مقدم حفظ دین ہے، پھر علی الترتیب حفظ جان، عقل، نسل اور مال ہے۔

میرا مطلب یہ نہیں کہ ٹی وی وغیرہ کے استعمال کی کئی چھوٹ دے دی جائے بلکہ حسب ضابطہ "الضرورة تقتل" بقدر ہا "انہیں ٹکوں میں اجازت دی جائے جہاں ان آلات کو مکمل گانے بجانے اور لہو لہب ہی کے لئے استعمال نہ کیا جاتا ہو بلکہ سنجیدگی کے ساتھ دینی اور معلوماتی پروگرام سنے اور دیکھے جاتے ہوں اور اپنی ذہنی انجمنوں اور پریشانوں کا علاج کیا جاتا ہو، یہ بھی اس شرط کے ساتھ کہ پہلے اسے سچ رخ دیا جائے، اور ٹی وی انٹکشن قائم کر کے دینی، اصلاحی اور معلوماتی پروگرام پیش کئے جائیں، بلا سچ رخ دینے اس کا استعمال ناجائز ہوگا۔

برصغیر ہند پاک میں ناچ کے نزدیک اس کی ابھی ضرورت نہیں ہے، اس لئے یہاں ٹی وی، وی سی آر وغیرہ کا استعمال بطور سڈ ذریعہ ناجائز ہی ہونا چاہئے، "إلا إذا دعت الضرورة إليه"۔ پھر یہ فیصلہ کرنا کہ کن ممالک میں اس کی ضرورت ہے اور کہاں نہیں ہے، یہ محققین اور جہاں دینے و حضرات سچ طور پر بتا سکتے ہیں۔

#### خلاصہ جوابات:

- ۱- جائز ہے۔
- ۲- جن ممالک کی یہ صورت حال ہے وہاں جائز ہے، بشرطیکہ حدود شریعہ کی رعایت کی جائے، مثلاً پروگرام پیش کرنے والا مرد ہو، عورتوں کی تصویریں نہ آئیں، صرف دینی، دعوتی، اصلاحی اور معلوماتی پروگرام ہی پیش کئے جائیں، ان آلات کے استعمال سے پیدا ہونے والے طبعی نقصان کو بھی ذہن میں رکھ کر کوئی ضابطہ بنایا جائے وغیرہ۔
- ۳- جائز ہے البتہ ہندوستان جیسے ممالک میں ویڈیو کیسٹ اور سی ڈی آر کا استعمال ابھی جائز نہیں۔
- ۴- جائز ہے۔



## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مدرسہ اسلامیہ جامعہ اسلامیہ  
مدینہ منورہ

انٹرنیٹ، کمپیوٹر اور دیگر آلات جدیدہ مثلاً ریڈیو، ٹیلی ویژن، موبائل فون، ڈائریکٹ اور انڈائریکٹ وغیرہ، میں بہت سے آلات جدیدہ کے ایجاد و اختراع اور استعمال کی پیشین گوئی کلام نبوت ﷺ میں صراحتاً یا اشارۃً موجود ہے، خصوصاً میڈیا، ذرائع ابلاغ اور خبر رسائی سے متعلق آلات جدیدہ کے بارے میں متعدد احادیث نبویہ ﷺ وارد ہوئی ہیں، مسند احمد اور ترمذی وغیرہ میں ابو ہریرہؓ اور ابوسعید خدریؓ کی حدیثوں میں بڑی وضاحت کے ساتھ آیا ہوا ہے:

”لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الإنس، ويكلم الرجل عبده موطه وشراك نعله، ويخبره فعبده بما أحدث أهله بعده“ (مسند احمد ۳۸۳-۳۸۴، فتح الباری ۳۶۶۴، سنن ترمذی: کتاب الفتن، باب ما جاء فی کلام السباع)۔

نیز ایک روایت میں ہے: ”حقی یخرج أحدكم من أهله ليخبره نعله أو موطه أو عصاه بما أحدث أهله بعده“ (مسند احمد ۳۸۹، فتح الباری ۳۶۶۴)۔

اور ایک دوسری روایت میں ہے: ”لقد أو شك الرجل أن يخرج فلا يرجع حتى نعهده نعله و موطه بما أحدث أهله بعده“ (مسند احمد ۳۸۹، فتح الباری ۳۶۶۴)۔

مسند احمد، بخاری اور مسند رک حاکم میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت میں ”ویفشوا القلم“ کے لفظ سے صحافت کی گرم بازاری کی طرف اشارہ ملتا ہے (الاشیاء لاثرها فی السلاطین ص ۷۲)۔

حذیفہ بن الیمانؓ اور امیر المومنین علی بن ابی طالبؓ کی روایت میں ”و کثرت خطباء المناہر“ یا ”و کثرت خطباء المناہر“ کے لفظ سے سنی دینی ذرائع ابلاغ کی ترویج و اشاعت پر روشنی ڈالی گئی ہے (اشیاء ص ۷۲)۔

میڈیا کے اسی ترقی یافتہ دور میں ہر طرف سے کیا آواز سنائی دے رہی ہے کہ اب دنیا سٹ کر ایک گوشہ یا گاؤں

کی رہ گئی ہے، ابن ابی الدنیا، ابن عساکر اور ابن الجوزی وغیرہ کی روایت میں ”وتزوی الارض زباً، وتقوم الخطباء بالکذب“ کہہ کر اس طرف کھلا اشارہ کر دیا گیا ہے (حدیث سابقہ)۔

شاہ نعمت اللہ ولی کرمانی کے پیش گوئی قصیدہ میں یہ شعر بھی آیا ہوا ہے:

ہاشی اگر بہ مشرق شنوی کلام مغرب  
آید سردنچی بر طرذ عرشیانہ

جو ہر قسم کی قطع و برید اور قبیح و تحریف کے باوجود ان آلات جدیدہ کے ایجاد و اختراع سے قائل کہا گیا ہے۔

دنیا کے تغیر اور ترقی پذیر حالات میں ان جدید آلات کے استعمال کا کیا حکم ہے؟

اس سلسلے میں واضح بات یہ ہے کہ اسباب اور طریقہ استعمال کے جواز سے ان آلات جدیدہ کا استعمال جائز اور

مستحسن ہے، لیکن اگر اسباب اور طریقہ استعمال جائز نہ ہوں تو ان آلات جدیدہ کا استعمال بھی ناجائز، مکروہ یا حرام ہوگا۔

لی دی، اور وی سی آر کا استعمال اور اسلامیات اور غیر اسلامیات کی اشاعت کی بحث سے دو شتر قصور کے جواز

اور عدم جواز پر منحصر ہے خواہ مغربی ممالک میں ہو یا اسلامی ممالک میں۔

اگر ان آلات جدیدہ کے استعمال کا مقصد (حقیقی نہ کہ مفروضہ) حق کی اشاعت، فرق باطلہ کی تردید اور ان کی

مسائی کی کاٹ اور روک تھام ہے تو مسلمانوں کو اس طرف پیش رفت کرنا چاہئے اور خود اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا چاہئے۔

قلعہ اور ترقی مقاصد کے تحت مرئی اور غیر مرئی کیسٹ تیار کرنا جائز ہے، کتابوں، نوور کیسٹوں میں دیر پا اور مفید

سے مفید تر کون ہے؟ اسے دھیان میں رکھنا چاہئے، مرئی کیسٹوں کی تیاری کا حکم قصور کے جواز اور عدم جواز پر منحصر ہوگا۔

انٹرنیٹ یا اس قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ نظام جسے دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنایا جائے اسے نافذ

کیا جانا جائز ہوگا، بشرطیکہ اس کے اسباب اور طریقہ کار اسلامی اصول و آداب سے متضاد نہ ہوں، ارشاد ہائی ہے: ”و یصلی

مالا تعلمون، و علی اللہ قصد السبیل، ومنها جائق، ولو شاء لهداکم أجمعین“ (سورہ نمل: ۹۸)۔

صحیح اور شرعی مقاصد کے لئے آلات جدیدہ کے استعمال کے جواز کی رائے اختیار کرتے ہوئے راقم الحروف کے

نزدیک کچھ ضروری ملاحظات بھی ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ دینی مقاصد کے لئے آلات جدیدہ کے استعمال کے لئے ایسے مقتدر ماہرین کی ٹیم پیدا کرنا جو اسلامی اصول

و آداب سے واقفیت کے ساتھ ساتھ ان کے استعمال کے وقت اسلامی اصول و آداب برتنا بھی جانتے ہوں، اسلامی

اپنودیت حضرات نہ ہوں۔

۲- دعوتی مقاصد کے لئے ان آلات جدیدہ کے استعمال میں مصارف و منفعت کی مقدار کا موازنہ بھی کیا جائے، صرف جواز کے فتویٰ کو استدلال میں نہ لایا جائے۔

۳- آلات جدیدہ اور کلاسیکی طرز دعوت و تبلیغ میں افادیت کا صحیح موازنہ نہ کیا جائے۔

۴- ان آلات جدیدہ کا استعمال اسلامی اداروں اور تنظیموں کی طرف سے کما حقہ کیا جائے، محض شوقیہ یا رعب و دبدبہ قائم کرنے یا زیادہ سے زیادہ فراہمی زر کے لئے نہ کیا جائے۔

۵- معاشرہ اور سماج کے اقتصادی حالات اور اس کے تشیب و فراز کا فرق اور آلات جدیدہ اور ان سے مستفید ہونے یا نہ ہونے کا لحاظ کرتے ہوئے یہ بھی دھیان میں رکھنا چاہئے کہ اسلامی دعوت و تبلیغ کے لئے ”الملاء“ اور ”المستضعفین“ دونوں میں سے کس کا لحاظ زیادہ اور کس کا کم لحاظ کرنے کی ضرورت ہے، ہر قل شاہ روم نے ایوسفیان اور کی دلد کے سامنے دو ٹوک لفظوں میں کہہ دیا تھا: ”وسألتکم: أضعفاء الناس یجمعونہ أم أحرارہم؟ لفلتم: أضعافہم، وہم اتباع الرسل“ (بخاری، مسلم، ابن ماجہ، ترمذی)۔

۶- آلات جدیدہ کے قوی استعمال کے لئے مصارف، مدد اور طریقہ قبول کی نوعیت کا تعین کیا جائے، کسی ایسی مدد کو استعمال میں نہ لایا جائے جو دوسرے دعوتی کاموں پر کسی پردہ اثر انداز ہونے لگ جائے۔

تحریری آراء



## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد رفیع الدین رحمانی  
مدظلہ العالی، لاہور

- ۱- اگر یہ احتیاط ممکن ہو کہ ایسے ریلے براڈکاسٹنگ سے کوئی خلاف شریعت کام نہیں لیا جائے گا تو اس کا قائم کرنا شرعاً۔ مذکور فی السوال مقصد کے لئے۔ نہ صرف جائز بلکہ مطلوب و مستحسن ہوگا، مگر عملاً ایسی احتیاط کے وقوع کا تصور ناممکن سا نظر آتا ہے۔
- ۲- مذکور بالا شرط کے ساتھ۔ مندرجہ سوالنامہ مقاصد کے لئے۔ ٹی وی انٹینسٹی قائم کرنا اور اس کا ایسا نظم کرنا جس میں کوئی شرعی مظلور لازم نہ آئے شرعاً جائز ہوگا، لیکن یہاں اس بارے میں ایک ضروری بات کی طرف توجہ دلانا بھی ناگزیر معلوم ہو رہا ہے، وہ یہ کہ ٹیلی ویژن پر براہ راست پروگرام پیش کرنا اس طرح درست ہوگا کہ اس میں تصویر نہ لگتی پڑے اور نہ عورتوں کو شامل کیا جائے، اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک بھی یا اس کے علاوہ اور کوئی خلاف شرع چیز کا ارتکاب کرنا پڑے، تو اس سے دعوت کا کام لینا بھی شرعاً جائز نہ ہوگا، جس طرح کانے بجانے کے ذریعہ کوئی اصلاحی یا دعوتی کام لینا شرعاً درست نہیں (جاءہ "إذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام")۔
- ۳- ٹیلی ویژن کے حکم سے متعلق اوپر جو شرطیں حجاز کی ذکر ہوئیں ان سب کا لحاظ اگر رکھا جائے تو تیسرے سوال میں مذکور اشیاء سے بھی مذکورہ فی السوال مقاصد کے لئے استفادہ کرنا جائز ہوگا۔
- ۴- اس کا بھی وہی حجاب ہے جو اوپر کے دو سوالوں کا، اس فرق کے ساتھ چونکہ انٹرنیٹ میں تصویر کا ہونا مطلب نہیں اس لئے اس سے استفادہ کے حجاز کی زیادہ گنجائش نظر آتی ہے۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا کاظمی عابد، بکلیل  
ادارت شریعت، پٹنہ

ریڈیو، ٹی وی، وی سی آر، ٹیپ اور انٹرنیٹ یا اس قسم کے دوسرے آلات گنج اور غلط، حلال و حرام ہر قسم کے کاموں کے لئے استعمال کئے جاسکتے ہیں، جیسا کہ سوال نامہ میں مذکور ہے، مگر عام مشاہدہ بھی ہے۔  
اس لئے ان کے استعمال کے اعتبار سے ان پر جواز یا عدم جواز کا حکم ہوگا، یعنی اگر ان کو جائز مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے تو جائز اور کسی ناجائز کام میں ان کا استعمال، تو حرام ہوگا۔

ممکن ہے جس وقت ان آلات کی ایجاد ہوئی ہو اس وقت ان کا استعمال محض بطور لہو و لعب ہی ہوتا رہا ہو، اس لئے ہمارے فقہاء نے ان کو رکھنے اور ان کے استعمال کو ناجائز و حرام کہا ہو۔

مگر اب جیسا کہ سوال میں مذکور ہے ان آلات کو دینی مقاصد کے لئے استعمال کرنا نہ صرف یہ کہ ممکن ہو گیا ہے بلکہ حالات کا تقاضا ہے کہ ان کو خبر کے کاموں میں ضرور استعمال کیا جائے، جس میں مذہب اسلام کی نشر و اشاعت اور اس پر کئے گئے بے ہودہ اعتراضات کا جواب دینا بھی شامل ہو۔

اس تمہید کی روشنی میں سوالات کے جوابات حسب ذیل ہیں:

۱- مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا، جس سے مقصد حق کی اشاعت و فرق باطلہ کی تردید اور ان کے پھیلانے ہوئے نیر پھیلانے جانے والے فتنوں کا سد باب کیا جاسکے، میرے خیال میں صرف جائز ہی نہیں بلکہ مستحسن بلکہ ضروری ہے۔

۲- یہی حکم ٹی وی اسٹیشن قائم کرنے کا بھی ہے، تاکہ گنج مقاصد کے تحت گنج نظریات کی اشاعت ہو سکے۔

۳- اسی طرح تعلیم و تربیت کے لئے علمی، اخلاقی اور تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا بھی جائز ہے۔

۴- انگریز یا اس قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ طریقہ ہو، دینی تعلیم اور مذہب اسلام کی نشر و اشاعت کے لئے استعمال کرنا، نیز اس کے استعمال کا نظم کرنا جائز اور مستحسن ہوگا۔

**نوٹ:**

واضح رہے کہ جس طرح اٹھارہ اپنی عزت و آبرو، جان و مال اور دین و ایمان کی حفاظت کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے، اسی طرح اس کا استعمال ظلم و زیادتی کے لئے بھی ہو سکتا ہے، اسی طرح دین و یو، نئی وی اسٹیشن کا قیام دینی مقاصد کی خاطر ہو تو جائز ہوگا، لیکن ناجائز کاموں کی ضروریات کی اجازت ہرگز نہ ہوگی۔ اس لئے ان کو قائم کرنے سے قبل ان میں کام کرنے والے افراد کی ذہنی، طبعی اور عملی تربیت کی نہایت اہم اور ضروری ہے۔



## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتی محبوب علی دہلوی (دامِ پیر)

- ۱- مسلمانوں کے لئے ایسے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا جس سے علم و دین کی ترقی کا کام لیا جائے جائز ہے، بلکہ فی زمانہ اشاعت دین کی نیت سے ضروری ہے، تاکہ باطل کا مقابلہ کیا جاسکے مگر اس پر پورا پورا کنٹرول متعلقہ جماعتوں کا ہونا ضروری ہے، تاکہ اس سے فحش گانے اور عریض اخلاق چیزیں شائع نہ ہوں۔
- ۲- فی زمانہ ٹی وی وغیرہ سے مغربی ممالک کی طرح عریض اخلاق اور مذاہب باطلہ کے پھیلانے کا کام لیا جا رہا ہے، اگر اس کے برخلاف کوئی جماعت یا فرد اس کے قوز کے لئے اور تعلیم اور نیکیوں کے پھیلانے کا کام لینے کے لئے ریڈیو، ٹی وی، انٹرنیٹ وغیرہ کے اسٹیشن قائم کرے یا اس کا حکم کرے تو یہ جائز ہے، شرائط مذکورہ بالا کے ساتھ۔
- ۳- شرائط مذکورہ بالا کے تحت قطعی درجہ دینی تعلیم کے لئے کیسٹ، ٹیپ، کارڈ یا ویڈیو کیسٹ تیار کرنا جائز ہے۔
- ۴- شرائط مذکورہ بالا کی روشنی میں انٹرنیٹ ہو یا کوئی اور اس قسم کا آلہ ہو یا آن لائن ایچاد ہو تو اس کا استعمال دینی تعلیم اور تبلیغ اسلام، حسن اعمال و اخلاق کی اشاعت کے لئے جائز اور درست ہے۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتی اعظم پاکستان  
دعوتِ اسلامی

دنیا کے موجودہ حالات کو دیکھتے ہوئے یہ فیصلہ کرنا مشکل نہیں ہے کہ اکیسویں صدی کے مسلمان ان آلات سے اپنے کو زیادہ دیر تک الگ نہیں رکھ سکتے۔ بحیثیت خیر امت ہونے کے مسلمانوں پر دوزخ و دہریاں عائد ہوتی ہیں، ایک تو ان کے استعمال میں سدھار کی کوشش کی اور دوسرے ان کے ذریعہ پھیلائی جانے والی غلط فہمیوں کے ازالہ کی۔ میڈیا پر اسلام دشمن طاقتوں کے بعض کی وجہ سے مسلمانوں کو زبردست سیاسی نقصان بھی ہو رہا ہے اور اس کے علاوہ بھی۔

۱- اس لئے ان حالات میں حق کی اشاعت، فرق باطلہ کی تردید اور ان کے سماجی کی تردید اور روک تھام کے لئے ریلے پرائیمنٹیشن قائم کرنا میرے نزدیک جائز ہے۔

۲- ان مقاصد کے لئے ٹی وی انٹیشن قائم کرنا اور اس کا کوئی نظام بنانا مثلاً کوئی مجلہ وغیرہ لینا بھی درست ہوگا، لیکن اس مسئلہ میں ہندو پاک کے علماء کے لئے ایک بڑا مسئلہ تصویر کا ہے، اب تک علماء کی ایک بڑی جماعت ہندو کی تصویر کو جائز نہیں سمجھ رہی ہے، راقم اسطور کی رائے میں ایسی تصویر جو ٹی وی سے ہٹ کر دیکھی جاسکتی ہے اور شریعت میں اس کی اجازت ہے ٹی وی پر اسی حد تک اجازت ہوگی، اب ٹی وی انٹیشن قائم کرنے والے اور مجتہدین نے لے لے علماء کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ ان کی حدود کی رعایت کریں۔

۳- تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا درست ہوگا۔

۴- انٹرنیٹ وغیرہ کا استعمال مندرجہ بالا مقاصد کے لئے درست ہے۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد قمر عالم مدنی  
مدیر احیاء السنن

- ۱- سوالنامہ میں جو تفصیلات درج ہیں ان کے پیش نظر حق کے اثبات، باطل کی تردید اور اسلام و مسلمانوں کے خلاف کئے جانے والے پروپگنڈوں کی روک تھام کے لئے مسلمانوں کے لئے خود اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا صرف جائز ہی نہیں بلکہ اس وقت کی ایک اہم دینی ضرورت اور ملی فریضہ کی انجام دہی ہے۔
- ۲- مذکورہ بالا مقاصد کے حصول کے لئے فی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا کوئی نظم بنانا اگر مگرات سے خالی ہو صرف جائز ہی نہیں بلکہ اہم دینی فریضہ اور ملی ضرورت کی تکمیل ہوگی۔
- ۳- قطعی و تربیتی مقاصد کے تحت مجلس علمی و فنی مطومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا خواہ شیپ ریکارڈر ہوں یا دیوے کیسٹ اور سی ڈی اور سافٹ ویئر وغیرہ جائز ہے، اس میں کوئی شرعی تباہت معلوم نہیں ہوتی ہے۔
- ۴- بلاشبہ انٹرنیٹ ایک آلہ ہے جس سے اس وقت کی دنیا کام لے رہی ہے، اس کو یا اس کے علاوہ کوئی دوسرا ترقی یافتہ نظم ہو اس کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانے اور ہر طرح کے صالح مقاصد کے لئے استعمال کرنے کی شرعی اجازت ہوگی۔ تاہم چیز کے نزدیک مذکورہ تمام چیزوں کے قیام و استعمال میں کوئی شرعی تباہت نہیں ہے۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا شعیب الرحمن ندوی  
دارالعلوم مکتبۃ المدینہ، لاہور

- ۱- ریڈیو، ٹیلی ویژن یا انٹرنیٹ کی حیثیت، محض ایک آلہ اور وسیلہ کی ہے، ان کے استعمال سے صرف نظر کر کے ان پر حلت یا حرمت کا حکم نہیں لگایا جاسکتا ہے، جن مقاصد کے لئے یہ استعمال ہوتے ہیں ان کی روشنی میں ہی ان کے جائز اور ناجائز ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔
- ۲- دین کی نشر و اشاعت اور حق کی تبلیغ کے لئے ریڈیو یا ٹیلی ویژن قائم کرنا یا انٹرنیٹ کا نظام قائم کرنا، مسلمانوں کے لئے نہ صرف یہ کہ جائز ہوگا بلکہ مندوب اور مستحسن ہوگا، اور ”اعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ“ کے عمومی مفہوم میں داخل ہوگا۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتی محمد امجد علی  
چاندیہ، پٹنہ، بیہار، بھارت

- ۱- احقر کے نزدیک اشاعت حق اور ابطال باطل کے لئے مسلمانوں کو اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا جائز ہے۔
- ۲- وہ ممالک جہاں ٹی وی کا استعمال و استعمال اعتدال عام کے درجہ کو پہنچ چکا ہو وہاں ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا نظم کرنا، مذکورہ مقاصد کے لئے درست ہے۔
- اس لئے نہیں کہ ٹی وی نمبر ٹی وی یا تصویر کشی جائز ہے بلکہ اس اصول کے تحت کہ کسی چیز کا اعتدال عام، عموم بلوی یا اس طرح عمومی رواج ہو جانا کہ اس سے بچنا ناممکن ہو جائے، اس چیز میں گنجائش و تخفیف کا سبب ہوتا ہے جیسے طین شائع کی طہارت۔ "عموم البلوی شیوع المحظور شیوعاً بعسر علی الکلف معہ لحاشیہ" (نور المصباح، ص ۳۲۲)۔
- نیز اگر کسی مسئلہ میں علماء حق کی آراء مختلف ہوں اور مسئلہ منصوص و قطعی نہ ہو، مجتہد فیہ ہو تو بھی اس میں مذکورہ فی السوال حالات گنجائش پیدا کر دیتے ہیں۔ بہر حال احقر کا خیال یہ ہے کہ اس معاملہ میں فقہی اصطلاحات عموم بلوی، اعتدال عام کی تعریف و تفصیل، اور حدود و شرائط کے تعین کی ضرورت ہے اور انہیں کی روشنی میں اس مسئلہ پر غور کرنا بہتر ہے۔
- ۳- مذکورہ حالات و مقاصد کے تحت نیچے دیا گیا اور دیڈیکٹ کی بھی گنجائش ہے۔
- البتہ احقر سی ڈی اور سافٹ ویئر کو نہ سمجھ سکا کہ یہ کیا چیز ہے؟ اس لئے اس کے بارے میں کوئی رائے دینے سے معذور ہے۔

- ۴- مذکورہ حالات و مقاصد کے تحت انٹرنیٹ کے لئے ٹرمینل اور اس کا نظم احقر کے خیال میں جواز کے دائرے میں آئے گا۔ البتہ اسی قسم کا کوئی دوسرا اثراتی یا نہ نظم ہو تو جب تک اس کے بارے میں پوری مطوعات نہ ہو، احقر کوئی رائے دینے سے قاصر ہے۔

نوٹ: مذکورہ آراء و خیالات، محض رائے اور خیال کے درجہ میں ہیں جو اباب الائمہ کے سامنے حریہ غور کرنے کے لئے پیش کئے گئے ہیں اور احقر کے خیال میں اس میں بحث و تحقیق کی پوری گنجائش موجود ہے۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا ابراہیم رضا (رحمۃ اللہ علیہ)

- ۱- اطلاع کلمۃ اللہ و ترویج فرق ضالہ کی خاطر مسلمان خود اپنے ریلوے اسٹیشن قائم کر سکتے ہیں، بشرطیکہ خبر دینے والے مقام اور دین دار ہوں، میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ فی زمانہ اس کی ضرورت پیش آ رہی ہے۔
- ۲- اگر تصویر سے خالی کر کے پروگرام پیش کئے جائیں تو بلاشبہ یہ نیک اور جائز مقاصد ہیں۔
- ۳- سی ڈی، جو کمپیوٹر کیسٹ ہے یا سافٹ ویئر (جسے دیکھا تو جاسکتا ہے مگر اس کے اندر کی چیز چھو نہیں سکتے) مثلاً کیسٹس، ریل، ان دونوں کے ذریعہ علمی، فنی، اخلاقی و تربیتی مضامین پر مشتمل کیسٹ تیار کئے جاسکتے ہیں۔
- ۴- لی وی کی اعلیٰ قسم انٹرنیٹ ہے، لی وی میں تو پروگرام کچھ کچھ لگ جاتے ہیں جیسے ریلوے میں مطلوبہ خبر یا مطلوبہ اسٹیشن تک پہنچنے میں تھوڑی دیر ہوتی ہے مگر انٹرنیٹ میں تو کلا نمبر ہوتا ہے جو نمبر ڈالیں گے وہی پروگرام آئے گا اس کے علاوہ نہیں آسکتا اس لئے فی زمانہ انٹرنیٹ کی افادیت بڑھتی ہی جا رہی ہے۔ اگر اہم لوہی کی صورتوں کو انہیں مقاصد کے لئے جو دیئے گئے ہیں استعمال کرتے ہیں تو یہ بھی دین کی ایک اہم خدمت ہوگی، ساتھ ہی لوگوں کے ملاح و علاج کی جانب صبر حاضر کے تقاضوں کو سامنے رکھتے ہوئے بہترین رہنمائی بھی۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

سید محمد تقی ہاشمی

جامعہ عربیہ اسلامیہ، کراچی، شمالی کمرات

۱- حق کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تردید اور ان کی مسامحہ کی کٹ اور روک تھام کے لئے مسلمانوں کو خود اپنے ریلے پو اسٹیشن قائم کرنا جائز ہے، بشرطیکہ اس کو اسلامی قوانین کے مطابق چلایا جائے، یعنی جائز پروگرام نشر کئے جائیں، اور ایڈورٹائز اور اخبار کے نشر کرنے پر مردی مقرر ہوں، حقیقت پر مبنی بات کہی جائے، عورت کی آواز اور فلمی گیتوں وغیرہ دیگر ناجائز امور سے مکمل اجتناب رکھا جائے اور موسیقی سے پرہیز کیا جائے۔

۲- اسی طرح دینی دعوت اور دین حق کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تردید اور اسلام مخالف سازشوں کو بے نقاب کرنے اور حقیقت سے لوگوں کو واقف کرنے کے لئے مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں مسلمانوں کے لئے ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا نظم کرنا جائز ہے، بشرطیکہ اس میں تمام ناجائز اور غیر شرعی امور سے اجتناب رکھا جائے اور اسلامی قوانین کے مطابق چلایا جائے اور اس کی آمدنی کے لئے بھی جائز ذرائع اپنائے جائیں، موسیقی اور عورت کو اس سے دور رکھا جائے اور ایڈورٹائز اور اخبار وغیرہ پروگرام مردی کی آواز میں پیش کئے جائیں، اور اس میں تصویر سازی بھی لازم نہ آتی ہو، فلم اور اس کے گیت اور ناجائز ذرائع نشر کرنے سے کلی اجتناب کیا جائے اور عقلمندانہ اخبار شرعی جائیں اور کذب اور غیبت سے بچا جائے۔

۳- ایسی کیسٹ تیار کرنا جس میں اخلاقی و تربیتی تعلیمات یا محض فنی و علمی معلومات پر مبنی جائز پروگرام ریکارڈ کیا گیا ہو (خواہ صرف آواز کی شکل میں یا آواز و حروف کی شکل میں) جائز ہیں، بشرطیکہ اس میں ذی روح کی تصاویر نقش نہ ہو جاتی ہوں، اور اگر اس میں ذی روح کی تصاویر آ جاتی ہوں تو اس کو تیار کرنا جائز نہیں ہے۔

۴- انٹرنیٹ وغیرہ کو دین حق کی اشاعت اور اس کی تعلیمات وغیرہ کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانا اور اس کے لئے لکھ مندی اور نظم کرنا جائز ہوگا، بشرطیکہ اس میں ذی روح کی تصاویر کے بغیر محض الفاظ و آواز میں جائز و شرعی پروگرام داخل کیا جائے۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا سلطان احمد صلابی (علی گڑھ)

۱- حق کی اشاعت، برق ہلکے کی ترویج اور ان کی مساعی کی کاٹ کے مقصد سے مسلمانوں کے لئے اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا واجب ہے، دنیا کے جن ملکوں اور خطوں میں ایسے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنے کی ضرورت ہو اپنی صلاحیت کے لحاظ سے وہاں کے عوام و خواص تمام مسلمانوں کے لئے اس میں دلچسپی لیں اور اس کے قاضوں سے عہدہ برآ ہونا فرض ہے، باہر کی مسلمان امت کو بھی اس سلسلے میں بے تعلق نہیں رہنا چاہئے، بلکہ اس واجب کی ادائیگی میں وہ اپنی جو حصہ داری نبھاسکتے ہوں اس کو ضرور نبھانا چاہئے۔

۲- آج دنیا کا کوئی ملک ایسا نہیں ہے جہاں ٹی وی سے اشکال اور استفادہ عام نہ ہو، اور یہاں کے لئے مقصد کے حوالہ سے شہادت حق کی ظہور و اہمیت مسلمہ کے لئے نہ صرف یہ کہ ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا ایسا ہی کوئی لقمہ کرنا نہ صرف یہ کہ جائز بلکہ واجب ہے (اس سے متعلق اشکالات کی تفصیل خاکسار کے مقالہ ”جوہر اسرار“ اور اسلام میں دلچسپی جاسکتی ہے، بطور مثال ”علوم اسلام“ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ جلد ۲۲، صفحہ ۶۰، ۱۹۹۷ء۔)

۳- تعلیمی و ترقیاتی مقاصد سے پاکیزہ آڈیو اور ویڈیو کیسٹس کی تیاری بھی جائز ہے آگے واجب ہے۔

۴- انٹرنیٹ وغیرہ بھی جبکہ ان کا مقصد دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت ہو، ان کا حصول اور ان کے لئے فکر و مندی بھی اوپر کی گفتگو کی روشنی میں نہ صرف جائز بلکہ واجب ہے۔ جس پر مسلمان علماء اور محام بر ایک کو توجہ دینی چاہئے۔



## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

(انٹرنیٹ قدرت اللہ ہاقوی (میسور)

- ۱- حق کی اشاعت، باطل فرقوں کی تردید اور دنیائے منکر کے لئے مسلمانوں کا اپنا ریڈیو انٹیشن قائم کیا جاسکتا ہے، بلکہ دور حاضر میں یہ بہت اہم ہے، جس پر رابطہ عالم اسلامی، اسلامک ڈولپمنٹ بینک اور دیگر ادارے آگے بڑھ سکتے ہیں۔
- ۲- حضور اکرم ﷺ نے دفعِ معصرت کے لئے شاعری کا جواب شاعری سے اور وہ بھی مسجد نبوی کے منبر سے دیا، بلکہ اس حسنِ نعل پر اپنی خوشی و رضامندی کے ساتھ اپنی چادر بھی پیش کر دی۔  
عالمین سے بچنے کے لئے اور ان کے مقابلہ میں آپ ﷺ بذاتِ خود خدقِ کھودنے میں شریک تھے، جواہرِ عرب کا طریقہ کار نہ تھا، عالمین کو جواب دینے اور اسلام کی حفاظت کے لئے خود بھی صحابہ کرام کے ساتھ آپ ﷺ نے اقدام فرمایا، تو مسلمان بھی دفعِ معصرت اور اسلام کے اشاعتی امور کو آگے بڑھانے کے لئے اپنا فی دی انٹیشن قائم کر سکتے ہیں۔
- عرب ممالک اور اسلامی حکومتیں سب مل کر اپنا خود ایک سیٹ لائٹ فضا میں چھوڑ سکتے ہیں بلکہ ایک فضائی انٹیشن قائم کر سکتے ہیں۔
- ۳- دورِ حاضر میں تعلیمی و تربیتی مقاصد کو جاذبِ نظر کرنے پر کئی ادارے عہدِ تحقیق کر رہے ہیں، علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ خواہ آڈیو یا ویڈیو، سی ڈی ہو یا سافٹ ویئر جیسے تعلیمی و تربیتی آلات ایجاد کرنا بے حد ضروری ہے، فرضِ کفایہ کی طرح ایک مخصوص جماعت کو تیار کر کے نسلِ جدید کو گمراہی سے بچانا لازم ہے۔
- ۴- دینی نشر و اشاعت کے لئے انٹرنیٹ یا اسی قسم کا اور جدید نظام قائم کرنا جائز ہے، اسلامِ علم و سائنس کا مخالف نہیں ہے، بعثِ رسول کا مقصد علم الکتاب و الحکمت ہے۔ عصرِ حاضر میں علمی نظریات و تحقیقات کے لئے انٹرنیٹ بھی اپنا سکتے ہیں۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

سید ابراہیم رحمتی

پاسٹور جیمز چھٹا، مشرقی بھارت

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا“ (سورہ اعراف ۳۱)، یہ آیت کریمہ اس امر کا پہلو کرتی ہے کہ ربّی زمین کی تمام چیزوں کا مقصد مخلوق دنیاوی اور دینی امور میں ان سے انشاء کرنا ہے، اس آیت سے اکثر اہل سنت، خلیفہ، شافعیہ نے استدلال کیا ہے کہ نفع بخش اشیاء میں شرعی حکم وارد ہونے سے قبل اصل اباحت ہے، اس کو امام رازی نے الجھول میں اور بیضاوی نے المنہاج میں اختیار کیا ہے، اس سلسلے میں حیوانات اور دوسری چیزوں کے درمیان کوئی تفریق نہیں، بلکہ اباحت کا یہ حکم تمام بے ضرر اشیاء کو عام ہے۔ ”جميعا“ کے ذریعہ جو تاکید لائی گئی ہے وہ اس کی واضح دلیل ہے۔

داعی اول صاحب شریعت کی سیرت طیبہ اس بات پر شاہد عدل ہے کہ آپ نے دعوت کے لئے تمام ممکنہ وسائل و ذرائع کو اختیار کیا، مذہبی طور پر دعوت دی، جو لوگ دور تحفان کے پاس مبلغین کو بھیجا، اس وقت کے ملوک و سلاطین کے نام دعوت نامہ بھی بھیجا، اور بلا دکن میں دعوت کا ماحول سازگار کرنے کے لئے مشرکین سے جہاد بھی کیا، اسی طرح آپ کے بعد صحابہ، تابعین، ائمہ مجتہدین اور مجددوں کے کارِ سطح اس دور کے ممکنہ وسائل و ذرائع کو دعوت کے لئے اختیار کرتے رہے، یہ اس امر کی دلیل ہے کہ اس کے لئے ہر دور کے نفع بخش بے ضرر وسائل اختیار کرنا جائز یا مستحب ہے۔

ریل، ٹی وی اور انٹرنیٹ وغیرہ ایسے مفید وسائل اعلام ہیں جن کی افادیت کا انکار ممکن نہیں، یہ آلات بذات خود بباح ہیں، ان پر حرم جہاز کا حکم ان کے غلط استعمال کے باعث ہے، باطل پرستوں نے انہیں خریب کاری اور باطل کی نشر و اشاعت کے لئے استعمال کر رکھا ہے، اس لئے ان میں شرکاء پہلو نمایاں نظر آتا ہے، مگر ان کے ایمانی پہلو سے فائدہ اٹھاتے ہوئے انہیں خریب کے بجائے قیصر اور باطل کے بجائے حق کی ترویج و اشاعت کے لئے استعمال کیا جائے تو ان میں خیر کا پہلو دیکھ ہی نمایاں ہوگا جیسے باطل بھی شرکاء پہلو نمایاں ہے۔

حاصل یہ کہ ان کی حیثیت و کمالات کی ہے، یہاں بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ انہیں عقیدہ و عمل کی اصلاح کے لئے استعمال کیا جائے، اس لئے اگر ان آلات کو دعوت و تبلیغ اور تعلیم و تدریس کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، تو اس میں شرعاً کوئی حرج نہیں، بلکہ اگر یہ طریقہ دعوت اور تعلیم و تعلم کے میدان میں زیادہ موثر و مفید ہے تو اس کا اختیار کرنا مستحسن ہے، نیز جب ان سے استفادہ جائز ہے تو اسے ممکن اور اہل الحصول بنانے کے لئے انہیں قائم کرنا یا کوئی دوسرا سبب نظم کرنا جائز ہے۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتی محمد مہاجر مین قادری  
قصبہ جیات، مسلم پور ٹی، بلی گڑھ

حق کی اشاعت، فرق باطلہ کی تردید اور ان کی مساعی کی کاٹ اور روک تمام مسلمانوں پر فرض ہے، اور اس کے لئے تمام مناسب اور مؤثر وسائل کو استعمال کرنا نہ صرف جائز بلکہ واجب ہے، اس سلسلہ میں تین بنیادی باتیں پیش نظر رکھنی چاہئیں جو کہ مذکورہ سوالوں کا جواب بھی ہے:

قاعدہ اول:

”ان الاصل فی الوسائل الإباحة والجواز إلا إذا قام الدليل على تحريم“ وسائل کے باب میں قاعدہ یہ ہے کہ اصلاً تمام ذرائع مباح اور جائز ہیں، مگر لایہ کہ ان کا حرام ہونا یا وسیلہ حرام بننا ثابت ہو جائے، یعنی کبھی ایسا ہو سکتا ہے کہ ذریعہ وسیلہ خود حرام ہو یعنی حرام لہذا نہ، اور کبھی ذریعہ وسیلہ حرام پر مشتمل ہونے یا حرام کی طرف لے جانے کی وجہ سے حرام قرار پائے یعنی حرام المخریہ یا حرام لہذا المخریہ۔

قاعدہ ثانی:

اس سلسلہ میں دوسرا اہم قاعدہ یہ ہے کہ تمام مہیا وسائل سے استفادہ اور ان میں افضل اور مؤثر اور زیادہ عمومی نفع والے وسائل کو اختیار کرنا واجب ہے۔

قاعدہ ثالث:

تیسرا قاعدہ یہ ہے کہ دائمی الی اللہ اپنی سکت اور قدرت و امکان بھر ہر مناسب وسیلہ کو استعمال کرے، اپنے کو الا-بطلیح کا مکلف نہ بنائے، خواہ وہ الا-بطلیح وسیلہ بہت اہم ہو اور لوگوں کو اس کی ضرورت بھی بہت ہو، مطلب یہ کہ جو

وسائل بھی موجود مہیا ہوں ان کا داعی الی الخیر استعمال کرے اور بہتر اور اعلیٰ وسائل کے انتظار میں بیٹھنا نہ ہے، اگرچہ بہتر کی تلاش بھی جاری رکھے۔

ریڈیو اور ٹی وی اسٹیشن، آڈیو اور ویڈیو کیسٹ اور انٹرنیٹ وغیرہ کے مسائل میں مذکورہ بالا تینوں قاعدوں کا لحاظ رکھنا چاہئے۔ اس روشنی میں پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ مسلمانوں کے لئے اپنا ریڈیو اسٹیشن وغیرہ قائم کرنا اپنی استطاعت کے بقدر ضروری ہے۔ دوسرے سوال کا جواب بھی یہی ہے کہ مذکورہ مقاصد خیر کے لئے ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا اور اس کا کوئی نظم بنانا صحیح ہے۔ تیسرے اور چوتھے سوال کا جواب بھی اثبات میں ہے۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

سورہ محمد امجدہ کی عمری  
دارالعلوم اسلامیہ ہفتی

اس حقیقت سے کسی کو انکار نہیں کہ مصنوعات و ایجادات خواہ وہ قدیم ہوں یا جدید، جن کا انسان کے معاشی فلاح سے ربط ہے وہ سب نعمت خداوندی ہیں، شریعت کا تقاضا صرف یہ ہے کہ اللہ کی رضا کردہ نعمتیں بلا مصرف میں اور نافرمانیوں میں استعمال نہ کی جائیں اور منعم کو ہمد و ثناء یاد رکھا جائے۔

جدید آلات اور خاص طور پر انٹرنیٹ کے ذریعہ بلاشبہ شرکی تبلیغ بہت ہو رہی ہے، بلکہ انٹرنیٹ نے تو لاشی اور مریانی کو فروغ دینے میں اہم رول ادا کیا ہے، کیونکہ اس کا دائرہ کار بہت وسیع ہے، مگر وہ اطلاعی وسیلہ کے ساتھ ہی رابطہ کا کام بھی کرتا ہے، ہر شخص اس کے ذریعہ کلمے عام خیر و شر کے اختیار میں آ کر رہا ہے اور گناہ کی فطری کشش کا سامنا کر رہا ہے۔ بہر حال یہ ان آلات میں سے نہیں ہے جنہیں جائز و ناجائز دونوں کاموں میں استعمال کیا جاسکتا ہے اور کیا جا رہا ہے، مگر جائز کاموں میں استعمال کا فیصد بے حد کم اور دائرہ محدود ہے۔

عادتاً ان آلات کا استعمال ناجائز کاموں اور لہو و لعب میں کیا جاتا ہے، تو ایسے آلات کا حکم تو ناجائز کاموں میں استعمال کے حدم جواز کا تو ہے ہی، جائز امور میں بھی استعمال کراہت سے خالی نہیں ہونا چاہئے، مگر چونکہ حالات، طبائع، مزاج، ذہن و دماغ، اعزاز و تکبر، طرز زندگی سب تبدیلی قبول کر چکے ہیں، اس لئے ان آلات کے استعمال کو مطلقاً مکروہ قرار دینا سمجھ میں نہیں آتا، حالات بہر حال احکام پر مؤثر ہوتے ہیں، مگر ہر چیز کا استعمال و موقع استعمال اصل ہے، صحیح استعمال اگر ان آلات کا ہو رہا ہے تو یہ درست ہے اور موجب اجر و ثواب اور اشاعت دین کی راہ میں تعاون بھی ہے، لہذا دینی علوم و تعلیمات کی اشاعت کے نیک مقصد سے ویڈیو، ٹی وی اسیشنوں کا نظم، کمپنیں تیار کرنا، انٹرنیٹ پر پروگرام دینا اشاعت اسلام اور فروغ دین ہے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام، ج ۱، مہینہ ستمبر، ص ۱۸۱)۔

## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد یعقوب اعظمی  
جامعہ عربیہ اسلامیہ، لاہور

- ۱- موجودہ حالات میں وقت کی نزاکت کے پیش نظر مسلمانوں کو اپنے دینی و اسلامی و معاشرتی و عائلی و اخلاقی پروگرام نشر کرنے کے لئے شریعت کے حدود میں رہ کر ذاتی ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا شرعاً جائز ہوگا، بشرطیکہ غیر اسلامی پروگرام اس میں نشر نہ کئے جائیں، اس میں اشاعت دین کا قاعدہ ہوگا، اور اس کے ذریعہ غیر مسلم اقوام مذہب اسلام سے روشناس ہوں گے، اور جو لوگ اسلام کے خلاف پوری دنیا میں غلط پروپیگنڈہ کرتے ہیں اس کے ذریعہ اس کی کاٹ اور روکی۔
- ۲- مذکورہ بالا مقاصد کے لئے مسلمانوں کو اپنے اسلامی نظریات و اعتقادات و احکام شریعہ کو نشر کرنے کے لئے ان ممالک میں لی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا کوئی دوسرا متبادل نظم کرنا شرعاً جائز و درست ہوگا۔
- ۳- چونکہ موجودہ وقت میں ٹیپ ریکارڈ، ویڈیو کیسٹ اور سی ڈی نیز سافٹ ویئر وغیرہ کا استعمال بہت عام ہو گیا ہے، اس لئے تعلیمی و تربیتی مقاصد اور علمی و فنی معلومات و اخلاقی و تربیتی معلومات و تعلیمات پر مشتمل کیسٹ وغیرہ تیار کرنا شرعاً جائز ہوگا، اس لئے کہ اس کے ذریعہ تعلیم یافتہ و غیر تعلیم یافتہ طبقات کو کافی قاعدہ پہنچے گا، اور یہ چیزیں تبلیغ دین و ترویج اسلام کا اہم ذریعہ بنیں گی۔
- ۴- اس وقت انٹرنیٹ کا استعمال چونکہ بہت ہی مفید ثابت ہو رہا ہے، کیونکہ اس کے ذریعہ آدمی بہت ہی کم وقت میں دنیا بھر کی بہت سی خبریں و علمی معلومات حاصل کر لیتا ہے، نیز انٹرنیٹ کے ذریعہ فرق ہلالہ جیسے یہود و نصاریٰ و قادیانی وغیرہ اسلام کی غلط تصویر اقوام عالم کے سامنے پیش کر رہے ہیں اور اسلام کا غلط پروپیگنڈہ پوری دنیا میں کر رہے ہیں جس سے اسلام کو کافی نقصان پہنچ رہا ہے، لہذا اس کی تردید کے لئے انٹرنیٹ وغیرہ پر اسلام کی صحیح تصویر اقوام عالم کے سامنے پیش کرنے کے لئے شرعاً مفید ثابت ہوگا۔

### سوالات کے مختصر جوابات:

- ۱- موجودہ حالات میں بگڑتے ہوئے معاشرہ کے تحت اور فرق باطلہ کی تردید اور اسلام کی صحیح تصویر پیش کرنے کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا شرعاً جائز ہوگا۔
- ۲- مغربی ممالک وغیرہ میں اشاعت اسلام کے لئے ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا شرعاً درست ہوگا۔
- ۳- حالات حاضرہ میں چونکہ سوالات میں مذکورہ چیزوں کا استعمال بہت عام ہو گیا ہے اس لئے اقدام عام کے لئے علمی معلومات و اخلاقی و تربیتی و اسلامی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ، ویڈیو کیسٹ وغیرہ تیار کرنا درست ہوگا۔
- ۴- انٹرنیٹ کا استعمال اس وقت کافی اہمیت و افادیت کا حامل ہے لہذا اس کو دینی تعلیمات کا ذریعہ بنانے میں شرعاً کوئی تباہی نہیں ہے۔



## انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

طارق سجاد صاحب:

انٹرنیٹ کے ذریعہ آج یہ سہولت پیدا ہو گئی ہے کہ آپ کسی خاص کتاب کو اپنے کمپیوٹر پر کھول سکتے ہیں اور اس کا پرنٹ آؤٹ بھی لے سکتے ہیں۔ یہ سہولتیں اس وقت آپ کو [www](http://www) پر مہیا ہو گئی ہیں، پھر اس کے بعد ایک بہت ہی عام بات جو آج کل چل رہی ہے، وہ ہے ای کامرس، جس کا نام سنا ہوگا آپ نے، یعنی الیکٹرانکس کامرس، یعنی اب جو خرید و فروخت ہو رہی ہے وہ بھی انٹرنیٹ پر ہو رہی ہے، یعنی آپ اپنی پسند کی کسی بھی دکان میں چلے گئے، آپ کو کسی چیز کی ضرورت ہے، اب پوری وہ دکان سامبر اسپیس یعنی انٹرنیٹ پہ ہے، آپ اس دکان کی جن اشیاء کو، پروڈکٹس کو دیکھنا چاہیں آپ کو تمام تفصیلات انٹرنیٹ پر مل جائیں گی، آپ اس میں آن لائن رجسٹریشن کرائیں، اس میں آپ کے پاس اگر کریڈٹ کارڈ ہے تو اس کارڈ کا نمبر دے دیجئے، اور وہ آپ کو کوئی قیمت کا سامان ہے ایک دو دن کے اندر گھر میں ڈیلیوری ہو جائے گی تو دیکھئے آپ گھر بیٹھے خرید و فروخت کر رہے ہیں، کوئی ضرورت نہیں ہے کہ آپ اسی جگہ جا کر اس پروڈکٹ کو حاصل کریں۔

پھر دوسرے یہ کہ ورلڈ وائڈ ویب کی وجہ سے آپ دنیا کی کسی بھی طرح کی معلومات حاصل کر سکتے ہیں، کوئی بھی شخص جو تشدد ہے، اس کو آپ کھوج سکتے ہیں، اس سلسلہ میں ایک بہت دلچسپ واقعہ ہے جو میرے ساتھ ہوا، میں آپ کو سناؤں، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ہمارے ایک استاد تھے ڈاکٹر محمد ادریس صاحب، وہ کچھ دنوں کے لئے بلوچیا چلے گئے اور وہاں یونیورسٹی آف پیٹرولیمس اینڈ نیچرل گیس میں لکچر ہو گئے، ان سے ہماری خط و کتابت ہوتی تھی، اچانک خط و کتابت بند ہو گئی، میں بڑا پریشان ہوا کہ اچانک وہ کہاں چلے گئے تو میں نے اسی [www](http://www) میں ایک ہوتا ہے سرچ انجن، اس میں آپ کسی بھی طرح کی معلومات جو کسی بھی گوشہ سے ہو، کسی بھی فیلڈ سے ہو، آپ حاصل کر سکتے ہیں، اور اس ایک میں پمپل سرچ ہوتا ہے، جس میں آپ کسی بھی شخص کو اس کے نام سے تلاش کر سکتے ہیں، تو میں نے پمپل سرچ میں ان کی یونیورسٹی کا نام انٹری کیا اور انٹرنیٹ میں اس کو ڈال دیا تو وہ جس یونیورسٹی میں تھے اس کی تمام تفصیلات انٹرنیٹ کے ذریعہ ہمارے کمپیوٹر پر آنے لگیں، اب اس کمپیوٹر پر ہم نے ان کا جو ڈیپارٹمنٹ تھا یعنی کیمیکل انجینئرنگ اس میں دیکھا تو ان کا نام تھا ڈاکٹر محمد ادریس لکچرر، تو میں

بواخوش ہوا کہ وہ یہاں ہیں، لیکن ان کا ای میل ایڈریس نہیں تھا، کیونکہ ای میل ہوتا تو فوراً ان سے رابطہ قائم کر لیتا تو میں نے۔  
 اسی سائٹ کا ویب ماسٹر یعنی جو بھی سائٹ ہوتی ہے اور جو بھی معلومات انٹرنیٹ پر ڈال دی جاتی ہے اس کا ایک انچارج ہوتا  
 ہے جس کو ویب ماسٹر کہتے ہیں، ویب ماسٹر کو ای میل کیا کرنا کہ ان کے صاحب صاحب طارے بعد دستان کے تھے، وہ آپ کی  
 یونیورسٹی میں ہیں، لیکن ان کی کوئی معلومات ہمیں نہیں مل رہی ہے تو دوسرے ہی دن ان کا ای میل آیا کہ ہاں وہ یہاں تھے،  
 آپ کی بات بالکل درست ہے، مگر چھ ماہ ہوئے وہ اپنے وطن لوٹ گئے۔

اب آپ سوچئے کہ وہ چھ مہینہ پہلے بعد دستان آ گئے اور میں ان کو انٹرنیٹ پر کہاں کہاں کھوج رہا تھا، تو کہنے کا  
 مطلب یہ ہے کہ آپ کسی طرح کی معلومات یا کسی طرح کی انفارمیشن کو انٹرنیٹ کے ذریعہ لے سکتے ہیں، یا بھیج سکتے ہیں، کئی  
 طرح کے سائٹ ویزس کو آپ ڈاؤن لوڈ کر سکتے ہیں، خانہ کعبہ کی جوائنٹ ہے، میں نے ایک صاحب کو کہا، انہوں نے پوری  
 الا انٹرنیٹ کے ذریعہ بھیج دی، پھر مدینہ منورہ کی مسجد نبوی کی الا ان میں نے خود انٹرنیٹ پر آن لائن سنی تو یہ ساری چیزیں  
 انٹرنیٹ پر مہیا ہیں۔ اس کے بعد جو تیسری چیز انٹرنیٹ پر مقبول ہوئی وہ آئی آر سی، انٹرنیٹ ریلیکس چیٹ، یہ انٹرنیٹ ریلیکس  
 چیٹ کیا ہے: آپ کا کوئی دوست یا کوئی عزیز امریکہ میں ہے اور آپ یہاں ہیں، آپ نے پہلے سے وقت متعین کر لیا ہے تو  
 وہ اپنے کمپیوٹر پر انٹرنیٹ سے جڑ گیا اور آپ بھی، اب آپ دونوں میں اطمینان سے چٹنگ یعنی گفتگو ہو رہی ہے، ان کا جو بھیج  
 ہے وہ ادھر اسکرین پر آ رہا ہے اور آپ کا جو بھیج ہے وہ نیچے اسکرین پر آ رہا ہے، اب یہی نہیں بلکہ انٹرنیٹ کے ذریعہ فون یعنی  
 آپ اپنے عزیز کو انٹرنیٹ فون بھی کر سکتے ہیں یعنی اگر ان کے پاس انٹرنیٹ کنکشن نہیں ہے اور ان کے پاس کمپیوٹر نہیں ہے  
 صرف فون ہے اور آپ کا انٹرنیٹ کنکشن ہے تو اس کا فون بننے لگے گا اور آپ کا اگر لٹی میڈیا پی سی ہو جو آواز آپ نے سنی تو  
 لٹی میڈیا بولتے ہیں جس میں آواز، متن اور تصویر سب چیزیں نکلا ہو کر آتی ہیں، تو آپ کے پاس لٹی میڈیا پی سی ہے، آپ  
 اطمینان سے اپنی آواز کو ان تک پہنچا رہے ہیں اور آپ نوکل کال کے خرچ میں ہی انٹر نیٹل بات کر رہے ہیں، گو کہ گورنمنٹ  
 آف انڈیا نے اس کی اجازت نہیں دی ہے کہ آپ انٹرنیٹ فون کا استعمال کریں، لیکن بہت جلد انٹرنیٹ فون عام ہونے والا  
 ہے، اس کے بعد انٹرنیٹ لکس بھی ہو گیا ہے، یعنی کسی شخص کے پاس فیس مشین ہو اس پر انٹرنیٹ نہیں ہے تو آپ اپنے انٹرنیٹ  
 یا کمپیوٹر کے ذریعہ فیس بیج بھیج سکتے ہیں، پھر ایک دوسری سہولت ہے اس میں، ایف ٹی پی بولتے ہیں اس کو، یعنی فائل  
 ٹرانسفر نو کالی یعنی یہ کہ ایک بہت بڑی فائل ہے جس کا آپ تبادلہ کر سکتے ہیں تو آپ اس کے ذریعہ کسی بھی شخص کو یہ فائل بھیج  
 سکتے ہیں۔

(اس کے بعد مولانا محمد اسعدی صاحب نے موضوع سے متعلق عرض مسئلہ پیش کیا)۔

مولانا مفتی احمد ہنوی صاحب:

بہر حال عرض مسئلہ آپ کے سامنے آچکا ہے، اور یہ وضاحت بھی ہو چکی ہے کہ انٹرنیٹ کیا چیز ہے، اب یہاں دو چیزیں گفتگو کی ہیں، اگر واقعی اس طرح کا سوال ہو جو آپ ماہرین سے کرنا چاہتے ہوں، جس کا تعلق اس مسئلہ کے حکم شرعی پر ہو سکتا ہو تو وہ وضاحت ضرور کرائیں، آپ اس کو لوٹ کر لیجئے، اور دوسری بات جو عرض کرنا چاہتا ہوں وہ یہ کہ تصویر کی حلت و حرمت کا موضوع اس وقت ہمارا نہیں ہے، اس نکتہ کو ہم کچھ لمبے کے تعلق کی تصویر جائز ہے یا ناجائز ہے، یہ مفہوم بالکل نہیں ہے، بلکہ سوالنامہ کا موضوع یہ ہے کہ جہاں ٹی وی کا اس قدر رواج ہو چکا ہے، بہت سے ایسے ملک ہیں اور ہندوستان میں بھی بڑے شہروں میں بھی اور اب تو گاؤں گاؤں یہ چیز پھیل رہی ہے اور ٹی وی گھر گھر پہنچ چکا ہے اور اس کے ذریعہ سے انتہائی غریب اخلاق چیزیں اور دین کو خراب کرنے والی مدین کے بارے میں غلط معلومات ہر طرح کی چیزیں پھیل رہی ہیں، تو کیا اس کی گنجائش ہے کہ ایسے کچھ پروگرام بنا کر ٹی وی چینل قائم کئے جائیں اور اس میں اسلام کے تعلق سے، اسلامی معلومات کے تعلق سے، ایسے پروگرام شامل کر دیئے جائیں کہ کم از کم ہماری آئندہ نسلیں یا جو لوگ بھی ہیں، غیر مسلم بھی اسلام کے بارے میں صحیح معلومات پاسکتے ہوں۔

ایک طرف مسئلہ انٹرنیٹ کا ہے تو اس پر ہمیں اس لحاظ سے غور کرنا چاہئے کہ انٹرنیٹ پر آپ تصویر کا استعمال کریں گے، میں سمجھتا ہوں کہ تصویر کو ٹی وی پر نہیں، جو میں سمجھا ہوں، اس کو ماہرین بتائیں گے کہ انٹرنیٹ کے ساتھ تصویر کیا اس کا لازمی حصہ بنا ہوا ہے؟ اور دوسری بات یہ ہے کہ اگر لازمی ہے بھی تو جو چیز آپ اس پر ڈالیں گے وہی پہنچے گی، کوئی میٹر ہے، کوئی مواد ہے آپ کے اختیار میں ہے، اب آگے ٹی وی کا مسئلہ ہے اس میں تصویر آتی ہے، ہم کو یہ بحث نہیں کرنا ہے کہ تصویر حلال ہے یا حرام بلکہ گفتگو یہ کرنی ہے کہ جن ملکوں میں یا جن علاقوں میں یا گھروں میں اس قدر یہ مرض پھیل چکا ہے کہ گھر گھر نہیں کرے کرے میں لگا ہوا ہے، طرح طرح کے پروگرام آرہے ہیں اس کے اندر، اور بہت سے پروگرام وہ ہیں جو اخلاق کو برباد کرنے کے ساتھ ساتھ دین کے بارے میں غلط معلومات فراہم کرتے ہیں، قادیانوں نے اپنا پورا مواد اڑا دیا ہے اس کے اندر، اسی طرح کئی ہی باطل تحریکات ہیں تو اپنی ایک بڑی نسل کو جو جو ان نسل کو اسلام کے بنیادی عقائد سے واقف کرانے کے لئے، جن کے پاس کوئی اور ذریعہ واقفیت کا نہیں، یورپ کے ماحول کو پیش نظر رکھئے آپ، یا خود اپنے بڑے شہروں کے ماحول کو سامنے رکھئے کہ بچے اسکول گئے، ماں باپ سروں کر رہے ہیں، کام میں لگے ہوئے ہیں اور بچے خالی وقت کیا دیکھ رہے ہیں، بس ٹی وی، یعنی خود ماں باپ سے بھی تعلق بہت کمزور ہوتا ہے۔ برائے نام ملاقات بھی تھوڑی بہت ہو پاتی ہے، تو بچوں کو دینیات سکھانا، دینی ماحول سے آشنا کرنا، اس کے لئے جو کوششیں آپ کر رہے ہیں بہت مبارک، کوشش ہونی چاہئے، لیکن جب تک کہ کوشش ہماری کامیاب ہوگی اس کا اعتراف ہے کہ ایک بہت بڑی نسل ہمارے دین کی ضروری معلومات سے

بے خبر ہو جائے، اور دین کی معلومات سے وہ بالکل غافل ہو۔ اس سلسلہ میں ہمیں غور کرنا ہے کہ کیا اس اضطراری صورت حال میں ہم اس طرح کے پروگرام بنانا اور ٹی وی پر لانا اس کو درست قرار دیں، اس لئے کہ اگر ہم نے ایسا نہیں کیا تو ہمارے بچے غلط چیزوں میں مبتلا ہو جائیں گے، گھروں میں جہاں ٹی وی ایک ذریعہ رہ گیا ہے تو اس پہلو پر ہمیں خاص طریقہ سے غور کرنا ہے اور ایک بات تو یہ ہے کہ قصائد ٹی وی کے وہ بھی جانتے ہیں، ان قصائد کو آپ کس حد تک کم کر سکتے ہیں، اس میں حصہ لے کر، اس کے پروگراموں کی اصلاح کر کے، اچھے پروگرام ڈال کر، اس سلسلے میں مجھے ایک بات یاد آ رہی ہے، حضرت مرقا روق شاید یاد ہو حوالہ کسی کو، انہوں نے فرمایا کہ انسان فقیر نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ یہ نہ جان لے کہ دوشتر میں سے ہلکا شکر کون سا ہے (اُھون الشکرین) جب تک اس کی معرفت حاصل نہ ہو جائے، خیر کو جاننا تو بہت آسان ہے کہ نماز اچھی چیز ہے، روزہ اچھی چیز ہے، ان امور پر تو فتویٰ دینا انتہائی آسان کام ہے، لیکن جہاں صورت یہ ہو کہ دو چیزیں ہمارے سامنے ایسی ہیں جن میں سے شہر ہر ایک میں موجود ہے، لیکن ہم کو دیکھنا یہ ہے کہ شکر میں کم ہے اور کس میں زیادہ۔ اس کا تو لٹا اور اسے میزان پر پرکھنا یہ بہت ہی نازک ذمہ داری ہوتی ہے اور بہت ہی اہم ذمہ داری ہوتی ہے، اصل فحاشیت یہی ہے، اللہ بھی ہے کہ دونوں پہلوؤں کا موازنہ کر کے ہم یہ فیصلہ کر سکیں کہ کس میں شکر کم ہے، بہر حال اب میں دعوت دیتا ہوں آپ حضرات کو اس بحث میں حصہ لینے کی، بہتر یہ ہے کہ آپ حضرات اپنا مالموٹ کرادیں۔

مولانا زبیر احمد قاسمی صاحب:

اپنی ایک اصولی طور پر یہ بات طے ہے کہ اچھی چیز باہر بھی مکیج اور غلط چیز باہر ہو یا اسکرین کے پردے پر ہو، یہ غلط ہے، انٹرنیٹ کا استعمال بہتر مقصد کے لئے مکیج ہے، بالفاظ، جہاں تک میں نے سمجھا یا ہلکا پھلکا پڑھا اس موضوع سے متعلق، میرا ذہن یہ تھا کہ چونکہ اس کے اندر ہر قسم کے پروگرام گویا سیٹ کر دیئے گئے ہیں، اچھے ہوں یا برے، ہر قسم کے سیٹ ہیں، لیکن جوان آلات کا مالک، کر اپنے گھر میں ان سارے آلات کو جمع کر لے گا، اس کے لئے یہ بھی ممکن ہے کہ وہ مکیج اور اچھے پروگرام کو بھی دیکھ سکے، اور چاہے تو اس غلط پروگرام کو اپنے اس سیٹ پر، کچھ ایسی نوعیت ہوا کرتی ہے، جیسا میں سمجھ رہا تھا کہ اپنے اس سیٹ پر غلط پروگرام کو دیکھنا چاہے تو بھی نہیں دیکھ سکتا، اگر یہ صورت ہوتی تو آسان تھا مسئلہ مگر بعد میں تحقیق کے ذریعہ پتہ چلا کہ نہیں ایسا کوئی خاص سیٹ نہیں ہے، آپ جو بھی سیٹ خریدیں گے اس میں ہر قسم کے پروگرام کے آنے کا امکان ہے، اور آ کر دے گا۔ یہ آپ کی اپنی صوابدید اور دیانت و تقویٰ کا تقاضا ہے کہ اچھے پروگرام سے مستفید ہوں، اور غلط پروگرام کو نہ سنیں اور نہ دیکھیں، مگر ایسی ہی بات ہے تو میرے خیال میں اس قسم کے آلات کا استعمال مکیج مقاصد کے لئے جس کو تعبیر کیا گیا ہے حقائق حق اور باطل باطل سے اس کے لئے بھی عوام کو اور ہم جیسے ناکاروں کو اجازت نہیں دی جائے گی اور

فرد واحد کو بھی نہیں دی جائے، بلکہ کسی عظیم، کسی ادارے، جس کی امانت جس کے طلال و حرام کے حدود کی رعایت پر ہمیں بھروسہ ہو، جن کے ورع و تقویٰ پر ہمیں اعتماد ہو کہ وہ ان کو آلات کو ضیاع اجتماعی اعزاز میں صحیح مقاصد کے لئے استعمال کر سکیں گے اور کرتے رہیں گے تو ان کے لئے اجازت دی جاسکتی ہے، گویا کسی تنظیم و ادارہ کے لئے، لیکن ہر عام و خاص کو اجازت دینا جن کے بارے میں ہم مطمئن نہیں ہیں کہ یہ طلال و حرام کی حدود کی رعایت بھی کر سکیں گے مناسب نہیں سمجھتا ہوں۔

قاضی عابد الاسلام قاسمی صاحب:

حضرات مجھے یہ مداخلت اس لئے کرنی پڑی ہے کہ مجھے یہ خطرہ ہوتا ہے کہ کہیں غلط بحث نہ ہو جائے اور مجھے یقین ہے کہ صحیح فکر اور صحیح نتیجہ تک پہنچنے کے لئے مباحث میں غلط نہیں ہونا چاہیے کسی قیمت پر، اللہ تعالیٰ نے ہم سب کو پیدا کیا، نفس کو پیدا کیا: ”فَاللّٰهُمَّ اجْعَلْهُم مِّنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ“ (سورہ نمل: ۸۰)۔ بخور اور تقویٰ کا احساس اور دلوں کے درمیان سمجھ کی صلاحیت عطا کر دی، اللہ تعالیٰ نے ہم لوگوں کو آنکھ بھی دی، ان آنکھوں سے ہر خیر کو بھی دیکھ سکتے ہیں اور برائیوں کو بھی دیکھ سکتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں کہا کہ عام لوگوں کے لئے مآکھ بند کر دو، آنکھوں میں روشنی مت دو کہ پتہ نہیں کہ یہ کیا کیا دیکھ لے گا، اس سے اور کیا نہیں دیکھئے گا، اللہ تعالیٰ نے اس بات کو بہت عام رکھا ہے۔ اور سارے مسائل کی بنیاد اللہ کے ایمان پر رکھی، اور احساس خیر و شر پر رکھی ہے، الہام بخور و تقویٰ پر رکھی ہے، آلات اس دنیا میں ہر طرح کے پھیلے ہوئے ہیں، جیسا اس کا استعمال کیجئے گا ویسا ہوگا۔

پہلے آجائے انٹرنیٹ پر ایہ صحیح ہے کہ انٹرنیٹ ایک ذریعہ ابلاغ ہے، پتہ نہیں کیا ہوتا اگر جوہر الوداع کے دن، جس دن آپ ﷺ نے فرمایا تھا: ”فَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ الْمَلَأْب“ اگر ایسے آلات ہوتے جن کے ذریعہ ہم حضور ﷺ کی آواز سہارک من لیتے، تو میں نہیں جانتا کہ حضور ﷺ اس کو منع فرمادیتے، یا چاہتے کہ حضور ﷺ کی آواز ساری دنیا تک پہنچ جائے، مجھے اس بارے میں معلوم نہیں، لیکن آپ حضرات اس نقطہ نظر کو بہت اعتدال کے ساتھ سوچ سکتے ہیں، یہاں پر بحث دو تین ہے، ایک ہے ٹی وی یا انٹرنیٹ کے استعمال کا مسئلہ۔ اگر یہ سوال آتا ہے کہ انٹرنیٹ اور ٹی وی پر بڑے گندے گندے اور غلط پروگرام آتے ہیں اور معاشرہ اس سے فساد کی طرف جا رہا ہے تو کیا حل دے لئے جائز ہے کہ ہم ان پروگراموں کو دیکھیں، سیدھا جواب ہو گا نہیں جائز نہیں ہے، حرام ہے، ایک سوال۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ ایسے ویب سائٹ ایسے کیسٹ، ایسی چیزیں تیار کر کے انٹرنیٹ پر پھلائی کر سکتے ہیں، جن کے ذریعہ دنیا بھر کو اسلام کے بارے میں صحیح جانکاری ہو سکے، جیسا کہ خود آپ جانتے ہوں گے کہ سعودی عرب کا ایک خاص ویب سائٹ ہے جو وہاں پر عام ہے اور آپ کو یہ جان کر خوشی ہوگی کہ بڑی تعداد میں اس کی وجہ سے لوگ اسلام قبول کر رہے ہیں جو

روز اس سے استفادہ کرتے ہیں، بڑی تعداد میں ہیں، ایسے کئی ان میں ہمارے دوست بھی ہیں جیسے مہدی اللہ زیدی ہیں، بھلا ہیں، بھلا ہیں جنہوں نے اس طرح اسلام کی حقانیت کو پایا ہے وہ اپنے کروں میں بیٹھے بیٹھے تفریحی مشغلہ کے طور پر ساعت کو کھول لیتے ہیں اور ان کو قائمہ پہنچتا ہے، تو پہلا سوال یہ تھا کہ کیا انٹرنیٹ اور ٹی وی وغیرہ کا استعمال جس کے ذریعہ غلط قسم کی چیزیں، فحاشی اور بے حیائی کی چیزیں شریکی جاری ہیں، ایسے پروگرام کا دیکھنا، اس کا استعمال کرنا کیا کسی مسلمان کے لئے حلال ہے؟ یا ایک سواہل ہے جس کا جواب آپ کو دینا ہے۔

ایسے مختلف وجہ سائنس کے ذریعہ اسلام کے احکام، اسلام کے حقائق، اسلام کی دعوت کا پہلو، حضور ﷺ کی سیرت پاک، فقہی مسائل، نماز کے معنی کے سوزے کے بغیر وغیرہ کیا ان چیزوں کے لئے ایسے مطلوبی کیسٹ تیار کر کے انٹرنیٹ کو دیئے جاسکتے ہیں، جنہاں سے قائمہ اضافائیں؟ تو دو سوال تو یہ بنیادی ہو گئے۔

ایک اور سوال وہ ہے کہ کیا ٹی وی کے ایسے چینل کھولے جاسکتے ہیں، یا اپنا قائم کر سکتے ہیں جو مختلف سماجی، سیاسی، مذہبی اور اقتصادی سطح پر چلے ہو رہے ہیں، جو معاشرتی بلخار ہے، اس کا جواب ہم اس چینل کے ذریعہ دے سکیں، مشکلات ہیں، اسلام پر چلتا آج کوئی آسان کام نہیں ہے، بلکہ ”کالہدھ علی الجمرہ“ اس طرح سے گویا آگ کے انگاروں پر، سادھ طریقہ میں ہمارے دوستوں نے، جب ایک ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا چاہا اور قائم کیا بھی تو ان کے اوپر وہاں کی عدالت میں ایک مقدمہ قائم کیا گیا، کہ اس میں عورت کیوں نہیں آتی۔ اس کا مطلب ہے (Discrimination)، کہ یہ عکس کی بنیاد پر (Discrimination) ہے۔ اس لئے اس ریڈیو اسٹیشن پر عورتوں کو کیوں نہیں الاؤ کیا جاتا ہے آنے کے لئے، یہ مشکلات وہاں پر پیدا ہوئیں، اس طرح کی عورت بھی چیزیں پیدا ہو سکتی ہیں، دشواریاں آئیں گی، لیکن اگر ہم اس طرح کے ضرر سے بچا کر اپنا کوئی ٹی وی چینل چلا سکیں، آپ سمجھئے کہ طلاق کے بارے میں آج جو بہت سی ایسی چیزیں شریکی جاری ہیں، جس سے شریعت اسلامی اور قانون محمدی کی توہین ہوتی ہے اور لوگوں کے ذہن میں اس کے خلاف ایک شبہ پیدا ہوتا ہے، بہت سی چیزیں شائع کی جارہی ہیں، لیکن اصلاً تعلیم اسلامی کا جو غرہ ہے اس کی اشاعت کا کوئی ذریعہ نہیں اور کوئی ٹی وی چینل ہمارے آپ کے اختیارات میں نہیں ہیں، اسی طرح اسلام کا قانون نکاح ہے، اسلام کا قانون تعداد ازواج ہے، اسی طرح ہم لوگوں کو یہ بھی بتا سکتے ہیں کہ ایک سے زائد بیویاں جس کی ہیں ان کے اوپر ایک دوسرے کے کیا حقوق قائم ہوتے ہیں، یہ تمام معاشرتی احکام ہیں، سماجی طور پر بھی مدینہ یا قرآن آج سب سے بڑا اختیار ہے، نہ کوئلہ، نہ بارود، نہ ٹائم بم، نہ ایئر راجن، ہم سب سے طاقتور آلہ ہے، ظاہر ہے کہ ہم کو بہت مشکل درپیش ہے، آج کی میڈیا کی جو پوسٹ ہے اس کے مقابلہ کے اہل نہیں، خاص کر ہندوستان میں لیکن اگر تصور اہمیت ہم ان سیاسی حلوں کا اس تہذیبی یلغار کا، اس فرزندگاری کا، ہم مقابلہ اور سامنا کر سکیں تو کیا اس کی اجازت آپ حضرات دیں گے؟

اسی طرح مسئلہ ریڈیو اسٹیشن کا آتا ہے، اب ان سب چیزوں کا پرائیویٹائزیشن ہو رہا ہے، یہ سب چیزیں اب صرف سرکار کی تحویل میں نہیں رہیں گی، آپ کاریڈیو اسٹیشن خبریں شائع کرے گا، آپ کا کوئی ٹی وی چینل خبریں شائع کرے گا، اب اس میں تمیزی اور مشکلیں ہیں، مجھے ان کو کھول دینا چاہئے، مثلاً کچھ چیزیں ایسی ملتی ہیں کرسٹل قاعدوں کے لئے، اس میں اشتہارات آتے ہیں اور آج آدی اشتہار دینی دیکنا چاہتا ہے جس میں نگلی عورت سامنے آ کر کھڑی ہو جائے، یہ بد نصیبی آج کے معاشرے کی ہے، اور اس کو لوگ سمجھتے ہیں کہ عورتوں کے ساتھ مساوات کی ہم نے اور عورتوں کو ہم نے حقوق دیئے، دراصل عورتوں کو حقوق نہیں دیئے جا رہے ہیں، بلکہ عورتوں کو عریاں کر کے ان کو کیش کیا جا رہا ہے تو وہ مشکلات تو پیدا ہوں گی، لیکن اگر علماء کی نگرانی میں اس طرح کوئی چینل قائم ہو جو تجارتی مفادات کے لئے اور دیگر مفادات کے لئے ایسی چیزوں پر کپڑے دما کر سکے اور صلح کر سکے، لیکن ہماری جو بات ہے چاہے فکری یلغار ہو، سیاسی یلغار ہو، یا سماجی مسائل ہوں، اگر ہم ان تمام شرائط کے ساتھ اگر ایسے ٹی وی چینل قائم کر سکیں، ریڈیو اسٹیشن قائم کر سکیں جو بہت مشکل کام ہے، پھر بھی ایسی فوریز اور طاقت ابھری ہے جو علماء کی ہدایات کو سامنے رکھ کر احکام شرع کے مطابق، منکرات سے اجتناب کرتے ہوئے اور محاسن اور فحش کی ہدایت کا کام کریں تو کیا آپ اس کی اجازت دیں گے؟ میں سمجھتا ہوں کہ یہ دو تین سوالات ہیں جو ہم نے آپ سے کئے ہیں، ان کا فیصلہ اگر آپ کر دیں گے تو بہت کافی ہے، لوگوں کو کام کرنے کے لئے، اور بہت سارے سوالات میں اگر ہم ابھیں گے تو دشواری ہوگی، کوئی بھی مل ہم ان لوگوں کے سامنے نہیں دے سکیں گے، یہ ایک ضروری وضاحت تھی، میں اس مداخلت کے لئے آپ سے معذرت چاہتا ہوں۔ لیکن مجھے صرف اتنا کہنا ہے کہ غلط بحث مت کیجئے۔ دو الگ الگ سوال ہیں، ایک شخص کا کسی پروگرام کا دیکھنا۔ اس کو بتادیتے کہ کون سا جائز ہے اور کون سا ناجائز، ایک سوال یہ ہے کہ ایسے پروگرام تیار کرنا جس میں فحش ہو یا جس میں شر ہو، دوسرے یہ کہ ایسے چینل قائم کرنا جس کے ذریعہ ہم حق اور خیر کی اشاعت کر سکیں، احکام شرعی کی پابندی کرتے ہوئے، اس کا کیا حکم ہوگا، اس طرح ان تینوں سوالات کو آپ حل کریں گے آگے اور بھی سوالات ہوں گے، ایک بار پھر میں نقل ہوا، اتنا بول گیا، یہ بہت ہوا، میں پھر مداخلت کی معافی چاہتے ہوئے امید کرتا ہوں کہ بہت اچھے اور صحیح فیصلے آپ پہنچیں گے اور آپ رہنمائی کریں گے۔ انتہا ماشاء۔

مولانا ارشد قاسمی صاحب:

جس انداز میں اور جس اسلوب میں عرض پیش کیا گیا، اور اس پر حضرت قاضی صاحب کی مفصل گفتگو آئی اس کے بعد چند چیزیں قابل استفسار ہیں، اس میں ایک یہ ہے کہ خاص طور سے ٹی وی میں اور ریڈیو کیسٹ اور فلم میں، ان میں خاص چیز ہے وہ تصاویر کا استعمال ہے، اور اسلام ان ہی طریقوں کی اجازت دیتا ہے، جو روح اسلام کے خلاف نہ ہوں، ملاحظہ فرمادیں۔

جو ہے وہ روح اسلام کے خلاف ہے، ان تمام چیزوں میں اگر فی دی کو نیک مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے یا کسی کو یہ اجازت دے دی جائے کہ وہ جھیل قائم کرے تو وہ تصاویر کو محفوظ کرے گا اور محفوظ کرنے کے بعد وہ تصویر کے حکم میں عکس ہو جائے گا، اس لئے براہ راست کوئی جھیل ایسا ہو جو براہ راست کاسٹ کر دے اور اس کی کیسٹ نہ بنائے تب تو کچھ فی دی اور جھیل کی اجازت دینا درست ہوگا، لیکن وہ جھیل جو ریکارڈ بنا کر اور کیسٹ بنا کر کام کرے تو یہ کیسٹ بنانا درست نہیں ہوگا، البتہ اس کا دیکھنا نیک مقاصد کے لئے صحیح ہوگا۔ بنانے والا البتہ گنہگار ہوگا، اس واسطے کہ تصویر کی جو حرمت ہے وہ مصرع ہے اور اس پر شدید وعیدیں ہیں۔ اس کے باوجود اس سلسلہ میں نرمی برتنی ضروری مشکل ہے، ایک خاص بات اس میں یہ آئے گی کہ عام لوگوں کے لئے جو ابھی استعمال کر رہے ہیں بغیر کسی قید و بند و شرط یا پلکے شرائط کے ساتھ اجازت دینے میں جو احساس گناہ و جرم ہے وہ بھی ختم ہو جائے گا، اور بغیر احساس گناہ و جرم کے فی دی وغیرہ نیک مقاصد کے لئے صحیح تصویر وغیرہ دیکھیں گے، یہ تصویر کے سلسلہ میں ایک خاص بات تھی۔

مولانا سلطان احمد اصلاقی صاحب:

سوالنامہ کے بعد جو تفصیلات سامنے آئیں ان کی روشنی میں جو اس مسئلہ کے لئے مفید ہیں، اس کا اضافہ کرنا چاہتا ہوں کہ جامعہ اذہر کے ایک جائزہ کے مطابق بلاد فریقہ میں عیسائیوں کے چودہ ریڈیو اسٹیشن ہیں جو عیسائیت کی تبلیغ کے لئے ہفتہ بھر میں ایک سو پچاس گھنٹے عربی سمیت دنیا کی مختلف زبانوں میں پروگرام نشر کرتے ہیں، مزید ان پروگراموں کی تیاری کے لئے مختلف مراکز قائم ہیں جو ان اسٹیشنوں کو نشری مواد فراہم کرتے ہیں، اس جائزے میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان نشریات کا اصل ہدف اسلام اور مسلمان ہوتے ہیں، یہ معلومات جو سامنے آئیں اس بات کے لئے محرک فراہم کرتی ہیں کہ ہماری طرف سے بھی اس کو کاؤنٹر کرنے کے لئے کوششیں ہوں، اگرچہ ہم اس کا مطالبہ نہیں کر سکتے ہیں، یہ بات ریڈیو کی ہے، اسی پر فی دی اور دوسرے ذرائع کو بھی قیاس کیا جاسکتا ہے، دوسری بات یہ کہ ابھی مولانا فاضل صاحب نے جو سیدنا عمرؓ کے قول کے سلسلہ میں فرمایا تھا وہ تو نہیں معلوم لیکن حضرت عمرؓ کا یہ قول ہے: ”ایما تفض عری الاسلام عروۃ اذا نشا فی الاسلام من لم يعرف الجاہلیۃ“..... الجواب الکافی ابن قیم وغیرہ میں یہ موجود ہے، تیسری بات مجھے یہ عرض کرنی ہے کہ فی دی کے بارے میں ابھی یہ بات آئی اور مولانا فاضل صاحب نے یہ بات فرمائی کہ تصویر کا مسئلہ زیر بحث نہیں ہے، لیکن سوال یہ ہے کہ فی دی کو جب ہم زیر بحث لائیں گے تو اس میں تو تصویر اپنے آپ زیر بحث آ جائے گی۔ فی دی کو استعمال کرنے کی بات ہے تو یہ ایسا ہے کہ تمک کے بغیر سامن اور چائے کی پتی کے بغیر چائے نہیں بن سکتی اسی طرح فی دی پر صرف مضمون دکھائیں آپ تو یہ فی دی کا استعمال نہیں ہوا، اس بنا پر تصویر کے معاملہ میں بے جا تصویر



سے اجتناب کیا جانا چاہئے، اور فقہ اکیڈمی اس میں مداخلت کی کوشش نہ کرتی ہو تو اس کو علماء کی رائے پر محول کیا جائے کہ جو علماء ٹی وی کو اپنی تصویر کے ساتھ تقریر کرنے کو جائز خیال کرتے ہوں وہ استعمال کر لیں اور جن کو عدم جواز پر اصرار ہو وہ اپنا حق اس کے لئے محفوظ رکھیں، لیکن ٹی وی کا استعمال تصویر کے بغیر یہ ایسی بات ہے جو صحیح نہیں ہے، اور تصویر کے بارے میں جو سختی ہے وہ سختی بھی درست نہیں ہے، اور اس کے اختلاف میں بھی نہیں جانا چاہتا ہوں۔ اور اس کے دلائل کی تفصیل میں بھی نہیں جانا چاہتا ہوں۔

ایک بات اس سلسلہ میں اور بھی ہے کہ ایک تو ادارے لئے ٹی وی کا استعمال اور دوسرے جو ذرائع ابلاغ ہیں دین کی تبلیغ و اشاعت کے لئے تو اس میں غالباً کسی کو اختلاف نہیں ہونا چاہئے اور نہ صرف یہ کہ جائز بلکہ واجب کے دائرے میں رکھنا چاہئے۔ اور جس کو اللہ نے جتنے وسائل دیے ہوں، جیسا کہ حضرت کاظمی صاحب نے فرمایا کہ ان وسائل کے استعمال کے ذریعہ دعوت اسلام، تبلیغ اسلام اور قوانین اسلام کی تبلیغ و اشاعت دنیا بھر میں کریں تو اس کو تو فرض کفایہ کہیں بغرض میں کہیں، جو بھی کہیں، مگر اس کو تو جواز سے آگے بڑھنا چاہئے، لیکن اس کے ساتھ ساتھ میری آخری بات یہ ہے کہ یہ بات بھی ایک طرح سے فراہم کا ہی راستہ ہے کہ ٹی وی اور جدید ذرائع ابلاغ کے بارے میں یہ کہیں کہ ہم اس کو اسلامی مقاصد کے لئے استعمال کریں گے اور جو ذرائع اس وقت کام کر رہے ہیں ان کے بارے میں کوئی رائے نہ دینا علماء کے منصب سے ہم آہنگ نہیں ہے، یہ بھی بتانا چاہئے کہ کیا اس وقت جو ٹی وی اور دوسرے ذرائع ابلاغ ہیں کیا ان کا استعمال ہو سکتا ہے یا نہیں ہو سکتا ہے یا بالکل ہی حرام اور ناجائز ہے، اس میں میں مزید یہ بات بڑھانا چاہتا ہوں کہ دین کی تبلیغ و اشاعت کے ساتھ ساتھ جائز تفریح کو بھی دین سے خارج نہیں کیا جانا چاہئے، ذرائع ابلاغ کا ایک حصہ تفریح کا بھی ہے، تفریح آزاد ہے اس کو جتنا مفید کیا جائے کیا جاسکتا ہے، لیکن ہمدردان میں جس عموم بڑی کے تحت ہم ہیں کہ ہم بہت سی چیزوں سے بچنے کے باوجود نہیں بچ سکتے ہیں تو اس بات کے متکلف ہم ہیں کہ تفریحی پروگراموں کو نہ دیکھیں یا یہ کہ پابندی لگائیں، بالکل سختی کرنا مناسب نہیں ہے، اور اس سلسلہ میں آخری بات یہ کہ شوہر کو اپنی بیوی پر اپنی دھماکی مسلہ کرنے کا اختیار نہیں ہے وہ سمجھ ضرور کر سکتا ہے۔

ڈاکٹر عبدالعظیم اسلامی صاحب:

اعزیز! اور ٹی وی پر تصویر سے حلقہ اس کی حرمت سے حلقہ جڑات اور عی ہے وہ ظاہر ہے۔ لیکن تصویر کی حرمت جیسا کہ لوگوں نے سمجھا ہے اور بتایا ہے کہ اس سے بت پرستی وغیرہ کا پلایا جانا ہو سکتا ہے، اور یہی وجہ ہے کہ چھوٹی سی تصویر جڑ بہت ہی جتدل ہو، پامال ہو، لوگوں نے اس کے حجاز کا فتویٰ دیا ہے تو میں یہ عرض کرنا چاہوں گا کہ آج کل جو تصاویر

ہیں وہ بھی اس قدر عام اور بنیاد کی حد میں ہیں کہ اس کو کوئی عقیدہ کا پہلو نہیں دیتا یعنی اس کی حیثیت بھی وہی ہے جو دوسری تصویر کی ہوتی ہے۔ پھر یہ کہ جب نئی وی پر کوئی عالم دین آئے گا تو ظاہر ہے کہ شرک و بدعت کے خلاف باتیں کرے گا تو کہاں سے اس کا اثر پڑ پائے گا کہ کوئی اس کو نکلس دے گا اور اس عالم کی شکل و صورت کی وجہ سے شرک و بدعت میں جلا ہو جائے گا، ایک اور چیز میں عرض کروں گا کہ بہت سی چیزیں ایسی ہیں کہ فی قصہ ذرا محبوب اور مکروہ ہیں، لیکن کسی بڑے مقصد کے لئے ہمارے علماء اسلام نے اسے جائز کہا ہے، مثال کے طور پر امر کا تقیہ کی شاعری نے لیجے یعنی کس طرح کی گندی شاعری ہے، لیکن ادب کی تعلیم کے لئے وہ آج ہمارے نصاب میں داخل ہے اور ہم اسے بغیر کسی کراہت کے پڑھتے اور سمجھتے ہیں، اسی طرح سے کچھ اور چیزیں ہیں۔ اس وقت ایک عالم کی بات یاد آ رہی ہے انہوں نے پٹنہ میں اجتماع کے میدان میں کہا تھا کہ بہت سے ایسے مسائل ہیں جن پر ہمارے علماء نے تقریباً کوئی اجماع کر لیا ہے، کوئی طور پر اسے قبول کر لیا ہے، پس رہائی طور پر اسے قبول کرنے کی ضرورت ہے، اسی سلسلہ میں تصویر کا مسئلہ بھی ہے کہ جہاں بہت سے علماء اگر ان سے پوچھیں کہ تصویر جائز ہے یا ناجائز تو فوراً کہیں گے ناجائز ہے، تو فاقہ کہیں گے ناجائز ہے، لیکن جہاں تصویر کھینچی جا رہی ہوگی اور بہت سی تصویریں ایسی نظر آئیں گی جن کو دیکھ کر آدمی کہہ سکتا ہے کہ باقاعدہ اسے کھینچ لیا گیا ہے، تو یہ دہرا دہ یہ میرا خیال ہے ختم ہونا چاہئے، اور بڑے مقصد کے پیش نظر اور مصلحت کے پیش نظر اور جو اس وقت صورت حال ہے اس کے پیش نظر اس مسئلہ میں کوئی قدم اٹھانا چاہئے۔

مولانا عبید اللہ صاحب:

یہ بات بار بار کہی جا رہی ہے کہ گنگو اور سوال کا مقصد جو ابھی وضاحت سے آچکا ہے اور کاغذی صاحب نے بھی کہہ دیا، اس کے مطابق گنگو، تصویر کی حرمت کا مسئلہ باطل کا، اس سے بحث نہیں کرنی ہے، تصویر حرام ہے، عام طور سے موقوف بھی ہے، اس کے دلائل بھی لوگوں نے دیئے ہیں، ان دلائل سے تو گنگو نہیں ہے، نئی وی تصویر کے بغیر نہیں ہو سکتی، مولانا فاضل صاحب کی بات پر مولانا سلطان املائی صاحب نے جو گنگو فرمائی ہے، ظاہر بات ہے مولانا فاضل صاحب کا یا میرا مقصد تصویر کو الگ دیکھنے کا نہیں ہے کہ نئی وی میں جو پروگرام آئے گا وہ تصویر کے بغیر آئے گا، یہ تو شاید متصور ہی نہیں ہے، وہاں تو کسی نہ کسی شکل میں تصویر ہوتی ہی ہے۔ اور اعتراف یہ تو الگ بھی ہو سکتی ہے، اس کا مقصد یہ ہے کہ تصویر کی حرمت و حرمت کا مسئلہ اپنی جگہ پر جس ماحول اور معاشرے کی اور جن افراد کے لئے بات ہو رہی ہے وہ یہ کہ وہ ان وسائل اور ذرائع کے علاوہ کسی دوسرے ذریعہ سے نہ تو کچھ سنتے ہیں اور جانتے ہیں اور نہ جانتا چاہتے ہیں اور نہ ہے ان کے پاس، اپنے گھروں میں ہی وسائل ہیں جن سے وہ اختیاری طور پر مستفید ہوتے ہیں۔ مجلسیں ان کو میسر ہیں نہ ان کا ذہن اور مزاج ہے کہ وہ وہاں

جائیں اور یا یہ کہ دنیوی مشاغل انہوں نے اس طرح اٹھ کر رکھے ہیں کہ وہ نظام نہیں بنا سکتے تو سوال یہ ہے کہ ایسے لوگوں تک حق بات پہنچانے کے لئے، دعوت پہنچانے کے لئے، اس ماحول اور معاشرے میں جہاں ہر جماعت اور ہر فرقہ جملہ ممکنہ وسائل کے ساتھ اپنی باتیں پہنچا رہا ہے تو آیا ہم اپنی باتیں پہنچائیں اور جو لوگ اس معاشرے میں مستفید ہو رہے ہیں وہ مستفید نہ ہوں، بات اس ماحول و معاشرے کی ہو رہی ہے، ہم لوگ مدرسے والے ہیں ہم ٹی وی اور انٹرنیٹ نہیں لائیں گے، ہم مستفید نہیں ہوں گے، لیکن خود ہمارے ہندوستان میں تیزی سے ایسے طبقے کی تعداد بڑھ رہی ہے، اور ہندوستان سے باہر کے ممالک میں تو مسئلہ بالکل عام ہے، خود یہاں ریڈیو بنانے والے اب نہیں ملیں گے آپ کو، اور نہیں مل رہے ہیں، چونکہ ٹی وی عام ہو رہا ہے، ریڈیو کو کون پوچھتا ہے تو ان لوگوں کے لئے بھی ذریعہ اور وسیلہ ہے، ان تک حق بات پہنچانے کے لئے، ان کے حق میں کیا کہتے ہیں یہ ہے اصل سوال، گنگو آئی کے مطابق ہونی چاہئے۔

ڈاکٹر محمد اعظمی صاحب:

یہاں جن علماء کو تحفظ ہے صرف اسی بنیاد پر کہ اس میں تصویر آ رہی ہے، ورنہ تو جہاں تک مقصد کا تعلق ہے، میں سمجھتا ہوں کہ مقصد سے کسی کو انکار ہی نہیں ہے، تصویر کی حرمت کی کیا حقیقت ہے اور کہاں تک اس سے بچنا چاہئے وہ گنگو تو آئی ہی نہیں۔

مولانا عبید اللہ امجدی صاحب:

اس تفصیل میں نہیں پڑنا چاہئے۔

ملتی سعید الرحمن، ممبئی:

تصویر کی حلت و حرمت سے قطع نظر میں ٹی وی اور انٹرنیٹ کو ایک دنیا کے مانند سمجھتا ہوں، جس طرح دنیا میں چل پھر کر اچھائی یا برائی دیکھیں، سنی اور سکھائی جا سکتی ہے، یہاں بغیر چلے پھرے، سامنے بٹن ہے اپنے کنٹرول میں دیکھا، سنا اور سمجھا جا سکتا ہے، تو دنیا میں برے اور بھلے کی تمیز کی صورت جو ایک تکلف کو ہے، نکل کر چل پھر کر چاہے تو بری لائن پر جائے چاہے تو اچھی لائن پر آئے، اسی طرح انٹرنیٹ اور ٹی وی میں اس کے اختیار میں ہے چاہے تو بری لائن پر چلائے اور چاہے تو بھلی لائن پر چلائے، اور قرآن کریم کی سیأت مبارکہ: "لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَصَّيْهَا" (سورہ بقرہ: ۲۸۶) اس میں میں ممانعت حکم کی بات نہیں کہہ سکتا کہ کہیں تکلیف والا پلاٹ نہ ہو جائے، لیکن "لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ"

(سورہ بقرہ: ۲۸۶) کی بنیاد پر میں یہ سمجھتا ہوں کہ اگر اجازت ہو تو کوئی قیاحت شرعی طور پر نہیں ہونی چاہئے، اور ایک بات یہ عرض ہے کہ یہ عمومی رواج ہے جس کی طرف ذہن غالباً نہیں جاتا کہ سب لوگ اخبارات پڑھتے ہیں اور کوئی اخبار شاید ہی ایسا ملے جس میں تصاویر نہ ہوں، تصاویر دیکھتے ہیں، نظر نہیں پھرتے ہیں، علماء سے تو حسن ظن ہے کہ وہ تصویر سے قطع نظر کرتے ہوں، لیکن اخبار دیکھنے کی حرمت پر کہیں حکم نہیں لگا تو یہاں جو استدلال ہے نئی دی کے دیکھنے کی حرمت پر تصویر سے، تو پھر اخبار دیکھنا بھی آج سے حرام ہونا چاہئے تو میں مسئلہ سے متعلق دو باتیں عرض کر رہا تھا، اس کے بعد ماہرین سے ایک سوال یہ پوچھنا چاہتا تھا کہ نئی دی اور انٹرنیٹ میں خاص فرق کیا ہے، یہ بھی بتا دیں تو شاید اضافہ ہوگا جاری معلومات میں۔

ملفی نسیم احمد کاکی صاحب:

میں اس موضوع سے حلق صرف دو تین باتیں عرض کرنا چاہتا ہوں، پہلی بات جس کے مسئلے میں ہمارے سامنے وضاحت سے بات آچکی ہے، کہ بلاشبہ اس وقت دنیا میں جس تیزی کے ساتھ بے حیائی، عریانیت اور فحاشی پھیل رہی ہے، اس میں نئی دی کا سب سے بڑا حصہ ہے، مگر اور شرک کی دو چیزیں جن کا مسلم سماج اور مسلم خاندان میں تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا وہ ساری چیزیں اس وقت مسلمان کے بیڈروم میں نظر آتی ہیں اور آہستہ آہستہ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ لوگ اس کے عادی ہوتے جا رہے ہیں، اور ایسی ایسی بے حیائیاں اور برائیاں پھیل رہی ہیں جن کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس امت پر جرمہ داری اُتالی ہے، وہ ہے دعوت الی الخیر اور نہی عن المنکر کی، اللہ کے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: **ہمین والہی منکم منکر ا فلیہوہ بیدہ فان لم یستطع فلیسائلہ فان لم یستطع فلیقلہ وذلک اضعف الایمان** ”منکرات، اور بے حیائی اور فحاشی کو روکنے کی ذمہ داری اس پر ڈالی گئی، اور اس کے تین درجہ ہیں اس حدیث کے اندر ذکر کئے گئے سب سے پہلا درجہ، جو اس حدیث کی تطبیق سے معلوم ہوتا ہے وہ بہت قوی ہے کہ اگر انسان کے بس میں ہو اور اس کی طاقت و قوت میں ہو تو اس طاقت و قوت کو استعمال کر کے بے حیائی اور برائی کو روک دے اور دوسرا درجہ یہ ذکر کیا کہ اگر ہاتھ سے اس برائی کو روکنے کی طاقت و قدرت نہیں ہے اور اللہ نے زبان میں اور قول میں اسے یہ طاقت دی ہے اور زبان اور قول سے برائی کو روک سکے تو اسے روکنا چاہئے اور تیسرا درجہ یہ ہے کہ دل میں اس برائی کو برائی سمجھے، میں سمجھتا ہوں کہ خاص طور سے ہندوستان اور ہندوستان جیسے ممالک جہاں مسلمانوں کو اقتدار اعلیٰ اور قوت ماکہ حاصل نہیں ہے وہاں وہ لوگ اپنے دماغ سے اور اپنے اسباب سے ریڈیو اور ٹی وی اسٹیشن قائم تو نہیں کر سکتے لیکن اتنا وہ ضرور کر سکتے ہیں کہ قول کے ذریعہ اور کوشش کے ذریعہ ایک اس کا متبادل نظام پیش کر سکتے ہیں، جس کی صورت یہ ہے کہ ہم کوئی ایسا چینل خرید لیں، یا ایسا کوئی چینل بنالیں، جس میں اس وقت کے مرد و عورت، منکرات و برائیاں اور فحاشی نہ ہوں، میں سمجھتا ہوں کہ اس وقت ہندوستان اور

ہندوستان جیسے دیگر ممالک میں حکومت پر فرض کفایہ ہے کہ وہ اس طرح کا نظم کرے، میں عبرت حاصل کرنی چاہئے دوسرے فرقوں سے خاص طور سے ہندوستان میں جس تیزی سے کاویانیت پھیل رہی ہے اس نے ایک چینل خرید لیا ہے اور مسلمانوں کا ایک بڑا طبقہ یہ سمجھتا ہے کہ اس چینل کے ذریعہ جو پروگرام نشر کیا جاتا ہے یہ اسلام کا پروگرام ہے، یہ قرآن کا پروگرام ہے، یہ حدیث کا پروگرام ہے، ایک وہ طبقہ جو اس بددینی کے دور میں مریانیت کے دور میں بھی اسلام کا دلدادہ ہے وہ چاہتا ہے کہ اسے کوئی ایسی چیز ملے، اگر کوئی وی کے اندر دوسرے قرآن کا انتظام کرتے ہیں، دوسرے حدیث کا انتظام کرتے ہیں، دوسرے فصاحت کا انتظام کرتے ہیں تو یہ طبقہ بہر حال اس چینل سے مستفید ہوگا۔ اس موقع پر ابو الحسن محمد سجاد بانی امدت شریعہ کی ایک بات یاد آتی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کے بس میں جو ہوا سے کڑا لٹا چاہئے، اس وقت ہماری وسعت میں جو ہے اسے ہم کڑا لیں اور اگر ایسا ہم کر لیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کے عقل میں اس چیز پر بھی ہمیں قدرت عطا فرما دے گا جس کی قدرت ہم کو اس وقت حاصل نہیں ہے۔

قاضی مہابد الاسلام قاضی صاحب:

بات مختصر کرو۔

ملحق نسیم احمد قاضی صاحب:

جہاں آئین اسلام یا اللہ اور مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے وہاں تو وہ ریڈیو اسٹیشن قائم کریں، لیکن یہاں تو ریڈیو اسٹیشن قائم نہیں کر سکتے ہیں مگر چینل خرید سکتے ہیں، علماء کی ذمہ داری یہ ہے کہ جہاں وہ یہ کہیں کہ نکالیں چیز حرام ہے تو وہاں ان کی یہ بھی ذمہ داری ہے کہ وہ متبادل کا انتظام کریں کہ یہ متبادل ہے۔

مولانا شاہین جمال صاحب:

اس مسئلہ میں قرآن پاک کی آیت: ”وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِمِثْرِ هَٰذَا يَتَخَلَّىٰ هَهُنَا“ (سورہ لقمان: ۶) اعتراض کیا لگتا ہے کہ یہ ”لہو الحدیث“ میں داخل ہے اور غفلت کا کام بہر حال اس سے لیا جا رہا ہے، تاہم از روئے فتویٰ تو اس کے جواز کی گنجائش معلوم ہوتی ہے لیکن از روئے تقویٰ اس کی گنجائش نہیں معلوم ہوتی، مجھے اکبر الہ آبادی کا شعر یاد آتا ہے کہ:

انکس ذوق مہادت بھی ہے اور گانے کی عادت بھی

نکلی ہے دعا بھی مان کے منہ سے خمریاں بن کر

اگر ہم اس بندہ کو گھبرا کر نہیں تو از روئے فتویٰ تو جواز کی مجھائش معلوم ہوتی ہے، لیکن از روئے فتویٰ مجھائش نہیں معلوم ہوتی ہے۔

مولانا حقیق احمد بتوی صاحب:

ایک بات مجھے عرض کرنی ہے، وہ نام باقی ہیں، انشاء اللہ ان کی آراء بھی سامنے آ جائیں گی، ایک بات یہ ہے کہ تصویر کا مسئلہ جو بار بار آرہا ہے، اور مولانا سلطان احمد املاقی اور مولانا عبدالعظیم صاحب نے بھی تو وہ تو آگے کی چیز ہے جو آپ سوچ رہے ہیں، مجھے عرض یہ کرنا ہے کہ اخبارات کا استعمال ہم کرتے ہیں، البتہ شاید مطالعہ کرنے والے ہر عالم کے گھر میں ہوگی، اور جہاں لا بریری ہو "المنہج" ضرور موجود ہوگی، اس میں بھی تصاویر موجود ہیں، میں سمجھتا ہوں کہ اگر تصویر مقصود ہو تو اس کی بات اور ہوئی، ضمناً اگر کہیں تصویر آتی ہو مقصودہ نہیں ہے تو بات دوسری ہوئی، میں کوئی ایسی بات نہیں کہوں گا یا ایک نقطہ ہے جس پر آپ غور کریں ہو سکتا ہے۔

مولانا احترام عادل صاحب:

مجھے ایک بات یہ عرض کرنی ہے کہ تصویر کی ملت و حرمت کے مسئلہ کو جو الگ رکھنے کو کہا جا رہا ہے کہ جس میں علماء بر صلیب کا تقریباً اتفاق ہے کہ تصویر کا بغضاً حرام ہے تو اس کی حرمت کو تسلیم کرتے ہوئے ضرورت کی بنا پر اس کی اجازت کا مسئلہ ہے یہاں پر اس کی حرمت کو تسلیم کرتے ہوئے ضرورت کی بنا پر اجازت کا فتویٰ دیا جائے جیسا کہ پاسپورٹ وغیرہ کی ضرورتوں کے لئے اجازت دی جاتی ہے، یہ مسئلہ صاف کر دیا جائے کہ تصویر حرام ہے مگر ضرورت کی وجہ سے اس کی اجازت کے مسئلہ پر غور کرنے کو کہا جا رہا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ تصویر دیکھنے اور تصویر بنوانے میں فرق ہے، تصویر دیکھنے میں جیسا کہ مولانا حقیق احمد صاحب نے فرمایا کہ اگر مقصود بالذات نہیں ہے تو اس کی الگ بات ہے، لیکن تصویر بنوانا یا بنانا اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، سب کے نزدیک وہ حرام ہے، ایک دوسری بات مجھے یہ عرض کرنی ہے کہ حضرت تھانوی کا حوالہ دیا جا رہا ہے کہ انہوں نے کہا کہ تعزیہ بناؤ مگر ہندو نہ ہونا تو حضرت نے "الھون البلیتین" کا انتخاب فرمایا کہ ہندو بننے کے مقابلہ میں تعزیہ بنانا بہر حال بہتر ہے، دوسری بات یہ ہے کہ وہ مقام دعوت ہے، یہ مقام فتویٰ ہے، دعوت کی زبان اور فتویٰ کی زبان کو اگر ایک کر دیا جائے تو کیا رہے گا، اس پر غور کر لیا جائے۔

مولانا ابوالعاصم وحیدی صاحب:

اس سوال میں کئی چیزیں ہیں اور دو چیزوں کے استعمال میں لوگوں کی گفتگو ہو رہی ہے۔ ایک ہے انٹرنیٹ، جس کو قباحتوں سے دور کیا جاسکتا ہے، اور دوسری چیز ہے ریڈیو اسٹیشن کا قیام، ان دونوں میں تو کوئی قباحت نہیں ہے، جیسا کہ معلوم ہوا کہ انٹرنیٹ کو قباحت سے پاک رکھا جاسکتا ہے، رہا معاملہ ٹی وی اسٹیشن کے قیام کا، یا ویڈیو کیسٹ بنانے کا تو یہ دونوں چیزیں بھی موجودہ حالات میں جو بے منظر ہیں، اس میں ان دونوں کا استعمال بھی درست ہو سکتا ہے، کوئی مضائقہ نہیں ہے، بات جو آتی ہے تصویر کی، جہاں تک تصویر کی حرمت کا مسئلہ ہے تو اس سلسلہ میں اور بھی بعض وضاحتیں ہیں، ایک چیز یہ ہے کہ تصویر کے ساتھ دو سلوک ہوتا ہے: ایک احترام کا، ایک اضلال کا، تصویر کے ساتھ عزت و احترام کا معاملہ کرنا ظاہر ہے کہ اس طور پر تصویر کا استعمال قطعی حرام ہے، لیکن میرا خیال یہ ہے کہ مثلاً اگر کسی کو کوئی چادر مل گئی جس میں تصویریں بنی ہوئی ہیں اس کو بچا کر استعمال کر سکتا ہے، اس کا فتویٰ بہت سے فقہاء نے دیا ہے، وہاں بھی تصویروں کا استعمال ہو رہا ہے مگر اضلال کے ساتھ، اور ایک واقعہ کتب حدیث میں ہے، صحیح مسلم کی روایت ہے کہ ایک بار حضرت عائشہؓ نے ایک قرآن (ایک قسم کا کپڑا) استعمال کیا جس میں تصویریں تھیں تو آپ ﷺ نے اس قرآن کو جو پردے کے طور پر لٹکا ہوا تھا اس کو اتروا دیا اور کاٹ کر دسارہ (تکئیہ) بنوایا، اس کی جزئیات نہیں ملتی کہ تصویریں کتنی کتنی تھیں اور کتنی نہیں تھیں، لیکن وہ بہر حال جزدی طور پر دسارہ کے لئے جو سر کے نیچے پڑتا ہے، ہاتھ پڑتا ہے اس پر خود اس کا احترام نہیں ہوتا استعمال ہوا، اس لئے آپ دیکھئے کہ وہاں بھی ایک مصور چیز استعمال ہوئی تو وہ اس وقت کی بات تھی، لہذا ٹی وی اسٹیشن کا قیام، یا ویڈیو کیسٹ وغیرہ تیار کرنا اس میں تصویریں ضرور آئیں گی، لیکن ان تصویروں کے ساتھ چونکہ احترام کا معاملہ نہیں ہوتا ہے، مقصود بالذات تو خیر ہے ہی نہیں، احترام کی بات بھی نہیں ہوتی ہے، ایک مومن استعمال کرے ٹی وی اسٹیشن کو اور ویڈیو کیسٹ کو اور جو تصویریں اس میں ہیں ان کے ساتھ احترام کا ایک طرح سے تمک کا معاملہ کرے ایسا نہیں ہو سکتا ہے، اس لئے ٹی وی اسٹیشن اور ویڈیو کیسٹ کے استعمال میں جن حضرات کو قباحت محسوس ہوئی محض تصویر کی وجہ سے، تو اس روایت کے پیش نظر اور فقہاء کی تصریحات کے پیش نظر بہر حال احترام و اضلال کا فرق کرنا چاہئے۔

مولانا عارف مظہری صاحب:

تصویر کی جو بات چل رہی ہے، اس میں آپ حضرات یہ غور کیجئے کہ ایک آدمی اگر دلہل میں پھنسا ہوا ہے، وہ دشواری میں مبتلا ہے اور کچھ لوگ باہر تماشا لائی ہوں تو حق کیا بنتا ہے، مسائل پر صرف تماشا دیکھنے سے کوئی بات تو بنے گی نہیں۔ تو جو باتیں بگڑ رہی ہوں اس وقت بنانے کی کوشش کرنی چاہئے، حریر الجھانے سے مسئلہ اور بڑھے گا اور سلجھے گا نہیں، کچھ وقت

کے لئے صرف یہ دیکھئے کہ اپنی بات آپ پہنچانے میں کتنا تصویر کا استعمال کرتے ہیں، بلکہ یہ کہئے کہ کتنا کم وقت میں اپنی بات پہنچا دے رہے ہیں، ایسے شخص تک جو حالات میں پڑا ہوا ہے اور دین سے بہت دور ہے، کسی کو آپ کچڑے ٹکالنے جائیں گے تو تھوڑی سی چھینٹ تو آپ پر پڑے گی ہی، اس کو آپ کو برداشت کرنا ہوگا، اس لئے تھوڑی دیر کے لئے اتنی بات تو برداشت کرنی ہی پڑے گی دین کی بات پہنچانے کے لئے۔

مولانا مفتی احمد ہستوی صاحب:

ہمارے درمیان جمید صاحب موجود ہیں جو انٹرنیٹ وغیرہ کے ماہرین میں سے ہیں وہ چاہتے ہیں کہ آپ کے سامنے اظہار خیال کریں، میں ان کو دعوت دیتا ہوں کہ مقررہ لائیں۔

جمید صاحب:

انٹرنیٹ سے متعلق ایک چیز یہ کہنا چاہتے تھے جو ہمارے علماء نے کہا تھا کہ سائنس جو ہیں وہ لاک نہیں کی جاسکتی ہیں بلکہ ساری انفارمیشن موجود ہیں، ایسی بات نہیں ہے۔ بلکہ سائنس جو ہیں وہ لاک کی جاسکتی ہیں اور اس کا ایک پروگرام ہوتا ہے جس کے ذریعہ اس کو لاک کر دیا جاتا ہے، یہ جو سائنس کو لاک کرنے کا پروگرام ہوتا ہے اس کے دو طریقہ الگ الگ ہوتے ہیں، اس میں بہت سی سائنس ایسی ہیں جس میں عریاں تصاویر ہیں، ان کو زیادہ تر ملکوں میں لاک کیا گیا ہے، اور ہندوستان میں بھی بلاک کر دی گئی ہیں، اور خاص کر ٹیلی فون کی جھٹی سائنس ہیں ان کو بھی بلاک کر دیا گیا ہے۔ اسی طرح ایک مسئلہ میں جو سب سے بڑی مشکل ہم کو آئی ہے وہ ہم بتا چاہتے ہیں کہ ہم اسلام آن لائن پر کام کر رہے تھے تو اس میں ”کرہن آن لائن اسلام“ یعنی کرہنٹی اسلامک دعویٰ کا حجاب دیتی ہے، اس کے لئے انہوں نے انٹرنیٹ پر بہت سی سائنس بنائی ہوئی ہیں۔ انہوں نے بہت سی چیزیں کو بہت گھما بھرا کر اور بہت الٹا کر کے اس کا ذکر ضرور کیا ہے اور ان کی باتیں پوری دنیا میں کروڑوں لوگوں تک پہنچ رہی ہیں، لیکن اس کا جواب دینے کے لئے جو سائنس ہیں وہ ساری کی ساری دینی (ہوائے الہی) میں بلاک ہیں، سعودی عرب میں بلاک ہیں، ہم کو سیریا اور دیگر عرب ممالک کے بارے میں نہیں معلوم، لیکن زیادہ تر ملکوں میں وہ ”کرہن آن لائن اسلام“ نام کے جو سائنس ہیں وہ بلاک کی ہوئی ہیں تو ہم نے ان سے پوچھا کیوں آپ نے اسے بلاک کیا ہوا ہے، شارج میں اذکار کے دفتر میں پوچھا تو انہوں نے یہ کہا کہ اصل میں یہاں پر لوگ ابھی اتنے کمپوڑ نہیں ہیں کہ ان کے سامنے یہ سائنس آئیں اور ہو سکا ہے کہ وہ لالچ میں پڑ جائیں، لیکن اس سے قصاص بہت بڑا یہ ہو رہا ہے کہ جو لوگ جواب دے سکتے تھے ہزاروں کی تعداد میں لڑکے اور جو اس سے دلچسپی رکھتے ہیں جو اسلام کے خلاف بات تھی اس کا جواب دے سکتے



تھے مگر ان کو پتہ ہی نہیں کہ اسلام کے خلاف کیا پروپگنڈہ ہو رہا ہے، اس لئے کہ ملک کے ملک میں یہ سائنس بند ہیں، اس سے یہ ہوتا ہے کہ ایک طرح سے کہہ لیجئے دعوت کا بہت بڑا پہلو بلاک پڑا ہے، تو یہ انٹرنیٹ بہت ضروری چیز ہے کہ جیسے مولانا علی میاں ندویؒ نے ایک بار کہا تھا کہ اسلام کے خلاف چیزوں سے لڑنے کے لئے اسلام کے مخالف کا جاننا بھی بہت ضروری ہے، تو اس لئے یہ بہت ضروری ہے کہ انٹرمیشن موجود ہو اور اس کے خلاف قائل کرنے کے لئے ہم لوگ سبھی اس کا استعمال کریں، اور یہ ایک بالکل حربہ اور لوزر ہے، اس لوزر کو جس طرح بھی آپ استعمال کریں۔

مولانا سید نظام الدین صاحب:

در اصل فقہی سیمینار میں جو موضوعات ہیں ان میں ایک موضوع انٹرنیٹ اور ٹی وی کے بارے میں ہے، میں نے اس پر کوئی مقالہ نہیں لکھا، لیکن اس کی تفصیل اور خلاصہ سامنے آ جا اس کو دیکھا، جو بات دیکھے، بات یہ ہے کہ ہم کو حقیقت پسند ہونا چاہئے، آپ حقائق سے منہ موڑ کے نہیں چل سکتے، اگر مقصد یہ ہے کہ دنیا میں اسلام کی اشاعت ہو، ایک ہے اشاعت دین اور ایک ہے دفاع من الدین، دین کے خلاف جتنی تحریکات چل رہی ہیں ان کا جواب دیا جائے، تو دونوں بات فرض ہیں آپ پر کہ آپ اپنے دین سے دنیا والوں کو حصارف کرائیں، اور دین پر جو دوسروں کی طرف سے عقیدے کے اعتبار سے، اعمال کے اعتبار سے، اخلاق کے اعتبار سے، اور معاشرتی مسائل کے اعتبار سے جو اعتراضات کئے جاتے ہیں اور اسلام کی صورت نسخ کی جارہی ہے، ہم اس سے قطع نظر کر لیں یہ کیسے ہو سکتا ہے، اس لئے کہ ان ذرائع کو انہوں نے استعمال کیا ہے، اگر آج وہ اہل علم ہم سے ہم سے لڑتے ہیں تو ہمیں بھی انہم ہم سے ہی ان کا جواب دینا ہوگا، ہم پرانی کموار سے ان کا مقابلہ نہیں کر سکتے، آج جو ذرائع ان کے پاس ہیں ان کے ذریعہ وہ پوری دنیا میں عیسائیت کا پروپگنڈہ کر رہے ہیں، یہ پروپگنڈہ اس انداز میں دراصل روس کے زوال کے بعد شروع ہوا، اس حقیقت کو سامنے رکھئے کہ روس کے زوال کے بعد دنیا میں عیسائیت اور اسلام کا مقابلہ ہے، امریکہ اور اسرائیل کی جتنی سازشیں ہیں اور ان کے جتنے پروپگنڈے اور کارروائیاں ہیں وہ بھی اسلامی ممالک کے خلاف ہیں اور اسلام کے خلاف ہیں، وہ سارے مراکز پوری دنیا کے اندر اسلام کو اس صورت میں دیکھنا چاہتے ہیں کہ وہ بھی غلبہ حاصل نہ کر سکے، جو مقصد تھا، ”هو الذي اوسل رسولہ بالهدی ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون“ (سورہ توبہ: ۳۳) تو یہ غلبہ حاصل نہ ہو کسی طرح سے چاہے اس ملک کا معاملہ ہو، میں صاف کہتا ہوں اس ملک میں بھی اگر ڈارہے تو اسی بات کا ہے کہ کہیں زندہ ہو کر یہ قوم ہمارے نہ جائے اور کہیں ہم پر غالب نہ ہو جائے، اس کی تہذیب غالب نہ ہو جائے، اس لئے صحیح بات یہ ہے کہ جتنے بھی ذرائع ہیں اس سلسلے کے ان کو اختیار کرنا بالکل واجب اور ضروری ہے، یہ انٹرنیٹ کون ایسی بات ہے جس میں اتحاد الجماعہ اور تصاویر کا مسئلہ لئے پھر رہے ہیں، اخبار والے تصویر مانگتے

ہیں تو بڑے سے بڑا عالم اپنی جیب سے تصویر نکال کر اس کو دیتا ہے اور فخری دیتا ہے کہ تصویر حرام ہے، جتنے سیلاب زدہ علاقے ہیں اڑیسہ میں سیلاب آیا، بھانگل پر میں سیلاب آیا، اگر ہم ویلے نہیں بنائیں گے تو ہم باہر کے لوگوں کو بتا نہیں سکتے کہ کس انداز سے قصاص پہنچا ہے، تو یہ تو اس زمانہ کی ایجادات ہیں، البتہ اس کے جو مگرات ہیں، مگرات ہیں آپ ان سے بچتے، ٹی وی کو ہی لے لیجئے، ٹی وی اگر آپ کے ہاتھ میں ہوتا تو آپ ان مگرات کو شائع نہ کرتے، آپ کے گھر میں ہے تو آپ بچتے اس سے متنازعہ کئے ہیں، لیکن آپ ٹی وی دیکھیں گے تو وزیراعظم کی تصویر نظر آئے گی، موت ہو یا مرد، وزیراعظم کی تصویر نظر آئے گی اور آپ دیکھتے ہیں مگر آپ کہیں گے دیکھنا تو جائز ہے۔

اور جہاں تک تصویر بنانے کا مسئلہ ہے، یہ بتانا کہاں ہوا، یہ تو مٹھرٹھی ہے کہ ہم سارے لوگ بیٹھے ہیں آج ویلے ہونا لیا جائے تو یہ مٹھرٹھی ہوگی، تو یہ سب لوگوں کی تصویریں نہیں بنائی جا رہی ہیں، یہ مٹھرٹھی اور عکس لینے کے آلات ایجاد ہو گئے ہیں، آپ ان کا استعمال کریں، کیا آپ دیکھیں کہ جن ممالک اسلام کے اندر یہ چیزیں موجود ہیں کیا وہ ان کا استعمال نہیں کر رہے ہیں اور کیا وہاں علماء نہیں ہیں، وہاں کیا کتاب دلت نہیں ہے، آپ برصغیر کا نام لیتے ہیں، کیا پاکستان میں یہ چیز نہیں ہے، آپ صرف ہندوستان کو لیں، وہ الگ بات ہے، جو کاغذی صاحب نے فرمایا کہ جیل خرچے کا یا جیل قائم کرنا، یہ پورا ٹیشن تو آپ قائم نہیں کر سکتے جیل آپ خرچہ کئے ہیں، کوئی جیل خرچہ کرنا پانی بات کہہ سکتا ہے، ٹی وی کا ٹیشن آپ قائم نہیں کر سکتے ہیں، کیونکہ، جہاں ہمارے نہیں جلسے گئے، اشتہارات آپ کو کہیںوں سے لینا پڑے گا، تاکہ آپ کو روپیہ مل سکے، اس لئے وہ تو نا کام ہو جائے گا، ابھی آپ یہ تو کر لیجئے جو آپ کر سکتے ہیں، انٹرنیٹ لکھ لکھ لے سکتے ہیں، آپ اپنی ویب سائٹ قائم کر سکتے ہیں، اور ٹی وی پر اپنے پروگرام دے سکتے ہیں، آپ مگرات مت دیجئے، آپ ان مگرات کی قیادت کو جان لیجئے، اسی جیل کے ذریعہ سے لوگوں کے سامنے جو لوگ اس جیل کو دیکھ رہے ہیں، اور کون سا ذریعہ آپ کے سامنے ہے۔ ہم نے تو دیکھا ہے کہ کٹاف کے خطبہ میں ہندو مجمع میں ہر دے کی ضرورت اور مرئیت کی قیادت کو جب بیان کیا تو بڑے بڑے ہر دے پروفیسر اور ہر دے تعلیم یافتہ لوگ آ کر کہنے لگے کہ آپ نے سچ کہا، یہ لوگ بڑے مصیبت کے اندر مبتلا ہو گئے ہیں، پردہ چھوڑ کر، تو یہ بات نہیں کہ اگر آپ حق بات صحیح ذہن سے کہیں گے تو براہ گوارہ ملے ہو جائے گا، اس لئے میری رائے یہ ہے کہ انٹرنیٹ کو استعمال کرنے میں کوئی قیادت نہیں ہے، اور ویلے یو کا جیل اگر آپ کو مل جائے جس سے آپ دعوتی کام کر سکیں تو آپ اس جیل کو بھی استعمال کر سکتے ہیں، خواہ اس کے اندر اس بیان کرنے والے اور تقریر کرنے والے کی فوٹو ہی کیوں نہ آئے، یہ ایک ضرورت ہے اور ضرورت کی بنا پر چونکہ وہ بغیر منظر کے مقبول نہیں ہوتی، یہ رواج ہو گیا ہے دنیا کا، اس لئے آپ اس کو دے سکتے ہیں اس میں کوئی قیادت نہیں ہے۔ جس منظر کو دیکھنا اور سننا جائز ہے اس کا ٹی وی پر بھی یا کسی تصویر میں بھی دیکھنا اور سننا ناجائز ہے، لیکن جس منظر کو دیکھنا یا سننا جائز ہے اس کو اس پر بھی دیکھنا جائز ہے، ہم لوگ برابر دیکھتے ہیں، اس لئے ایسا جیل

اگر ہم کو ملتا ہے جس پر ہم اپنا دعویٰ کام منظم طریقہ سے کر سکتے ہیں جیسے باطل طاقتیں کر رہی ہیں پوری قوت کے ساتھ، خالی پروگرام بنانے سے اور فتویٰ شائع کرنے سے یہ بات نہیں ہوگی، تو ہم اس جھیل کو استعمال کریں، اس لئے میری رائے یہی ہے اور یہ ضرورت ہے اور ضرورت پر اس کا استعمال کیا جاسکتا ہے۔

حضرت قاضی مجاہد الاسلام قاضی صاحب:

حضرات بزرگان امت اور عزیزان ملت، محترم علماء!

حقیقت یہ ہے کہ جس موضوع پر آپ بحث کر رہے ہیں وہ اہم ترین موضوع ہے اور نازک ترین موضوع بھی، میں سمجھتا ہوں کہ ہمارے جن علماء نے مسئلہ تصویر کو اٹھایا ہے، ان کے سامنے بھی تحفظ احکام دین اور تحفظ احکام شریعت ہے، اور جن لوگوں نے اس سے قطع نظر کرتے ہوئے اعتریٹ وغیرہ کے جواز کی بات کہی ہے ان کے سامنے بھی دعوت اور جیسا کہ حضرت مولانا نے فرمایا کہ وقار من الدین کا پہلا ان کے ذہن پر غالب ہے، دلوں میں سے کسی نے بھی کوئی بات اپنی بات کے بچاؤ میں نہیں کہی ہے، خد میں نہیں کہی ہے، ایسا سمجھتا اور سوچتا چاہئے، تصویر کا مسئلہ حقیقت میں عجیب نازک مسئلہ ہو گیا ہے، بایں معنی کہ ہم اس میں جھلا ہیں اور بہت کم لوگ ہیں جو چہرے پر دھال ڈال لیا کریں، یا بھلے چھوڑ کر چلے جائیں، ایسا شاذ و نادر ہے، اور دوسری طرف اگر فتویٰ پچھا جائے تو ہم سب حرمت کی بات کہتے ہیں، میں سمجھتا ہوں کہ اس پر یہ جو دورانی صورت حال پیدا ہوگئی ہے اس سے خود اپنے ذہن پر یا بوجھ پڑتا ہے، کئی مواقع پر ہمیں خاموش رہنا پڑتا ہے، اور اپنے بزرگوں کو بھی دیکھا ہے کہ وہ خاموش رہ گئے، کبھی ایسا لگتا ہے کہ ”سکوت من الحق“ کا جرم تو ہم نہیں کرتے، کبھی ضرورت کی مجبوری سامنے آتی ہے، بہت صفائی کے ساتھ میں عرض کرنا چاہتا ہوں کہ ذہن اس پر بہت پریشان رہتا ہے، ہر ہا مسئلہ باہر کے علماء کا، یہ اصل مسئلہ ہے، یہ میں ضرور چاہتا ہوں کہ ہم سب علماء اس پر غور کریں یعنی چند سوالات پر، کہ حرمت کا لفظ ہمارے یہاں اس کے لئے ضروری شرائط کیا ہیں، کس کو ہم حرام کہہ سکتے ہیں، کس کو ہم مکروہ کہہ سکتے ہیں، کس کو ہم مکروہ تحریمی کہہ سکتے ہیں، کس کو ہم مکروہ تنزیہی کہہ سکتے ہیں، دلائل کی قطعیت اپنے ثبوت کے اعتبار سے اور دلائل کی قطعیت اپنے دلالت کے اعتبار سے، آپ سب کو معلوم ہوگا کہ لفظ حرام کا استعمال ہم کو کہاں کرنا چاہئے، اور کراہت کا کہاں اور کراہت تنزیہی کا کہاں اور اباحت کا کہاں، یہ جو احکام شرعی ہیں، اباحت اور پھر احتیاب اور پھر سنت کا درجہ اور پھر فریضہ اور واجب کا درجہ اور اسی طرح حرمت اور اس کے بعد کراہت تحریمی اور اس کے بعد کراہت تنزیہی، یہ جو مختلف مدارج ہیں احکام کے، یقیناً ہمارے سب علماء کی نظر میں ضرور ہوں گے اور وہ اس کو بھی جانتے ہوں گے کہ کس لفظ کا کہاں استعمال ہوگا، ہمارے تمام اکابر اور ہمارے بزرگ اصحاب انما اس پر متفق ہیں کہ تصویر جائز نہیں ہے۔ قصداً یہ لفظ میں بول رہا ہوں کہ تصویر جائز نہیں۔

اب اس پر وہ طرح سے غور کیجئے: ایک طرف اس ضرورت پر غور کیجئے جو ابھی ہمارے سامنے ہے، مثلاً پاسپورٹ کے لئے تصویر ضرور دینا جائز قرار دی گئی، مثلاً ایک شخص جس کی موت ہو گئی ہو اور اس کا نام پتہ معلوم نہ ہو، اس کی تصویر لینا اور اس کو محفوظ رکھنا تا کہ تعارف ہو سکے اور معلوم بھی ہو سکے کہ یہ شخص کون تھا اور آپ جانتے ہیں کہ میت کے بارے میں واقعیت حاصل کرنا اس کے کئی احکام شرعی اس سے متعلق ہیں، زوجیت باقی رہی کہ نہیں، وراثت قائم ہوگی کہ نہیں، ان کے موت کے وقت کون کون وارث ہوگا اور کون نہیں، یہ سارے وہ احکام ہیں جو کسی میت کی تصویر لے کر اس پر آگے کے کام ہو سکتے ہیں، اس طرح کے اور بہت سارے مسائل ہیں جہاں پر تصویر کی ضرورت کا سوال ہوتا ہے، مگر یہ بھی ماننا چاہئے کہ آج جو شادیوں میں ہمارے یہاں ویلہ پیکسٹس تیار ہو رہے ہیں ہر طرح کی عریانی کے ساتھ، بے پردگی کے ساتھ، خواتین محرم ہوں یا غیر محرم، تصویر کھینچنے والا محرم ہو یا غیر محرم اور خواتین کون سا لباس پہنے ہوئی ہیں "تھریج جاپیہ" کی ساری نظیروں کے ساتھ تصویریں کھینچی جا رہی ہیں، اس لئے علی الاطلاق نہ آپ جواز کی پوزیشن میں ہیں اور نہ علی الاطلاق بات حرمت کی کہنے کی پوزیشن میں ہیں، اس کو نوٹ کر لیجئے۔ یہ سب سوالات ابھر رہے ہیں، ان حالات میں مسئلہ تو تصویر کا ہے اور بہت نازک ہے، لیکن یہاں میں نے جیسا کہ شروع ہی میں کہا تھا کہ حسب احکام شرع، علماء کی ہدایت اور رضائی میں اگر کچھ دیب سائنٹ بنائے جاتے ہیں اگر کچھ اناز بھرے جاتے ہیں، مگر اسلام کے بارے میں انکاریشن دی جاتی ہے، ابھی بتایا ہمارے دوست جمشید صاحب نے ہو سکا ہے ہمارے بعض دوستوں نے اس بات کو نہ سمجھا ہو، یعنی ایک مستقل جیٹل با دیب سائنٹ اس بات کا ہے کہ انٹرنیٹ پر یہ دکھایا جاتا ہے کہ کونجینی اسلام کا جواب دیتی ہے، اسلام کی طرف سے جرات کر کھینچی کے بارے میں کہی جائے، چاہے ایک ایک تین کی بات ہو یا کچھ اور بات ہو اس کے بارے میں خود کر کھینچی اس کا جواب دیتی ہے، وہ جواب دے رہے ہیں، جواب اس کا صرف دفاعی ہی نہیں ہوتا بلکہ حملے بھی ہوتے ہیں اور اقداری بھی ہوتے ہیں تو اس دفاعی اور اقداری بحث کو اگر ایک عام آدمی پڑھے گا اور اس کے جواب سے آشنا نہیں ہوگا تو گمراہ ہو جانے کا بہت بڑا خطرہ ہے، یہی وہ چیز ہے جو انڈونیشیا میں استعمال کی جا رہی ہے، یہی وہ چیز ہے جو بنگلہ دیش میں استعمال کی جا رہی ہے، اور ان ممالک کا ڈانا آپ کے پاس ہوگا جہاں پر عیسائیت بہت تیزی سے پھیل رہی ہے، اب تھوڑا سا کام آپ نے سعودیہ میں کیا ہے، کچھ ویب سائٹس تیار ہوئے ہیں، پوائے ای میں ان سے کچھ فائدہ حاصل کیا گیا ہے تو اس سے اسلام کی دعوت میں فائدہ ہو رہا ہے۔

اب سوال ہے کہ وہاں پر تھوڑی بہت تصویریں بھی آجائیں، کچھ حالات بھی سامنے آئیں، کچھ ایسی بھی کوشش کی ہے ہمارے لوگوں نے، آپ کو خوش ہوگی جان کر کہ بچنے کی کوشش کی ہے۔ مثلاً شروع ہوتا ہوا سورج دکھایا ہے قرآن کی وہ آیتیں دکھائی ہیں کہ اختلاف لیل و نہار کی کیا کیفیت ہوتی ہے، یعنی وہ مناظر جن کا خصوصی ذکر آیا ہے قرآن کریم میں اس کی وضاحت کی ہے انہوں نے بغیر کسی ذی روح کی تصویر کے، وہ ایک ایسی چیز بنائی ہے جس سے لوگوں کو قرآن کو سمجھنے میں لطف

آتا ہے، بہر حال اس صورت حال میں میرے عزیز دوستوں اس وقت ایسا محسوس ہوتا ہے صاف صاف کہ ہم کو پوری علمی تیاری کے ساتھ انٹرنیٹ پر جانا چاہئے، اس وقت دنیا خطر ہے آپ کے دعوت کی، آپ کے اصولوں کی، آپ انسانی مساوات کی بات کریں گے، ظاہر ہے اسلام کی روح ہے آپ یہ بتائیں گے کہ برہمن اور ہر جگہ میں کوئی فرق نہیں ہے، آپ بتائیں گے کہ شیخ، سید کا بڑا رواج نہیں ہے، آپ یہ بتائیں گے کہ انسان سارے کے سارے برابر ہیں، سب ایک آدم کی اولاد ہیں، ایک ماں کی اولاد ہیں، ان سب کے روٹس ایک ہیں، یہ چیز اگر دنیا کو پہنچاتے ہیں آپ، اسی طرح اور بہت سی باتیں بتا سکتے ہیں کہ برہمنائے جنس ہم تفریق نہیں کر سکتے، ایک مرد ہو یا عورت، بلکہ مسلم ہو یا غیر مسلم حقوق انسانی میں دونوں مساوی ہیں، اسلام کی ان تعلیمات کو اگر پوری طاقت اور پاور آف اپروچ جو کہ کسی چیز کو پیش کرنے کی بہترین صلاحیت ہو سکتی ہے، ان ساری صلاحیتوں کے ساتھ اگر آپ اسلام کی دعوت کا کام ان وسائل کو استعمال میں لا کر کریں گے، اور اس طرح جو حملے ہو رہے ہیں، غلافیں پیدا کی جارہی ہیں ان غلافوں کو دور کرنے کے لئے آپ کچھ کام کریں گے تو ہم سمجھتے ہیں کہ ایک بہت بڑی خدمت انجام پائے گی، میں اتنی درخواست کرنا چاہتا ہوں، ظاہر ہے بحث ختم ہو چکی ہے، کچھ سوالات آپ کو ماہرین سے کرنے ہوں گے تو انشاء اللہ اس کی کوشش کی جارہی ہے کہ اس کا وقت مل جائے آپ کو، لیکن فی الحال تو یہ پروگرام ختم ہو گا اور کھٹی بنے گی، لہٰذا اس کے کہ جلسہ ختم ہو صاحب مدد اپنے کلمات سے ہم کو مستفیض فرمائیں گے، اتنی درخواست ہے کہ آپ سب لوگ بیٹھ کر اس اہم اور نازک مسئلہ پر اس وقت ایک ایسا فیصلہ لیجئے جس سے اسلام کو صحیح سمتی میں ایک طاقت اور قوت آئے، وہاں خرمو! ان الحمد للہ رب العالمین۔

ملفی محبوب علی دجیبی صاحب:

نحمدہ واصلی علی رسولہ الکریم! بعد!

آپ کے سامنے فقہ اکیڈمی کے تینوں موضوعات آگئے، تجویز بھی اس کی آگئی، اور آپ حضرات نے اس پر دل کھول کر گفتگو بھی فرمائی، اور جو کچھ بائیس رو گئیں وہ انشاء اللہ دوسری نشست میں آجائیں گی، رسول کریم ﷺ کے زمانہ میں نیزہ اور کوارتھی، ڈھال تھی، لیکن اس زمانہ میں جہاد کے لئے، جنگ کے لئے یہ چیزیں بے کار ہو چکی ہیں، کوئی اس سے نہیں لڑتا، وہ حدیثیں جس میں جلانے کی ممانعت ہے، وہ حدیثیں جس میں عذاب ناری کی ممانعت ہے، نہایت ہی صحیح اور ہلکتے ہیں آپ کے سامنے، لیکن آپ نے وہاں بھی یہی کہا ہے جیسے قاضی صاحب نے فرمایا، اور سب جانتے ہیں کہ حفاظت جان اور مال کے لئے اور حفاظت دین کے لئے ہم جب عی مقابلہ کر سکتے ہیں جب ہمارے پاس ویسے ہی بہتر ہتھیار ہوں، ہندوستانی تاریخ کا مطالعہ کرنے والے جانتے ہیں کہ جب انگریزوں نے غلبہ حاصل کرنا چاہا، اقتدار حاصل کرنا چاہا تو یہاں کے

مسلمان اور ہندوؤں نے مل کر ان کا مقابلہ کیا اور کافی جنگیں ہوئیں اس سلسلہ میں لیکن ناکامی کی وجوہات میں سے بہت بڑی وجہ یہ تھی کہ ان کے اٹھیا راعی قسم کے تھے اور ان کے ناقص قسم کے، اور وہ ہتھیار چلاتے تھے۔ ان کی فوج کو نقصان زیادہ پہنچتا تھا، ان کو بہت کم پہنچتا تھا، اس لئے یہ مطلوب ہوتے چلے گئے، یہاں تک کہ ان کا کل اقتدار ہو گیا، تو اب اگر ہم اسلام کا دفاع اور اس کی حفاظت نئے طریقوں سے نہیں کریں گے تو پھر ہم ویسے ہی مطلوب ہوتے جائیں گے جسے ہم پہلے ہو چکے ہیں، اگر اس سے ہماری نیت خداوند خواستہ لاشی کی ہے، اور فتنہ تصاویر دکھانے کی ہے، لاشی پھیلانے کی ہے تو یقیناً مواخذہ کے قابل ہوں گے، اور اگر ہماری نیت صرف یہ ہے کہ ہم دفاع کریں، حفاظت کے لئے اپنے دین کی، لہجوں کے اور بد مذہبوں کے اعتراضات کا جواب دیں اور اپنے اسلام کی اشاعت کریں تو پھر آپ کوئی فکر مت کیجئے اللہ تعالیٰ عالم الغیب والشہادہ ہے وہ دیکھ رہا ہے آپ کا کوئی مواخذہ نہیں ہوگا، انشاء اللہ تعالیٰ، بلکہ اس کام پر آپ کو اجر عظیم ملے گا، قوم کو اٹھانے اور جگانے پر اللہ تعالیٰ اجر عظیم سے نوازے گا، میں امید کرتا ہوں کہ اس مسئلہ پر آپ شرع صدر فرمائیں گے اور جو ضرورت ہے اسی کو پیش نظر رکھیں گے، اللہ تعالیٰ ہماری کوششوں کو کامیاب کرے اور صحیح راستہ پر کامیاب کرے، ہماری نہیں بھی گج رہی ہیں اور ہماری کوششوں کا راستہ بھی صحیح مستقیم پر ہے، اور اس میں ہم لوگوں سے جو کمزوری ہوئی ہو اسے اللہ تعالیٰ معاف فرمائے اور ان کمزوریوں سے اللہ تعالیٰ چھائے، رسول کریم ﷺ کی روایت مبارک پیش نظر رکھئے جس میں صحابہ کرام سے فرمایا کہ ”اے صحابہ اگر تم دین کا دواں حصہ بھی پھوڑ دو گے تو پکارے جاؤ گے، اور ایک ذمہ دار آئے گا کہ دین کے دواں حصہ پر بھی عمل کر لے گا اور دی تو نجات پائے گا تو اب ذمہ دار ہے جس میں دین کے دواں حصہ پر بھی عمل کرنا دشوار ہو رہا ہے، آپ عمل کرنا چاہتے ہیں آپ کی بھئی نہیں عمل کرنے دیتی آپ کو آپ کے بچے نہیں عمل کرنے دیتے، تو کیسے آپ ذمہ کی گزہریں گے، کس کس سے منہ موڑیں گے ہم آپ تو مختلف ہیں اللہ کی طرف سے دین کی حفاظت کے لئے، دین کے پھیلانے کے لئے اور اس کے لئے طریقہ اختیار کرنے کے لئے، اس لئے ہمیں چاہئے کہ ہم اس ضرورت کو محسوس کریں اور اس کو تصور بالذات نہ سمجھتے ہوئے مجبوری سمجھتے ہوئے اس کو اپنائیں، ”الضرورات تجزئ المحرمات“ ایک قاعدہ کلیہ موجود ہے، اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اور سب شرکاء کو تسلی کرنے کی اور صحیح راستہ پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے، قاضی صاحب کو اللہ تعالیٰ صحت عطا فرمائے اور قاضی صاحب کی ذمہ داری ہماری یہ جماعت اور ہم سب لوگ خیر کے لئے کام کرتے رہیں اور امت کے لئے اچھی روشنی اور اچھے کام انجام دیں اور خدا کے نزدیک بھی وہ مقبول ہوں۔

(دوسرے سیشن میں طارق مہلا صاحب کو جو اعتراف کے باہرین میں سے ہیں، انہیں حریدہ انکھار خیال کی دعوت دی گئی، اس کے بعد ان سے سوالات بھی کئے گئے)۔

طارق سجاد صاحب:

پہلے سیشن میں میں نے کچھ بنیادی باتیں انٹرنیٹ کے سلسلہ میں بتائی تھیں اور ظاہر ہے کہ اس کی روشنی میں بہت سے سوالات ابھر رہے ہوں گے اور جب دوسرے سیشن میں جو شرعی مسئلہ کے سلسلہ میں اس پر ڈسکشن ہوا تو اس نوعیت کے سوالات بھی کچھ لوگوں نے اٹھائے تھے، میں چاہوں گا کہ آپ کی طرف سے اگر کوئی سوال ہو تو وہ آپ بیان کریں، کیونکہ دوسرا حصہ جو میری گفتگو کا رہ گیا تھا وہ یہ کہ اسلامی تحریکیں، تنظیمیں اور مختلف ادارے جو اسلام سے جڑے ہوئے ہیں وہ انٹرنیٹ پر کس طرح کام کر رہے ہیں اور انٹرنیٹ پر کیا کیا سہولتیں ان کے لئے موجود ہیں، میں یہ چاہ رہا تھا کہ وہ باتیں بھی آپ کے سامنے آئیں اور پھر یہ کہ بات میں نے ایک دفنی رکھی تھی، یعنی انٹرنیٹ کے صرف مثبت پہلو سامنے آئے تھے، میں چاہتا ہوں کہ آپ علماء کرام یہاں بیٹھے ہیں ان کے منہی اثرات بھی کیا ہیں، اور کس طرح سے منہی اثرات پڑ رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ ہندوستان میں بھی اس کا اثر قبول کیا جا رہا ہے، آپ جیسا اجازت دیں آپ کی طرف سے اگر کوئی سوال ہو تو میں اس کا جواب دوں یا پھر میں اپنی گفتگو ختم کر دوں جو باقی رہ گئی تھی۔

بہر حال انٹرنیٹ پر ورلڈ وائڈ ویب کا دینی مقاصد کے لئے استعمال جو مختلف تنظیمیں ہیں اور وہ جس طریقہ سے انٹرنیٹ استعمال کر رہی ہیں وہ اس طرح ہے: اسلامی معلومات کو ویب سائٹ میں داخل کرنا، مکمل قرآن ویب سائٹس پر موجود ہے، قرآن کو الفاظ اور سورتوں سے تلاش کرنا اور دنیا کی مختلف زبانوں میں قرآن کی تفاسیر اور جملہ علوم و فنون اسلامی کی انٹری اور ڈاؤن لوڈ کی سہولتیں فراہم کرنا، اسلامی ریلیکس جیٹ چینل کا قیام، دنیا کی تمام خوبصورت مساجد کا البم انٹرنیٹ پر موجود ہے، قرآن کی تلاوت اور خانہ کعبہ کی اذان وغیرہ ملٹی میڈیا سائٹ میں رکھنا، قرآن کو ڈاؤن لوڈ کرنے کی سہولت فراہم کرنا اور فقہ اسلامی سائٹ، یہ وہ چیزیں ہیں جو انٹرنیٹ میں موجود ہیں، اس کے بعد مختلف دینی اور اسلامی تحریکیں اور تنظیمیں کی جو کارکردگی ہو رہی ہے وہ اس طرح ہے:

اسلامی ویب سائٹ اور ہوم پیج کی مدد سے اسلام کا پیغام گھر گھر تک پہنچانا، یہ بہت بڑا کام الحمد للہ ہو رہا ہے، اور بہت ساری اسلامی سائٹس ہیں، مثلاً "اکنٹ"، اسلامی سائٹس آف مارچو امریکہ "اِسنا" اور خود ہندوستان میں اسلامی ریسرچ فاؤنڈیشن IRF انانک صاحب کا، اس طرح بہت سے ویب سائٹس جو انٹرنیٹ پر ہیں، جو کہ اسلام کے پیغام کو عام کر رہے ہیں، اور پھر انٹرنیٹ پر اسلام، قرآن، سنت، فقہ، شریعت، اسلامک کوئز اور ای طرح کے دیگر پروگرام کی الیکٹرونک اشاعت، اب وہ زمانہ نہیں رہا کہ لوگ ہارڈ کاپی میں یا کتابوں کی شکل میں یا اخباروں کی شکل میں معلومات حاصل کریں، بہت سارے لوگ ہیں جو انٹرنیٹ اور کمپیوٹر سے جڑے ہوئے ہیں، اور الیکٹرونک شکل میں ان معلومات کو حاصل کرنا چاہتے ہیں تو یہ تمام چیزیں جو ہیں وہ انٹرنیٹ پر موجود ہیں، اور پھر اسلام اور قرآن و سنت سے متعلق معلومات کو مفت میں ڈاؤن لوڈ کرنے کی

اجازت ہے، اگر آپ کے ذہن میں کوئی سوال ابھر رہا ہو تو کی سائٹس ہیں، ”فریکو پبلی آنس کو کچن“ کے نام سے جانے جاتے ہیں، آپ اس میں اپنا سوال داخل کیجئے اور دنیا کے جتنے بھی علماء ہیں اس سائٹ پر وہ آپ کو اس کا جواب دیں گے، مثال کے طور پر جناب یوسف القرضاوی صاحب نے ”اسلام آن لائن“ شروع کیا ہے، آپ کسی بھی طرح کے سوالات پوچھ سکتے ہیں، پھر اسلام سے متعلق ایک ”اسلامک سرور“ قائم کرنا جو اسلامی تحریکات کو اور تنظیموں کو مفت میں الیکٹرانک میل اور ویب سائٹس کی سہولتیں دے سکے، یہ بات ذہن میں رہنی چاہئے کہ کچھ ایسی بھی اسلامی تنظیمیں ہیں جو آپ کو اگر آپ اسلامی معلومات پر مبنی ویب سائٹ بنا رہے ہیں، لکھیل دے رہے ہیں تو مفت میں کچھ جگہ فراہم کرائیں گے اور آپ اپنی معلومات کو ان کے سرور میں ڈال سکتے ہیں۔ سرور سے مراد یہاں میں یہ لے رہا ہوں کہ جہاں بڑے بڑے کمپیوٹرز ہوتے ہیں جس میں انٹرنیٹ کی معلومات کا خزانہ بھرا رہتا ہے، وہ دراصل انٹرنیٹ کی اصطلاح میں ایک کمپیوٹر کی اصطلاح میں سرور کہے جاتے ہیں، تو ان سرورس کی صلاحیت بہت زیادہ ہوتی ہے تو آپ بھی اپنے ہوم پیج یا اپنے ویب سائٹ یا اسلامی ویب سائٹ ان سرور میں ڈالنا چاہتے ہیں تو اس کی اجازت وہ تنظیمیں دیتی ہیں اور بالکل مفت میں وہ ایسا کرتی ہیں، ایسی تنظیمیں جو مفت میں اسلامی ویب پیج کے لئے جگہ دے رہی ہیں ان میں دو نام قابل ذکر ہیں، میں چاہتا ہوں کہ ان کے نام آپ کے ذہن میں رہیں۔ ایک ہے: اسلامی سنٹر آف نارٹھ امریکہ، اس کا ایڈریس ہے: [www.icna.org](http://www.icna.org) دوسری سائٹ ہے اسلامک پارٹی آف برٹین [www.muslims.net](http://www.muslims.net) اور اس طرح سے بے شمار ویب سائٹس ہیں جو آپ کو فری ہوم پیج اور فری ویب سائٹس دے رہے ہیں، بس ضرورت یہ ہے کہ آپ ان سے کنٹریکٹ کریں اور اپنا مقصد بتائیں تو انشاء اللہ وہ آپ کو کچھ جگہ فراہم کریں گے۔

پھر انٹرنیٹ پر اظہار خیال اور اسلامی فکر کی نشر و اشاعت کے لئے مختلف فورم کی تشکیل دی گئی ہے، مثلاً قرآن فورم، حدیث فورم، فقہ سنت فورم، سیاسی فورم، خواتین فورم، وغیرہ وغیرہ، کسی فورم کے بارے میں آپ کے ذہن میں کوئی سوال ہو، یا کسی بھی طرح کی کوئی رائے آپ دینا چاہتے ہوں یا اظہار خیال کرنا چاہتے ہوں تو آپ اس فورم کو جوائن کر سکتے ہیں، پھر اسلامی معلومات پر مبنی ہفتہ واری کوئز کروانا، یہ تمام چیزیں اسلامی اور دینی نقطہ نظر سے انٹرنیٹ پر مانجے ہیں، اور اب چند اسلامی تنظیمیں انٹرنیٹ پر موجود ہیں اور ایک بڑا کام کر رہی ہیں، اس کا نام میں گنوا دیتا ہوں، اسلامک سنٹر آف نارٹھ امریکہ ”اکتا“ اسلامک سوسائٹی آف نارٹھ امریکہ ”اوستا“، اسلامی ایسوسی ایشن فلسطین، قرآن اینڈ سوسائٹی مشی گن، یہ [www.gsa.wachi](http://www.gsa.wachi) کا ایڈریس ہے، اسلامی فاؤنڈیشن انجیویشن اینڈ ویلفیئر سنڈی آسٹریلیا، اسلامی سنٹر آف پیئرس برگ، اسلامک ریسرچ فاؤنڈیشن مرکز ادب و سائنس راپٹی، اس طرح سے یہ تمام سائٹس ہیں جو اسلام کے سلسلہ میں معلومات بنا رہے ہیں اگر خود اپنا ہوم پیج اور ویب سائٹس لانچ کرنا چاہیں تو وہ تمام چیزیں آپ کو مہیا کرائیں گے۔



محترم حضرات! اب تک تو آپ نے سکر کا ایک رخ دیکھا یعنی ایک مثبت پہلو جو اعزیت کے سلسلہ میں تھا، وہ آپ کے سامنے بیان کیا گیا ہے، لیکن کپیڈر اور اعزیت کے ذریعہ جو منفی اثرات پڑ رہے ہیں وہ بھی نہایت ہی تشویش ناک ہیں، اور آپ پر علماء کرام کی حیثیت سے یہ لازم ہے کہ وہ منفی اثرات کس طرح پڑ رہے ہیں اس کو سمجھیں اور دور کرنے کی تدبیر کریں، دراصل اسلام کے لئے جہاں اعزیت ایک نعمت بن سکتی ہے وہیں ایک ذریعہ دست چھیڑ بھی ہے، اس کے ذریعہ اخلاقی بے راہروی، جنسی انارکی اور اسی طرح اخلاقی بالنگلی کی ہم جلدی ہے اور اس سے پورا پورا پرک اور سربیکہ متاثر ہے، اس میں بس ایک بات کی طرف اشارہ کروں گا، برطانیہ میں ایک عورت تھی، ان کی ایک چھوٹی سی بیٹی جو ۱۲ سال سے بھی کم عمر کی تھی وہ ان کے ساتھ رہتی تھی، وہ کسی کام کے سلسلہ میں صبح میں جاتی تھی، اور اس کے جانے کے بعد اس کی بیٹی کپیڈر پر کام شروع کرتی تھی، تو اس کو بہت خوشی ہوتی تھی کہ میری بیٹی اتنی چھوٹی سی ہے اور اعزیت اور کپیڈر سے اتنی معلومات فراہم کرتی ہے، لیکن ایک دن اس بیٹی نے ایک ایسے لفظ کا استعمال کیا جو عورت کبھی سوچ بھی نہیں سکتی تھی، کیونکہ اتنی چھوٹی بیٹی اور اس طرح کے لفظ کا استعمال، جبکہ ایک دوسری دنیا میں جہاں جنسی انارکی ہے وہاں وہ لفظ استعمال کیا جاتا ہے، اس بیٹی نے اس لفظ کا استعمال کیا اور اس کے نتیجہ میں اس خاتون کو بہت تشویش ہوئی اور ایک دن وہ بجائے آفس جانے کے داہیں جب لوٹی تو اس نے یہ دیکھا کہ اس کی بیٹی جراثیمی بالنگل چھوٹی تھی اور دس یا تیار، سال کی تھی وہ ان تمام سائنس میں جو جنسی انارکی سے بھری ہوئی سائنس ہیں اور اخلاقی نقطہ نظر سے جس کا آپ تصور نہیں کر سکتے ہیں ان سائنس کو وہ دیکھ رہی تھی، یہ ایک چھوٹی سی مثال ہم نے دی۔ دوسرے خود برطانیہ میں ہی ایک پولیس آئی، مئی کو ایک ای میل کے ذریعہ ایک ٹپ ملی، کسی صاحب نے ان کو ای میل کیا کہ اس طرح سے بچوں کے ساتھ جنسی بے راہروی کا ایک پروڈیکٹ اور گروہ کام کر رہا ہے اور پھر اس آئی بی نے ای میل کے ذریعہ اس کو تلاش کیا کہ کون کون سے کپیڈر اور اعزیت اس سے جڑے ہوئے ہیں جو اس طرح کے کاموں میں ملوث ہیں، اور میں آپ کو بتاؤں کہ اس میں تمام سوکاڈ بڑھے تھے لوگوں کے بچے اور بچیاں ملوث تھے اور اس طرح سے وہ ایکٹ نکڑائے، تو سوال یہ ہے کہ اعزیت جہاں ایک نعمت ہے وہاں اس میں تمام اخلاقی بے راہروی کی چیزیں ہیں اور اس کا ایک سیلاب اور سمندر بہتا چلا آ رہا ہے، اور خود وہ سمندر میں بھی داخل ہو گیا ہے، ایک سب سے بڑا سوال یہ نشان یہاں یہ بتانا ہے کہ ہم اس کو کس طرح روکیں، ہم اپنے سماج میں، اپنے معاشرہ میں، اپنے خاندان میں اور اپنی سوسائٹی میں ہم اس کو کیسے روکیں، اس سلسلہ میں کئی سوالات بھی آئے تھے، اس میں سے ایک کا حوالہ دیتا ہوں، ایک صاحب ہیں، انہوں نے پوچھا کہ اس طرح کی جو سائنس ہیں اور ہمارے یہاں آتی ہیں ہم اس کو کیسے روک سکتے ہیں۔ تو اس کا ایک آسان طریقہ بھی ہے کہ ہم اسے روکیں اور بہت مشکل بھی ہے، مشکل تو اس لئے کہ جو سوکاڈ پورین کنٹرین ہیں اور اپنے کو ترقی یافتہ کہتے ہیں، وہ ترقی اور کامیابی کی راہ یہ بتاتے ہیں کہ آپ جتنی آزادی دیں اتنی ہی آپ کی کامیابی ہے، اور انٹاریشن اور معلومات پر کسی کی پابندی

نہیں ہونی چاہئے، لہذا انٹرنیٹ پر جو بھی معلومات ہیں اس پر کسی لحاظ سے پابندی نہیں ہونا چاہئے، اس کو کسی لحاظ سے روکنا نہیں چاہئے، اس کا فلسفہ ہے، لیکن پھر بھی میں آپ کو ایک خوش آئند بات بتاؤں کہ خود ہندوستان میں جو بڑے بڑے انٹرنیٹ سرورس پرووائڈر ہیں جو انٹرنیٹ پر بڑی بڑی کمپنیاں ہیں، انہوں نے ان سائٹس کو جو سراسر بے راہروی کی طرف لے جاتی ہیں ان کو روکا ہے، اور اپنے سرورس میں اس سائٹس کو بلاک کر دیا ہے، پھر یہ کہ خود آپ نے اگر انٹرنیٹ کنکشن لیا ہے تو آپ اپنے کمپیوٹر میں جس سافٹ ویئر اور انٹرنیٹ سے جڑے ہیں جیسا کہ آپ نے صبح میں دیکھا اس میں ایک چھوٹا سا اوپنن ہے کہ اس آپن میں جا کر اس سائٹس کو بلاک کر دیں تو پھر آپ کے بچے یا آپ کے گھر کا کوئی فرد اس سائٹس تک نہیں پہنچ پائے گا۔

دوسری بات یہ ہے کہ تصاویر کے سلسلہ میں بھی بہت اچھی خاصی بحث ہوئی، میں آپ کو بتاؤں کہ انٹرنیٹ میں یہ آپ کے ہاتھوں میں ہے کہ آپ اگر انٹرنیٹ پر کچھ تلاش رہے ہیں اور معلومات حاصل کر رہے ہیں، آپ چاہیں تو تصاویر کے آپن کو، اس کی علامت کو ختم کر دیجئے، تو آپ کے سامنے جو معلومات آئیں گی وہ صرف متن کی شکل میں آئیں گی، بالکل نہیں دیکھ سکیں گے، اور ان تصاویر کی جگہ میں ایک خالی بلاک بن جائے گا، آپ کی اسکرین پر آئے گا تو آپ کے اختیار میں ہے کہ آپ اس کو ہٹا سکتے ہیں، لیکن ایک چیز آپ کے ذہن میں رہنی چاہئے کہ آنے والے پانچ سے دس سال میں انٹرنیٹ کے اثرات بہت ہی زبردست ہونے والے ہیں، پورا تعلیمی ڈھانچہ انٹرنیٹ کے ذریعہ قائم کیا جا رہا ہے اور اس طرح جتنے بھی تعلیمی نظام ہیں وہ انٹرنیٹ سے جڑیں گے، تو اس لئے ضرورت اس بات کی ہے کہ اس کے جو مثبت پہلو ہیں ان کی ہمیں ضرور اجازت دینی چاہئے، اور جہاں پر اختلافی بے راہروی کی گنجائش ہوتی ہے اس کو بالکل روک دینا چاہئے، پھر یہ آپ کے اپنے اختیار میں ہے، اس میں تصویر، آواز، متن، تمام چیزوں کی شمولیت اس انٹرنیٹ پر ہوگئی ہے، اور اس نے جو انقلاب برپا کیا ہے وہ تمام چیزوں کو عددوں میں تبدیل کر دیا ہے، اس لئے کہ صفر اور ایک یہ دو ہی لفظ جو کمپیوٹر سمجھتا ہے اسی صفر اور ایک کا ہی دراصل کھیل ہے اور کمال ہے کہ اس نے تمام دنیا کی معلومات کو بالکل الگ کیوں کے اشارے پر لا دیا ہے، تو یہ جو تمام چیزیں ہیں یعنی فون، ٹیکس اور ٹی وی کی جو تصویر اور آواز یہ تمام چیزیں یکجا ہو کر انٹرنیٹ میں آ چکی ہیں، اور وہ دن زیادہ دور نہیں کہ انٹرنیٹ ہر گھر میں موجود ہو، جیسے آج سے چند برس سال قبل آپ ٹی وی کا تصور نہیں کرتے ہوں گے، صرف ریڈیو سے آپ خبریں سنتے رہے ہوں گے، لیکن اب ہر گھر میں آپ دیکھیں گے کہ ٹی وی موجود ہے، اس طرح چار پانچ سال بعد ہر گھر میں انٹرنیٹ ہو جائے گا۔

لیکن سب سے بڑا چیلنج یہ ہے کہ انٹرنیٹ کے جو مثبت اثرات ہیں اس کو آپ اپنے یہاں آنے سے کیسے روک سکتے ہیں، میں بس آخر میں ایک اقتباس جو ایک پرچے میں شائع کیا تھا میں صرف غور و فکر اور ایک لمحہ فکر یہ کے طور پر پیش کرنا چاہتا ہوں: ”اب آگے ذرا اس امر پر بھی غور کریں کہ انفارمیشن ٹیکنالوجی، کمپیوٹر اور مواصلاتی نظام و انٹرنیٹ سے لائی ہوئی مادی

خوشحالی ہی سب کچھ ہے اور اسے ایسے ہی من و عن آکھیں بند کر کے تسلیم کر لیا جائے جیسا کہ مغرب حسین لبادے میں اسے پیش کر رہا ہے، ایک مومن اور مسلم ہونے کے واسطے اس کا تجربہ اور جانچ پرکھ بھی کیا جائے، اسلام کے نزدیک تمام علوم و فنون کا سرچشمہ سوائے ذات الہی کے اور کوئی نہیں ہے، اور اسی نے اولاً آدم علیہ السلام کو علم سکھایا، لہذا ایک مرد کو یہ چاہئے کہ وہ کسی بھی علم اور حرفت اور ٹکنالوجی کے حصول، تحقیقی پیش رفت اور استعمال سے پہلے اس کا اندازہ لگانے کی کوشش کرے کہ اس کے مضمرات کیا ہو سکتے ہیں، کہیں ایسا تو نہیں کہ انٹرنیٹ کا نظام ہائیکٹر ونک، کمپیوٹر کا بے محابا استعمال اور اس سے ہر نکلنے والے نتیجہ کو تسلیم کر لئے جانے کی ہوس انسان کی خود حرکیات و منطوق کا نظام ہٹا کے نہ رکھ دے، کہیں ایسا تو نہیں کہ انٹرنیٹ سے معلومات کا خزانہ حاصل کرنے کے شوق میں آپ اخلاقیات کی جڑ کو کھا جانے والے جرائم کو نہ اکھٹا کر رہے ہوں اور اس سیلاب علم و معلومات میں بے شمار لغو، فاشی اور غلاطی سے بھرپور مواد بھی آپ کے گھر میں بہتے چلے آ رہے ہوں، آج یہ امر حقیقی بن چکا ہے کہ انٹرنیٹ اور ای میل کے ذریعہ گھر کے اندر ہر وہ معلومات اور چیز مہیا کر سکتے ہیں جس کا تصور ایک صالح معاشرہ یا صالح مومن بھی نہیں کر سکتا، جان بوجھ کر اخلاقیات کو بگاڑنے والی ایسی ایسی فحش تصاویر آج انٹرنیٹ پر دستیاب ہو چکی ہیں، کہ جن سے خود مغربی معاشرہ سراسیمہ ہے، لیکن اس کے تذکر کی کوئی تدبیر نہیں ہو پار ہی ہے، یہ بڑا لمحہ فکریہ ہے کہ مستقبل قریب میں کہیں انٹرنیٹ ایک ایسا عالمی شیطانی جال تو نہیں بن جائے گا کہ موصوم گھروں کو بالکل جا ہی کے دہانے پر لاکھڑا کر دے، مزید یہ کہ معلوماتی انقلاب اور معلوماتی لہر نے آج معلوماتی جنگ کی صورت اختیار کر لی ہے۔

انٹرنیٹ کا وجود ہی دراصل اس خطرے کے پیش نظر عمل میں آیا تھا کہ اگر دشمن قوت جو ہری اسلحہ کا استعمال امریکہ پر کرتے ہیں تو اس کے پاس ایک ایسا مواصلاتی نظام ہو جو اس خطرناک موقع پر بھی اپنا کام کرتا رہے، انٹرنیٹ اصلاحات کی دہائی میں امریکہ کا ایک انٹیکس پروجیکٹ تھا جو روسی حملے کے خطرے کے جواب میں تیار کیا گیا تھا، بعد میں جب سرد جنگ (Cold War) کا خاتمہ ہوا اور روس کی طاقت ایک سپر پاور کی حیثیت سے ختم ہو گئی تو امریکہ نے اس انٹرنیٹ کو تعلیم اور معیشت کے میدان میں اپنی مادی منفعت کے لئے فروغ دینا شروع کیا، آج کا مواصلاتی نظام اور انفارمیشن ٹکنالوجی جس طرح کمپیوٹریٹ ورک سے جڑا ہوا ہے، اس کا منہ پھلویہ ہے کہ بقول ایک مسلم دانشور بغیر ہتھیار اٹھائے کوئی بھی ملک اپنے دشمن ملک کو انٹرنیٹ، کمپیوٹر وائرس اور دوسرے برقیاتی نظاموں کے ذریعہ اس کے مربوط اطلاقی ذخیروں اور نظاموں کو تہہ بالا کر سکتا ہے، مگر یہ معلوماتی جنگ (Info-war) اور برقیاتی جارحیت امریکہ یا اس جیسے کسی ترقی یافتہ ملک ہی کے خلاف ممکن ہے، جس کے سارے مواصلاتی اور عسکری نظام جدید ترین انفارمیشن ٹکنالوجی کی مرہون منت ہے، اس ممکنہ جارحیت کے خلاف ان کا موثر ترین دفاع ان کے دانشوروں کے نزدیک یہی ہے کہ دشمن قوت بھی اس طرح کے اعلیٰ ترین ترقی یافتہ مواصلاتی و برقیاتی نظاموں سے لیس ہو جائے، تاکہ جنگ اور جارحیت کی صورت میں اسے بھی اس طرح کی جوابی جارحیت کا

امکانی خطرہ ہو، یہ بھی ایک واقعہ ہے کہ امریکہ جس طرح سے اہموم پوری دنیا کو اور بالخصوص مسلم ممالک کو انفارمیشن ٹکنالوجی اور انفارمیشن سے لیس کر رہا ہے اور پوری دنیا اسے آنکھ بند کر کے تسلیم کرتی چلی جا رہی ہے وہ اس خطرناک علامت کی نشاندہی کرتا ہے، لہذا ایک اسلامی اور آزاد ریاست کے پالیسی ساز علماء کرام کو بڑی سنجیدگی سے غور و فکر کرنا چاہئے، ایک مومن کو اپنی مومنانہ بصیرت سے یہ دیکھنا ہوگا کہ مغرب میں اور اب ترقی پذیر اور پسماندہ ملکوں میں بھی کس طرح ثقافت و تہذیب کی برہادوی اور خاندانی و سماجی اچھل پھل اور انسانی اقدار کی پامالی انتہائی تیز رفتاری سے ہو رہی ہے، کہیں ایسا تو نہیں کہ وہ اسی انفارمیشن ٹکنالوجی، مواصلاتی نظام اور انٹرنیٹ کے بل پر ہو رہی ہے، اہل فکر کو یہ دیکھنا ہوگا کہ سائنس اور لہجہ کی بالادستی اور ہمہ جہتی اقتدار کے نتیجہ میں جو نظام وجود میں آیا ہے اس کی بنیاد میں فوق الغیرت ہستی کی حاکمیت کے تصور کے لئے کوئی جگہ، روحانیت کے لئے کوئی گنجائش اور اعلیٰ اخلاقی و سماجی اقدار اور فیضین کے لئے کوئی راستہ باقی رہ گیا ہے، خود مشین اور مشینی غلام بن کر رہ گیا ہے، مسلم سائنسدانوں، دانشوروں اور علماء کے لئے سب سے بڑا چیلنج آج یہ بن چکا ہے کہ وہ ان مصنوعی لہجہ اور اطلاقی مشینوں کو اس طرح قابو میں رکھیں کہ وہ ان پر حاوی اور حکمران ہونے کے بجائے حاکم الہ کے تصور کو نافذ کرنے اور صالح معاشرہ کو تشکیل دینے میں ایک مثبت رول ادا کر سکیں۔

صلائے عام ہے یا رہن مکتداں کے لئے

حکیم ظل الرحمن صاحب:

انٹرنیٹ کے سلسلہ میں ایسا کوئی سنٹرل کنٹرول کیوں نہیں، کہیں نہ کہیں ایک سنٹر سے تو جاتا ہے یا کوئی ایک سنٹر پر جا کے سیٹ ہوتا ہے اور پھر وہاں سے ریلیز ہوتا ہے تو وہاں پر کنٹرول کیوں نہیں ہو پاتا۔

طارق سجاد صاحب:

جی یہ بہت اچھا سوال ہے اور بہت نچرل سوال ہے، دیکھئے! انٹرنیٹ کے ذریعہ معلومات جو آتی ہیں میں نے صبح کی گفتگو میں یہ بات بھی کہی کہ دراصل انٹرنیٹ کی کوئی ملکیت نہیں ہے، کوئی ایک کنٹری اس کا مالک نہیں ہے، حقیقت یہ ہے کہ جتنے بھی سرورس ہیں بڑے بڑے یعنی جس میں معلومات کا خزانہ بھرا ہے وہ تمام امریکہ کے پاس ہیں، اور یہ جو میں نے ابھی کہا دراصل اس میں کیا ہے کہ ایک پالیسی ان لوگوں نے بنائی ہے، انٹرنیٹ کو کنٹرول کرنے والے بین الاقوامی گروپ نے، انہوں نے یہ پالیسی بنائی ہے کہ ہم معلومات کو روکیں گے نہیں، کوئی بھی کنٹری کسی بھی طرح کی معلومات کو نہیں روکے، کیونکہ ان کا کہنا ہے کہ انٹرنیٹ کی معلومات کو ایک دوسری جگہ منتقل کرنے کے جو انہوں نے اصول بنائے ہیں اس کی پھر خلاف ورزی ہوگی،

کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ ایک کنٹری کسی بھی دوسری کنٹری کی معلومات کو یا سیلانٹ کے چینل کو روک رہا ہے تو کل کو وہ بھی اپنے یہاں معلومات کو آنے سے روک دے گا، پھر تیسرا جو ملک ہے وہ بھی ان کی معلومات کو روک دے گا، اس طرح جو بنیادی بات بنتی ہے وہ یہ ہے کہ معلومات کی آمد و رفت ہر ملک سے بغیر روکے ہوئے ہو، اس لئے یہ ممکن نہیں ہے کہ آپ اس کو روکیں، آپ زیادہ سے زیادہ یہ کر سکتے ہیں کہ مثال کے طور پر ہندوستان میں انٹرنیٹ کنکشن دینے والی ایجنسی ہے، مثلاً BSNL اور دوسری کمپنی ہے NEKLAT جو انٹرنیشنل وغیرہ کی انفارمیشن دیتے ہیں، تو وہ زیادہ سے زیادہ یہ کر سکتے ہیں کہ اس طرح کی جو سائنس ہیں ان کو اپنے یہاں پر روک لگا دیں، بس اس سے زیادہ وہ نہیں کر سکتے۔

حکیم ظل الرحمن صاحب:

میرے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ امریکہ میں جب کہ سینئر تیار ہیں ان کی اپنی کچھ حدود ہیں اور خود امریکہ ان جنسی اتار کی سے پریشان ہے اور اس کے معاشرے میں بہت سی دشواریاں اور خرابیاں پیدا ہو رہی ہیں وہ خود اس بات کے خواہاں ہوں گے کہ اس کا کوئی نہ کوئی سنٹرل کنٹرول ہونا چاہئے، لیکن اس کے باوجود سینٹرل کنٹرول نہیں ہے، جیسا کہ آپ کہتے ہیں، انفارمیشن دنیا کی بہت اچھی چیز ہے لیکن ہر چیز کی ایک حد ہونی چاہئے، آپ گالیاں دینے لگیں، انفارمیشن تو وہ بھی ہیں لیکن لوگوں میں کیا اس کی اجازت ہے؟

طارق سجاد صاحب:

دیکھئے سنٹرل کنٹرول اب تک نہیں بنا ہے، امریکہ اس وقت پریشان تو ہے اس میں کوئی دورائے نہیں ہے، پورے مغربی ممالک جو ابھی میں نے بیان کیا اس سے پریشان ضرور ہیں، اور اس کے مذاکرہ کی شکل بھی بہت آسان طریقہ سے کر سکتے ہیں۔ لیکن تم طریقے یہ ہے کہ اس پر انہوں نے اب تک کوئی انکیشن نہیں لیا ہے، اور وہاں اگر USA گورنمنٹ اس طرح کی کوئی پالیسی بناتی ہے تو وہیں سے فوراً جو سکاڈ لٹو مارے گا، کوڈنا شور کہنے والے لوگ ہیں، وہ کہنے لگتے ہیں کہ یہ انٹرنیٹ کے بنیادی اصول کے خلاف بات ہو رہی ہے، کسی بھی چیز کو فری سوسائٹی اور فری معاشرے میں ہر طرح کی انفارمیشن کو آنا اور جانا چاہئے اور فوراً وہاں پر وہ احتجاج شروع کر دیتے ہیں، اس لئے کہ درمیان میں اس طرح کی کچھ تحریکیں وہاں اٹھیں اور یہ آوازیں بھی اٹھیں کہ اس طرح کی سائنس کو بالکل بند کر دیا جائے، گورنمنٹ سطح پر کنٹرول ہونا چاہئے لیکن فوراً جو احتجاج ہوا اور مخالفت ہوئی تو یہ پیش رفت آگے نہیں بڑھ سکی۔

❦ ❦ ❦

{nr}

۴۴۷:

**انٹرنیٹ اور جدید نظام مواصلات  
کے  
ذریعہ عقود و معاملات**



## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

وہ تمام حقوق و معاملات جن میں طرفین کی جانب سے مالی یا غیر مالی عوض ادا کیا جاتا ہے، ان کے درست ہونے کے لئے عاقدین کی رضامندی ضروری ہے، اس رضامندی کا اظہار ایجاب و قبول کے ذریعہ ہوتا ہے، اسی لئے فقہاء نے ایسے معاملات کے لئے ایجاب و قبول کو رکن کا درجہ دیا ہے۔

ایجاب کسی فریق کا اپنی طرف سے معاملہ کی پیشکش کرنا ہے اور قبول دوسرے فریق کی طرف سے اس پیشکش کو قبول کرنا ہے، ایجاب و قبول کے درمیان اتصال ضروری ہے۔ قبول ایجاب سے متصل ہو، اس کے لئے بعض فقہاء نے شرط لگائی ہے کہ ایک فریق کی طرف سے ایجاب پائے جانے کے بعد دوسرے فریق کی طرف سے بلا تاخیر اور علی الفور قبول پایا جانا چاہئے، حنفی کا نقطہ نظر ہے کہ اس میں حرج اور مشقت ہے، اس لئے قبول کے ایجاب سے متصل ہونے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:

ایک ہیئت اتصال، اور اس کی صورت یہی ہے کہ ایجاب کے فوراً بعد قبول کا اظہار کیا جائے۔ دوسرے حکم اتصال، اور اس کی صورت یہ ہے کہ جس مجلس میں ایجاب کیا گیا ہو اس مجلس کے ختم ہونے سے پہلے دوسرا فریق اپنی طرف سے قبول کرنے کا اظہار کر دے، ایسی صورت میں مجلس کے ایک ہونے کی وجہ سے سمجھا جائے گا کہ ایجاب اور قبول کے درمیان کوئی واسطہ نہیں پایا گیا۔

اسی لئے فقہاء نے نلاح اور بیع وغیرہ کے لئے ایک شرط "مکان عقد" سے متعلق رکھی ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہونا چاہئے، اسی ذیل میں یہ بحث بھی آتی ہے کہ اگر دو شخص کشتی میں جا رہے ہوں اور ایجاب و قبول کریں یا دو الگ الگ سوار یوں پر یا پیدل جا رہے ہوں اور ایجاب و قبول کریں تو عقد درست ہوگا یا نہیں؟

اسی طرح فقہاء شافعیہ کے یہاں خیاب مجلس کے ذیل میں یہ بحث بھی آتی ہے کہ اگر کوئی شخص صحراء یا کھلے وسیع میدان میں دوسرے پکار کر ایجاب و قبول کرے تو اس کا اعتبار ہوگا یا نہیں؟ اور اگر عاقدین کے درمیان دیوار کمزری کر دی جائے یا نہر کھود دی جائے تو اختلاف مجلس کا تحقق ہوگا یا نہیں؟

فرض حقوق و معاملات کے منعقد ہونے میں اتحاد مجلس کو خاص اہمیت حاصل ہے، اور جیسا کہ مذکور ہوا اصل مقصود تو وقت اور زمانہ کے اعتبار سے ایجاب و قبول میں اتصال ہے، لیکن چونکہ ہمارے ان فقہاء کے زمانہ میں اتحاد مکان کے بغیر ایجاب و قبول کے درمیان مقارنت ممکن نہیں تھی اس لئے اتحاد مکان کی شرط بھی لگائی گئی۔



اب صورت حال یہ ہے کہ معاملات اور ابلاغ کے ذرائع نے ایسی ترقی کی ہے کہ ماضی میں اس کا تصور بھی شاید ممکن نہ ہو، پوری دنیا کو یا ایک گھر میں سٹ آئی ہے اور منہوں میں آپ کی بات دنیا کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک پہنچ سکتی ہے، ٹیلیفون، انٹرنیٹ وغیرہ ایسے ذرائع ہیں جن کے ذریعہ ہزاروں میل کے فاصلہ سے معاملات طے پاتے ہیں۔

یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ چونکہ ان ذرائع کی وجہ سے روابط میں غیر معمولی اضافہ ہوا ہے اس لئے اب تجارت کا دائرہ بھی وسیع ہو گیا ہے۔ انٹرنیٹ وغیرہ کے ذریعہ یہ بات ممکن ہے کہ ایجاب کے بعد فوراً دوسرا فریق قبول کا اظہار کر دے، اور اسی طرح تمام حقوق و معاملات کے کاغذات انٹرنیٹ پر اسکریننگ کے ذریعہ بھیجے جاسکتے ہیں اور فوراً ہی جواب بھی منگاوا جاسکتا ہے، لیکن ظاہر ہے کہ انٹرنیٹ مکانی فاصلہ کو ختم نہیں کرتا، اور یہ بات قابل غور ہے کہ ایجاب و قبول میں اتحاد، کان مقصود ہے یا اقراران و اتصال مقصود ہے، اسی پس منظر میں چند سوالات ہیں جن پر علماء کو غور کرنے کی ضرورت ہے:

- ۱- مجلس اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے؟
- ۲- کیا انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہو جائے گا؟
- ۳- اگر انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول کو دو گواہ دیکھ رہے ہوں تو کیا یہ ایجاب و قبول اور شہادت نکاح منعقد ہونے کے لئے کافی ہوگی اور نکاح منعقد ہو جائے گا؟
- ۴- انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کے سلسلہ میں ایجابی پہلوؤں کے ساتھ کچھ دوسرے پہلوؤں کو بھی سامنے رکھا جانا چاہئے مثلاً دو افراد کے درمیان ہوئے معاملہ کی تفصیل ایک تیسرا شخص حاصل کر سکتا ہے اور اس سے وہ تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھا سکتا ہے، تو کیا اس تیسرے شخص کے لئے ایسا کرنا صحیح ہے یا نہیں؟
- ۵- ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لیکن دین اور تجارت ممکن ہے یا نہیں، اس کی شرعی حیثیت کیا ہوگی؟ واضح رہے کہ ویڈیو کانفرنسنگ میں دو معاملہ کرنے والے ایک دوسرے سے نہ یہ کہ صرف بات کر سکتے ہیں بلکہ ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوتے ہیں۔ یہ بھی واضح رہے کہ ویڈیو کانفرنسنگ اور انٹرنیٹ پر ہونے والے تمام معاملات کا ریکارڈ محفوظ ہوتا ہے جسے باسانی حاصل کیا جاسکتا ہے۔
- ۶- فون پر خرید و فروخت کا کیا حکم ہے؟
- ۷- کیا ٹیلیفون پر نکاح کا ایجاب و قبول ہو سکتا ہے، اگر ٹیلیفون پر ایجاب و قبول کے وقت عاقدین یا ان میں سے ایک کے پاس دو گواہین نہ ہوں جو ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں تو کیا عاقدین اور شاہدین تھیں مجلس تصور کئے جائیں گے؟ اگر ٹیلیفون پر ایجاب و قبول درست نہ ہو تو کیا فون پر نکاح کا وکیل بتایا جاسکتا ہے اور اس نکاح کی صورت کیا ہوگی؟

## فیصلہ:

### جدید ذرائع ابلاغ کے ذریعہ عقود و معاملات

- ۱- ”بجلس“ سے مراد وہ حالت ہے جس میں عاقدین کسی معاملہ کو طے کرنے میں مشغول ہوں۔ ”اتحاد مجلس“ کا مقصد ایک ہی وقت میں ایجاب و قبول سے مربوط ہونا ہے۔ اور ”اختلاف مجلس“ سے مراد یہ ہے کہ ایک ہی وقت میں ایجاب و قبول میں ارتباط کا تحقق نہ ہو سکے۔
- ۲- الف- فون اور ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ بیچ میں ایجاب و قبول معتبر ہوگا، انٹرنیٹ پر بھی اگر بیک وقت عاقدین موجود ہوں اور ایجاب کے بعد فوراً دوسرے کی طرف سے قبول ظاہر ہو جائے تو بیع منعقد ہو جائے گی، اور ان صورتوں میں عاقدین کو صحرا مجلس تصور کیا جائے گا۔  
ب- اگر انٹرنیٹ پر ایک شخص نے بیچ کی پیشکش کی، اور دوسرا شخص اس وقت انٹرنیٹ پر موجود نہیں تھا، بعد کو اس نے اس پیشکش کرنے والے کا پیغام حاصل کیا، یہ صورت تحریر و کتابت کے ذریعہ بیچ کی ہوگی، اور جس وقت دوسرا شخص اس پیشکش کو پڑھے اسی وقت اس کی جانب سے قبولیت کا اظہار ضروری ہوگا۔
- ۳- اگر خریدار اور بائع نے اپنے معاملہ کو قحطی رکھنا چاہا اور اس کے لئے سکرٹ کوڈ (Secret Code) استعمال کیا تو کسی شخص کے لئے اس معاملہ سے باخبر ہونے کی کوشش جائز نہیں ہوگی، البتہ کسی اور شخص کا حق شفعہ یا کوئی اور شرعی حق اس مقدمہ یا بیع سے متعلق ہو تو اس کے لئے اس قحطی معاملہ کے بارے میں واقفیت حاصل کرنا درست ہے۔
- ۴- نکاح کا معاملہ بہ مقابلہ عقد بیچ کے زیادہ نازک ہے، اس میں مباہوت کا بھی پہلو ہے، اور گواہان کی شرط بھی ہے، اس لئے انٹرنیٹ، ویڈیو کانفرنسنگ اور فون پر راست نکاح کا ایجاب و قبول معتبر نہیں، البتہ اگر ان ذرائع ابلاغ پر نکاح کا وکیل بنایا جائے اور وہ گواہان کے سامنے اپنے موکل کی طرف سے ایجاب و قبول کر لے تو نکاح درست ہو جائے گا، اس صورت میں یہ بات ضروری ہوگی کہ گواہان وکیل بنانے والے غائب شخص سے واقف ہوں یا ایجاب و قبول کے وقت اس کا نام مع ولہ بیت ذکر کیا جائے۔

## جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی

خادم مسجد اعلیٰ اسلامی، حیدرآباد

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات سے متعلق جو سوال نامہ اکیڈمی کی جانب سے آپ حضرات کی خدمت میں روانہ کیا گیا تھا وہ بنیادی طور پر تین امور سے متعلق ہے، اول: یہ اصولی اور اصطلاحی بحث ہے کہ مجلس اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے؟ اور اس کا اصل خستہ و تصدود کیا ہے؟ اس لئے کہ فقہاء کے یہاں حقوق و معاملات کے سلسلہ میں مجلس کا ذکر بہت اہمیت کے ساتھ ملتا ہے، اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے ایجاب و قبول باہم مربوط ہوتا ہے، اس سلسلہ میں یہ اصولی مسئلہ دریافت کیا گیا ہے، دوسرا مسئلہ: تجارت میں ان جدید ذرائع کے استعمال کا ہے، تیسرا مسئلہ: نکاح کے انعقاد میں جدید ذرائع مواصلات سے استفادہ کا ہے، اور اس سلسلہ میں انٹرنیٹ، ٹیلیفون اور ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ عقد نکاح سے متعلق سوالات کئے گئے ہیں۔ گویا اس وقت تک ان مسائل کا جائزہ لیا جائے۔

مجلس اور اس کا اتحاد و اختلاف:

مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے؟ ظاہر ہے کہ یہ خود مجلس کی تعریف اور اس کی اصطلاحی تحدید سے متعلق ہے، مجلس کی تعریف کے سلسلہ میں بنیادی طور پر دو نقطہ نظر پائے جاتے ہیں، ایک نقطہ نظر یہ ہے کہ مجلس سے مراد "اتحاد مکان" ہے، یہ رائے مفتی ذاکر حسن نعمانی، مولانا ابومنیان ملتانی، مولانا بہاء الدین (کیرالہ) مولانا مصطفیٰ قاسمی، مولانا اسرار الحق سہیلی، مولانا عبدالرحیم (کشمیری) مولانا نیاز احمد عبدالحمید طیب پوری کی ہے، اور مولانا ابوالعاص و حیدری کی تحریر سے بھی بھی مرشح ہوتا ہے۔ ان حضرات کی رائے پر اتحاد مجلس سے یہ مراد ہے کہ ایجاب و قبول کا مقام ایک ہو، اور ایجاب کے

بعد دوسرے فریق کی طرف سے کوئی ایسا عمل پیش نہ آئے جو عرض کو مٹاتا ہو، ان حضرات کا استدلال فقہاء کی ان عبارتوں سے ہے جن میں مجلس کے لئے ”مکان“ یا خود ”مجلس“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اس کی توضیح میں مولانا سربراہی سہیلی نے فقہاء کی عبارتوں سے واضح کیا ہے کہ اختلاف مجلس کا مدار عرف پر ہوگا، جسے لوگ عرفاً اختلاف مجلس شمار کریں وہ اختلاف مجلس ہے۔ مولانا نیاز احمد طیب چہرہ نے حضرت عبداللہ بن عمر کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس سے خیار مجلس کو ثابت کیا جاتا ہے، کیونکہ اس میں اختلاف مجلس کے لئے تفرق کا لفظ آیا ہے، اور تفرق سے مراد اکثر فقہاء کے نزدیک ”تفرق ابدان“ ہے۔

دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ مجلس اس حالت کا نام ہے جس میں ایجاب و قبول کیا جائے، خواہ عائدین ایک ہی مقام پر ہوں یا الگ الگ مقام پر، پس ان حضرات کے نزدیک اتحاد مجلس سے مراد ایک ہی زمانہ میں ایجاب و قبول کا ایک دوسرے سے مربوط ہونا ہے، اور اختلاف مجلس ایجاب و قبول کا ایک ہی زمانہ میں مربوط نہ ہونا ہے، گویا مجلس کے اتحاد و اختلاف کی بنیاد ارتباط اور اقتران پر ہے، نہ کہ وحدت مکان پر۔ اس نقطہ نظر کے حاملین ہیں: مولانا حقیق احمد بستوی، مولانا محمد اعظمی، مولانا خود شید احمد اعظمی، ڈاکٹر عبدالعظیم املاقی، ڈاکٹر سید قدرت اللہ باقوی، مفتی شوکت قاسمی، اور راقم الحروف، ان کے علاوہ شخص فی اللہ کے کچھ طلب، مولوی محمد باغ عارفی، مولوی یحییٰ حسن قاسمی اور مولوی محمد عمر عابدین قاسمی کا بھی یہی نقطہ نظر ہے۔ مولانا عبید اللہ اسعدی صاحب کی رائے ہے کہ مجلس کا مدار نہ اتحاد مکان پر ہے اور نہ اتحاد زمان پر، بلکہ دوسرے فریق کے علم اور اس کی مجلس علم پر اس کا مدار ہے، لیکن مولانا موصوف کی آئینہ توضیح سے یہ بات سرخ ہوتی ہے کہ وہ اسی دوسرے نقطہ نظر کے حاملین میں سے ہیں۔

مولانا حقیق احمد صاحب نے اس سلسلہ میں فقہاء کے اصول ”الکتاب کا خطاب“ سے استدلال کیا ہے۔ مولانا خود شید احمد اعظمی نے ڈاکٹر مصطفیٰ زرقاء اور مولانا محمد اعظمی نے ڈاکٹر وہبہ زحلی کی اس عبارت سے استدلال کیا ہے جس میں مجلس عقد کی تعریف اس طرح کی گئی ہے: مجلس العقد هو الحال التي يكون المتعاقدان مشغولين فيه بالعقد، مولانا محمد شوکت قاسمی نے بحر کی اس عبارت کو اپنا مستدل بنایا ہے: بان يتحد مجلس الإيجاب والقبول لا مجلس المتعاقدين، مولوی یحییٰ حسن، مولوی محمد باغ عارفی اور مولوی محمد عمر عابدین نے فتح القدیر، بحر، اور شامی وغیرہ کی اس عبارت اور اس کے سیاق سے استدلال کیا ہے: ”شروط الارتباط اتحاد الزمان“۔

راقم الحروف کا خیال ہے کہ مجلس کی تعریف اور مجلس کے اتحاد و اختلاف کے سلسلہ میں یہ دوسرا نقطہ نظر زیادہ درست اور شریعت کے اصول و قواعد سے ہم آہنگ ہے، اور اس کے حسب ذیل وجوہ ہیں:

(۱) لغویں میں عقد کے لئے بنیادی شرط تراضی طرفین کی ذکر کی گئی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ولا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منکم“ (سورہ نساء: ۲۹)۔ رضا چونکہ قلب کا فعل ہے جس

پر مطلع نہیں ہوا اسکا اس لئے فقہاء نے نص کی اس تعبیر سے تمن باتم اخذ کی ہیں، اول: یہ کہ ایک فریق کی طرف سے ایجاب ہو، دوم: دوسرے فریق کی طرف سے قبول کا اظہار ہو، سوم: تقاضا کا صیغہ خود اس جانب اشارہ کرنا ہے کہ یہ ایجاب و قبول باہم مربوط ہو، گذشتہ اور میں ایجاب و قبول کا یہ ارتباط اسی وقت قائم ہو سکتا تھا جب اتحاد مکان کی کیفیت پائی جاتی، اس لئے فقہاء نے اپنے زمانہ اور عہد کے وسائل کے پس منظر میں ایجاب و قبول کی مجلس کو "اتحاد مکان" سے تعبیر فرمایا۔ ورنہ قرآن وحدیث میں اس کا صریح ذکر نہیں، اور جو احکام کسی خاص زمانہ کے وسائل پر مبنی ہوں ظاہر ہے کہ وہ مسائل کی تبدیلی کے ساتھ انہیں وسائل پر انحصار درست نہیں ہوگا، بلکہ یہ بات ضروری ہوگی کہ شریعت کے مقصد و غشا کو اپنے عہد کے وسائل کے مطابق پورا کیا جائے۔ موجودہ دور میں چونکہ ایسے مسائل پیدا ہو گئے ہیں کہ اختلاف مکان کے باوجود ایجاب و قبول میں ارتباط اور اقتران پیدا ہو جائے اس لئے اتحاد مکان کی شرط ضروری نہ ہونی چاہئے۔

(۲) فقہاء کے یہاں بھی ایسی صراحتیں موجود ہیں کہ اصل مقصود ایجاب و قبول میں اتحاد زمان ہے، چنانچہ علامہ شامی ایک مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے فرماتے ہیں: "لأن شرط الارتباط هو اتحاد الزمان" (رد المحتار ۶/۳۹۷)۔ علامہ ابن نجیم مصری نے عقد ہارسالہ اور عقد بالکتاب وغیرہ کے سلسلہ میں گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے:

"الاتحاد المجلس إذا كان العاقدان حاضرين وهو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد بأن يتحد مجلس الإيجاب والقبول لا مجلس المتعاقدين لأن شرط الارتباط اتحاد الزمان لجعل المجلس جامعاً تيسيراً على العاقدین" (ابن ماجہ ۱/۸۳)۔

(۳) فقہاء کے یہاں ایسی جزیات بھی ملتی ہیں کہ کسی قدر اختلاف مکان کے باوجود ایجاب و قبول کی مجلس کو متحد مانا گیا ہے، چنانچہ ایک مسئلہ یہ ہے کہ اگر دو شخص بیدل یا سودی پر چلتے ہوئے عقد کریں، ایک ایجاب کرے اور دوسرا شخص قدم در قدم چلنے کے بعد قبول کرے تو بیع منعقد ہو جاتی ہے۔ علامہ ابن حاتم نے اس مسئلہ کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے:

"لا شك أنهما إذا كتبا يمشيان شيئاً لا يقع الإيجاب إلا في مكان آخر بلا شبهة" (فتح الباری ۵/۴۶۱)۔ اس طرح فقہاء کے یہاں یہ بحث آتی ہے کہ ایک شخص کروہی ہو، دوسرا شخص چھت پر اور کروہی میں موجود شخص چھت والے شخص سے ایجاب کرے اور دوسرا قبول کرے تو فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر وہ اسے دیکھ رہا ہو اور نجد مکان کی وجہ سے کلام میں التباس نہ پیدا ہو تو بیع درست ہو جائے گی۔

"صح إذا كان كل منهما يري صاحبه ولا يلتبس الكلام للبعد" (ابن ماجہ ۵/۴۵۶)۔ کتب فقہ میں ایک مسئلہ یہ بھی آیا ہے کہ اگر بائع اور خریدار کے درمیان معمولی نہر کا قاصد ہو تو ایجاب و قبول درست ہو جائے گا (ایضاً)۔

علامہ ابن نجیم مصری نے اس طرح کی متعدد جزئیات نقل کرنے کے بعد اس پر اس طرح تبصرہ فرمایا ہے:

”وقد نفرد رأی (یع) فی امثال هذه الصورة علی أنه إن كان البعد بحال یوجب التباس ما یقول کل واحد منهما لصاحبه یمنع وإلا فلا“ (المحرر المقتضب ۳۵۱/۵)۔

ان جزئیات میں گو عاقدین کے درمیان مکانی فاصلہ کم ہے، کیونکہ اس دور میں بظاہر اس سے زیادہ مکانی فاصلہ کے ساتھ ایجاب و قبول میں اتصال و ارتباط ممکن نہ تھا، لیکن بہر حال اس سے یہ بات ضرور معلوم ہوتی ہے کہ اتحاد مکان منصوص مسئلہ نہیں ہے اور نہ یہ شریعت کا اصل مقصود ہے، بلکہ تراخی طرفین کے تحقق کے لئے حضرات فقہاء نے اپنے عہد کے وسائل کی روشنی میں اجتہاد و استنباط سے یہ شرط اور مجلس کی یہ تعریف متعین کی تھی ورنہ اختلاف مکان کے باوجود بھی معاملات منعقد ہو جاتے ہیں۔

لہذا موجودہ زمانہ میں اگر اختلاف مکان کے باوجود ایجاب و قبول میں اتصال کا تحقق ہو سکتا ہے، تو اسے معاملہ کے منعقد ہونے کے لئے کافی ہونا چاہئے۔

انٹرنیٹ، ویڈیو اور سارہ فون پر خرید و فروخت:

دوسرا مسئلہ خرید و فروخت میں ان جدید ذرائع مواصلات سے استفادہ کا ہے، اس سلسلہ میں چار سوالات کئے گئے ہیں، اول: یہ کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ منعقد ہوگا یا نہیں (سوال نمبر ۵) دوسرے: ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت ہو سکتی ہے یا نہیں، تیسرے: فون پر خرید و فروخت کا کیا حکم ہے (سوال نمبر ۶) اور ان سوالات کے ذیل میں مزید ایک مسئلہ یہ بحث آیا ہے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ جو خرید و فروخت عمل میں آئے ان میں معلومات کا بلا اجازت تیسرے شخص کا حاصل کرنا درست ہے یا نہیں؟

جہاں تک انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کی بات ہے تو مولانا نیاز احمد طیب پوری کا زیادہ رجحان اندیشہ ”غرر“ کی وجہ سے اس کے عدم جواز کی طرف ہے، باقی سبھی حضرات اس کے جائز ہونے پر متفق ہیں، البتہ بعض حضرات نے اس کے جائز ہونے کے لئے کچھ شرطیں بھی ذکر کی ہیں۔ مولانا محمد اعظمی نے لکھا ہے کہ مرسل الیہ کا نام و پتہ اور مرسل کا دستخط ضروری ہے، مولانا عبدالرحیم کشمیری کی رائے ہے کہ متعقدین کا ایک دوسرے کو پہچانا ضروری ہے ورنہ معاملہ درست نہ ہوگا۔ مولانا ابوالعاصم وحیدی نے لکھا ہے کہ اگر غرر اور دھوکہ کا اندیشہ نہ ہو تو جائز ہے۔ ڈاکٹر سید قدرت اللہ کی رائے ہے کہ صدقہ تصدیقات کے ساتھ ہی خرید و فروخت جائز ہوگی، جناب عمر الفاضل (امریکہ) نے وضاحت کی ہے کہ یہ صحیح قانوناً بھی نافذ ہوتی ہے۔

عام طور پر مقالہ نگاروں نے انٹرنیٹ کی خرید و فروخت کو مطلقاً جائز قرار دیا ہے، مولانا عبید اللہ اسماعیلی، مفتی شوکت علی قاسمی اور مولانا اسرار الحق سہیلی نے انٹرنیٹ پر بیع کے منعقد ہونے کے لئے وہی قاعدہ پیش نظر رکھا ہے جو عقد بالکتابہ کا ہے۔ یعنی جس مجلس میں مکتوب پہنچے وہی مجلس ایجاب و قبول کی مجلس تصور ہوگی، اور اس میں دوسرے فریق کا قبول کرنا ضروری ہوگا۔ مولانا فائق احمد بستوی نے ضروری قرار دیا ہے کہ انٹرنیٹ پر جس وقت ایجاب کیا گیا ہو اسی وقت دوسرا فریق اسے قبول کرے تاکہ ایجاب و قبول میں اتصال کا تحقق ہو۔ راقم الحروف اور مولوی نجفی حسن قاسمی نے انٹرنیٹ پر ایجاب و قبول کی دو صورت لکھی ہے، ایک یہ کہ جس وقت ایک فریق ایجاب کرے، اس وقت دوسرا فریق انٹرنیٹ پر موجود ہو، ایسی صورت میں دوسرے فریق کی جانب سے فوراً قبولیت کا اظہار ضروری ہے، کیونکہ یہ ایجاب و قبول مشابہہ ہے اور اگر ایک فریق ایجاب کرے اور دوسرے فریق نے اس وقت انٹرنیٹ کھولا اور ایجاب کو پڑھا تو اسی وقت اس کے لئے قبول کرنا ضروری ہوگا، جیسا کہ متعاقبہ بن عاتقین کے درمیان ایجاب و قبول کا حکم ہے۔

ان حضرات کے پیش نظر یہ ہے کہ بیع جیسے کلام و خطاب کے ذریعہ ہو سکتی ہے، ویسے ہی کتابت و تحریر کے ذریعہ بھی، جیسا کہ فقہاء نے عقد بالکتابہ وغیرہ کی صورت نقل کی ہے، بہر حال راقم الحروف کی رائے میں انٹرنیٹ پر عقد بیع کی جو دو صورتیں ذکر کی گئی ہیں، ایک مشابہہ اور دوسرے مکاتبہ ان کا فرق ملحوظ رکھا جانا ضروری ہے، جہاں تک اندیشہ غرر کی بات ہے تو ظاہر ہے کہ جن لوگوں نے انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کو جائز قرار دیا ہے، ان کے نزدیک بھی یہی صورت ملحوظ ہوگی کہ اس کی وجہ سے دھوکہ و غرر کا قوی اندیشہ نہ ہو، جہاں اس طرح کا اندیشہ قوی ہو وہاں یقیناً بیع جائز نہیں ہوگی، جیسا کہ معلوم ہوا ہے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ عاتقہ بن ایک دوسرے کا تعارف حاصل کر سکتے ہیں، انٹرنیٹ ہی پر کریڈٹ کارڈ، بینک کے کھاتہ کے ذریعہ رقم کی موجودگی معلوم کر لی جاتی ہے، اور رقم کی ترسیل بھی عمل میں آ جاتی ہے، بیع کے بارے میں تمام تفصیلات پیش کر دی جاتی ہیں وغیرہ ذلک بلکہ ظاہر ہے کہ جب تک غرر کثیر کا سد باب نہ ہو جائے انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت درست نہیں ہو سکتی۔

ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ بھی ایجاب و قبول کے درست ہونے پر مولانا عبدالرحیم صاحب (کشمیری) کے سوا بھی حضرات متفق ہیں اور سمجھوں گا متدل قریب قریب یہی ہے کہ اس صورت میں ایجاب و قبول کرنے والوں کو متعاقبہ مجلس تصور کیا جائے گا، کیونکہ وہ ایک دوسرے کو دیکھتے اور ان سے گفتگو کر سکتے ہیں، بعض حضرات نے اسی بات کو اس طرح کہا ہے کہ اتحاد مجلس دو موجود و حاضر اشخاص کے درمیان عقد کے لئے ضروری ہے، دو اشخاص جو ایک دوسرے سے دور ہوں ان کے درمیان عقد کے لئے اتحاد مجلس ضروری نہیں، گویا ان حضرات نے اس کو مشابہہ عقد نہیں مانا، بلکہ عقد بالکتابہ قرار دیا ہے۔

مولانا عبدالرحیم صاحب کا نقطہ نظر یہ ہے کہ ویڈیو کی ایجاد غیر شروع کام لئے ہے، اور جو چیز لبو و لعب کے لئے

ایجاد کی جائے درست کاموں میں بھی اس کا استعمال درست نہیں، لیکن غور کیا جائے تو مولانا موصوف کا یہ استدلال نفس مسئلہ سے متعلق نہیں ہے، یہ ایک الگ بحث ہے کہ ویڈیو اور ویڈیو فون کا استعمال جائز ہے یا ناجائز؟ لیکن اگر کوئی استعمال کرے لے اور اس پر ایجاب و قبول ہو جائے تو چونکہ ایجاب و قبول کے درمیان اتصال تحقق ہے، اس لئے اس عقد کو درست ہونا چاہئے۔ فون پر خرید و فروخت کے سلسلہ میں بھی تمام مقالہ نگار متفق ہیں کہ بیع منعقد ہو جائے گی اور دلیل دہی ہے کہ عقد بیع قائم نہ ہو سکتا اور رسالہ منعقد ہو سکتی ہے، فریقین کا ایک دوسرے کے سامنے ہونا ضروری نہیں۔ مولانا عبید اللہ اسعدی نے اس سلسلہ میں مفتی محمود حسن صاحب کا ایک فتویٰ بھی پیش کیا ہے، البتہ تلف مقالہ نگاروں نے یہ شرط لگائی ہے کہ فریقین ایک دوسرے کی آواز کو پہچان رہے ہوں، مولانا عبدالرحیم (کشمیری) اور مولانا بہاء الدین (کیرالہ) کے نزدیک عائدین کا بھی ایک دوسرے سے واقف ہونا ضروری ہے۔ مولانا نیاز احمد کے نزدیک ضروری ہے کہ مشتری پہلے سے صبیح کو دیکھ چکا ہو، فرض کہ فون پر خرید و فروخت میں گواہوں کا نہ ہونا لیکن ایجاب و قبول کے درمیان اتصال واقفان پایا جاتا ہے، اس لئے خرید و فروخت کی یہ صورت صبیح دشمن سے متعلق دوسری شرائط کی رعایت کے ساتھ درست ہے۔

اگر انٹرنیٹ میں خرید و فروخت اور بیچنے والے نے ایسے نظام کا استعمال کیا ہے جس سے قانونی طور پر یہ تیسرا شخص واقف نہیں ہو سکتا تو کیا تیسرے شخص کے لئے ان معلومات تک بلا اجازت رسائی حاصل کرنا جائز ہوگا؟ اس سلسلہ میں دو نقاط نظر ہیں: مولانا ابوسفیان مقلبی، مولانا ابوالعاس وحیدی، مولانا شوکت قاسمی اور مولانا مفتی ذاکر حسین اس کے جواز کے قائل ہیں۔ مولانا ابوالعاس وحیدی کا استدلال یہ ہے کہ یہ دوسرے کی صلاحیت اور تجربہ سے استفادہ کے قبیل سے ہے، لہذا اس کے ممنوع ہونے کی کوئی وجہ نہیں، دوسرے مقالہ نگار حضرات فریقین کی اجازت کے بغیر اس طرح کے راز حاصل کرنے کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔ مولانا عبید اللہ اسعدی صاحب، مولانا خورشید احمد اعظمی، اور مولانا محمد اعظمی نے لکھا ہے کہ اگر فریقین کا نقصان نہ ہو تو جائز ہے ورنہ نہیں، اور مولانا بہاء الدین (کیرالہ) نے ”بیع علی بیع آخریہ“ سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے کہ عقد بیع کی تکمیل سے پہلے ایسی معلومات حاصل کر سکتا ہے۔ اس کے بعد حاصل نہیں کر سکتا، جن حضرات نے اس صورت کو ناجائز قرار دیا ہے ان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ یہ تجسس کے قبیل سے ہے، اور اللہ تعالیٰ نے تجسس سے منع فرمایا ہے۔ خیال ہوتا ہے کہ اگر عائدین نے انٹرنیٹ میں ایسے نظام کا استعمال کیا ہے جس سے بلا اجازت تیسرا شخص استفادہ نہیں کر سکتا تو تیسرے شخص کے لئے مطلقاً ان معلومات تک رسائی حاصل کرنا درست نہیں ہونا چاہئے، اس میں تجسس بھی ہے، خیانت بھی ہے اور عائدین کے راز یعنی اس کے معنوی مفادات کا سرقہ بھی، نیز اس پر اس حدیث سے روشنی پڑتی ہے، جو حضرت ابو ہریرہؓ نے حضور ﷺ سے روایت کی ہے: ”من اطلع فی بیت قوم بغیر اذنہم فقد حل لہم ان یلقوا عینہ“ (رواہ مسلم، باب تحریم انظر فی بیت غیرہ ۲/۲۱۲) یہ مطلق حدیث ہے جس میں دوسرے کے نجی امور میں دخل ہونے کی ممانعت ہے، لہذا انٹرنیٹ کی خفیہ معلومات تک پہنچنے کی کوشش بھی اس میں داخل ہے۔



## انٹرنیٹ اور فون پر نکاح:

تیسرا مسئلہ عقد نکاح میں جدید ذرائع مواصلات کے اختیار کرنے کا ہے، اس سلسلہ میں مقالہ نگاروں کے یہاں دو نقطہ نظر پائے جاتے ہیں، مولانا عبید اللہ اسعدی، مولانا مصطفیٰ قاسمی، مولانا خورشید احمد اعظمی، ڈاکٹر عبدالعظیم اصلاحی، ڈاکٹر سید قدرت اللہ باقوی، مولوی محمد نافع عارنی، مولوی محمد عمر عابدین قاسمی، مولوی محمد زکریا حسامی، انٹرنیٹ پر انعقاد کے قائل ہیں، مولانا عبید اللہ اسعدی نے یہ وضاحت بھی کی ہے کہ ضروری ہوگا کہ دو گواہ کسی ایک فریق کے پاس موجود ہوں، اگر وہ دو الگ الگ مقامات پر ہوں تو نکاح منعقد نہیں ہوگا، مولانا قتیق احمد قاسمی، مفتی ذاکر حسین، مولانا ابوسفیان ملتانوی، مولانا محمد اعظمی، مولانا سید اسرار الحق سمیعی، مولانا نیاز احمد عبدالحمید، مولانا ابوالحسن وحیدی، مولانا بہاء الدین (کیرالہ)، راقم الحروف، مولوی تجھی حسن قاسمی اور مولانا شوکت قاسمی کی رائے ہے کہ انٹرنیٹ پر مشابہۃً ایجاب و قبول کے ذریعہ نکاح منعقد نہیں ہو سکتا، مولانا عبدالرحیم (کشمیری) نے لکھا ہے کہ بحالت اضطرار انٹرنیٹ پر نکاح جائز ہے، لیکن بظاہر انٹرنیٹ پر نکاح کے لئے اضطرار کی بات سمجھ میں نہیں آتی، جن حضرات نے انٹرنیٹ پر نکاح کو جائز قرار دیا ہے، ان حضرات نے نکاح بالکتابۃ سے متعلق فقہاء کی عبارت کو اپنا استدلال بنایا ہے، نیز جن حضرات کی رائے میں اتحاد مجلس کے لئے اتحاد مکان ضروری نہیں، بلکہ اتصال و اقتران ضروری ہے، وہ کہتے ہیں کہ چونکہ انٹرنیٹ عائدین میں فاصلہ کے باوجود ایجاب و قبول کو ایک ہی وقت میں مربوط کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے، اس لئے انٹرنیٹ پر ایجاب و قبول کی ضرورت میں بھی اتحاد مجلس کی شرط پائی جا رہی ہے، لہذا نکاح منعقد ہو جانا چاہئے۔

حقیقت یہ ہے کہ انٹرنیٹ پر نکاح کے مسئلہ کے لئے نکاح بالکتابۃ کی صورت کو نظیر بنانا کل نظر ہے، کیونکہ نکاح بالکتابۃ کی صورت و کتابۃ عقد کی ہے نہ کہ مشابہۃً عقد کی، یعنی نکاح بالکتابۃ میں عائدین میں کوئی ایک دوسرے کو اپنی طرف سے نکاح کا وکیل بناتا ہے، پھر یہ دوسرا شخص دو گواہوں کے سامنے بحیثیت وکیل اپنی موکلہ کی طرف سے ایجاب کرتا ہے اور اصلۃً اس کو قبول کرتا ہے تو گویا ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں گواہان کی موجودگی میں ہوتا ہے، انٹرنیٹ پر عائدین کے درمیان ایجاب و قبول ہو اور اسے معتبر مانا جائے تو وہ مشابہۃً عقد کی صورت ہے اس لئے عقد بالکتابۃ سے اس پر استدلال درست نہیں۔  
 روگنی یہ بات کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ اتحاد مجلس کا تحقق ہو جاتا ہے لہذا نکاح کو منعقد ہو جانا چاہئے تو یہ کل نظر ہے، کیونکہ نکاح کا مسئلہ بہت نازک ہے، عام اشیاء میں اصل مباحث ہے اور عصمت انسانی میں اصل ممانعت ہے، اسی لئے نکاح میں گواہان کی موجودگی بھی ضروری ہے، اور گواہ کی شرط نفس سے ثابت ہے، اور اس پر است کا اجماع ہے، فقہاء نے لکھا ہے کہ گواہ کی موجودگی اور ان کا عائدین کے کلام کو سننا ضروری ہے، ”و یسمع الشاہدان کلامہما معاً“ (قاضی خاں علی باشل الہندیہ ۲۳۲/۱) علامہ حنفی فرماتے ہیں:

”و شرط حضور شاهدین حرمین مکلفین سامعین قولہما جمیعاً“ (رد المحتار ۴/۸۷)۔

نیز مجلس اعتریث کے ذریعہ ایجاب وقول میں التماس کا بھی اندیشہ ہے، بیچ میں ایک تو التماس کا اندیشہ کم ہے اور ہے تو اس کی کٹائی ممکن ہے، اور پھر وہ معاملہ نکاح کی طرح نازک نہیں، نیز مالکیہ، شوافع اور حنابلہ کے نزدیک تحریر سے بیچ تو منع ہو جاتی ہے، لیکن نکاح منعقد نہیں ہوتا، ان تمام امور کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہی بات درست معلوم ہوتی ہے کہ اعتریث پر براہ راست نکاح کا ایجاب وقول درست نہیں ہوگا اور اس طرح نکاح منعقد نہیں ہو سکے گا۔

البتہ یہ صورت درست ہوگی کہ اعتریث پر نکاح کا وکیل بنادیا جائے اور وکیل کی وساطت سے گواہان کے سامنے ایجاب وقول ہو جائے۔

ٹیلیفون پر نکاح کے ایجاب وقول کے سلسلہ میں بھی اکثر مخالف نگاروں کا نقطہ نظر یہی ہے کہ گویا ایسا ہو کہ جس کی آواز گواہان سن سکیں اور عاقدین میں سے ایک کے پاس گواہان موجود ہوں، پھر بھی صرف فون پر ایجاب وقول درست نہیں ہوگا، کیونکہ ایجاب وقول میں تو صرف اتصال و اقتران مطلوب ہے، لیکن گواہان کا حسی طور پر ایجاب وقول کرنے والے کے پاس موجود ہونا ضروری ہے، البتہ مولانا عبید اللہ اسعدی، مولانا محمد اعظمی، ڈاکٹر قدرت اللہ ہاتوی، ڈاکٹر عبدالعظیم اصلاہی، مولوی نافع عارفی، مولوی بھٹی حسن قاسمی اور مولوی محمد عمر عابدین قاسمی کی رائے میں اگر ہینڈ فری (Hand Free) ٹیلیفون ہو، جس کی آواز دوسرے حضرات بھی سن سکتے ہوں اور عاقدین میں سے ایک کے پاس گواہان موجود ہوں تو ان حضرات کی رائے میں نکاح منعقد ہو جائے گا، ان حضرات کا مسئلہ عام طور پر وہی نکاح بالکتابہ والی جزئیات ہیں، لیکن جیسا کہ مذکور ہوا نکاح بالکتابہ کی صورت وکلاء نکاح کی ہے نہ کہ مشابہہ نکاح کی، اور یہاں جو صورت زیر بحث ہے وہ مشابہہ نکاح کی ہے۔

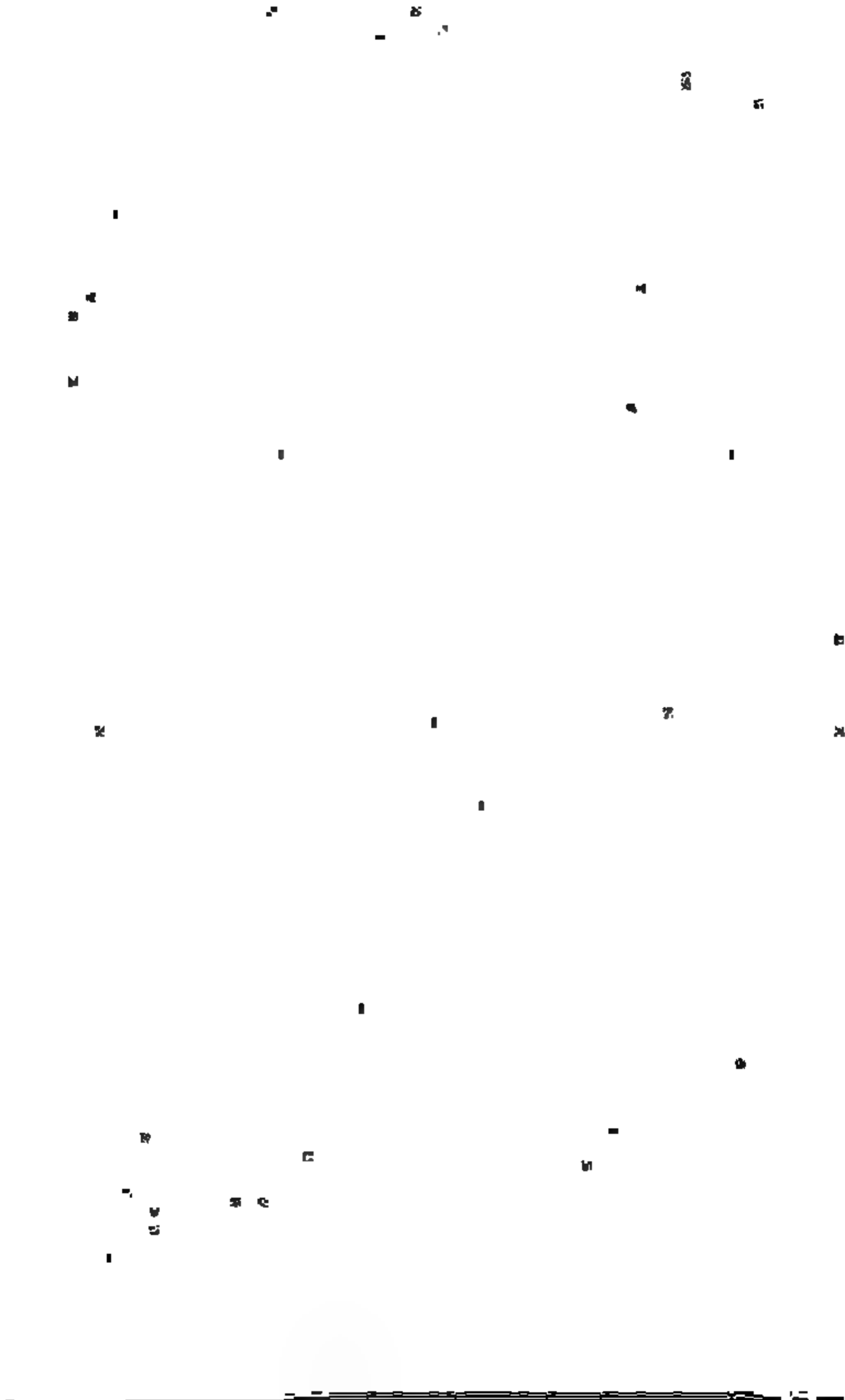
وکلاء نکاح فون، ٹیکس، اعتریث اور پیغام رسانی کے کسی بھی ذریعہ سے ہو سکتا ہے، لیکن ان صورتوں میں وکیل کی طرف سے اپنے سوگھ کے کام کی جو حکایت ہوگی وہ ایجاب ہوگا، اس طرح گواہان ایجاب وقول دونوں کو سن سکیں گے، اور جیسا کہ فقہاء نے تفصیلات لکھی ہیں، اگر عاقدین میں سے ایک مجلس میں موجود نہ ہو اور اس کی طرف سے وکلاء ایجاب ہو تو ضروری ہے کہ عاقدین میں سے جو موجود نہ ہو، گواہان کے لئے اس کی ذات متعین ہو، خواہ اس طور پر کہ وہ اس سے پہلے سے متعارف ہو، یا اس طرح کہ اس کے نام اور ولایت کا ذکر کر دیا جائے۔

فرض یہ جدید آلات ذرائع و وسائل ہی کا درجہ رکھتے ہیں، شریعت کا حرج یہ ہے کہ عبادات کے باب میں طریقہ کار اور مقاصد دونوں شارع کی طرف سے متعین ہے، اور اس لئے دونوں مطلوب ہیں، مان کی ظاہری ہیئت اور کیفیت میں بھی

کسی تبدیلی کی گنجائش نہیں۔ لیکن معاملات میں وسائل اور طریقے متعین نہیں۔ مقاصد شارع کی طرف سے متعین ہیں، اس لئے اس باب میں زمانہ کے احوال اور ایجادات کے اعتبار سے وسائل میں فرق واقع ہو سکتا ہے، لیکن مقاصد میں کوئی فرق نہیں ہو سکتا، پھر یہ بات بھی پیش نظر رہنی چاہئے کہ نکاح میں عبادت کا پہلو بھی ہے اور معاملہ کا بھی، اور بیع خالص معاملہ ہے، اسی لئے نکاح کے احکام میں بمقابلہ بیع کے وسائل و ذرائع کے اعتبار سے بھی زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے۔

❦❦❦❦

مفصل مقالات



## جدید ذرائع اتصال کے ذریعہ معاملات کرنے کا حکم

ڈاکٹر وجہ مصطفیٰ رحیمی

مقدمہ:

جدید دنیا میں جدید ترین ذرائع مواصلات کے ذریعہ مالی اور دوسرے معاملات انجام دیئے جا رہے ہیں، ان ذرائع میں فون، ہار، ٹیکس، ٹیلی فکس اور انٹرنیٹ اور وائرلیس وغیرہ ہیں۔ اب یہ ضروری ہو گیا ہے کہ ان ذرائع سے جو معاملات انجام دیئے جاتے ہیں ان کے شرعی حکم کو معلوم کیا جائے، اس بارے میں ہمارے فقہاء نے جو کچھ لکھا ہے مثلاً میثد عقد، ایجاب و قبول کی شرطیں اور ایجاب و قبول ساتھ ساتھ ہونے کے حکم کی تفصیل، مجلس واحد کیا ہے؟ وغیرہ کو سامنے رکھا گیا ہے، تاہم چونکہ یہ چیزیں جامعات میں عام طور پر معروف ہیں اس لئے ان کا ذکر مختصراً ہو گا تاکہ وہ موضوع بحث کی تمہید بن جائیں۔

میثد العقد:

معاقدین معاملہ پکا کرنے کے لئے جو الفاظ ادا کرتے ہیں وہ ان کے باطنی ارادہ پر دلالت کرتے ہیں، اور ان کا ارادہ جو بواسطہ لفظ یا قول ہوتا ہے، لیکن دین، اشارہ یا تحریر کے قائم مقام ہوتا ہے، میثد العقد ایجاب و قبول ہی کو کہتے ہیں، جو تراضی جائزین کی دلیل ہے کہ انہوں نے معاملہ پکا کر لیا ہے، قانون دانوں کے نزدیک میثد تعبیر من الارادہ کا نام ہے۔ معاملہ بند کرنے کی تعبیر ہر اس میثد سے ممکن ہے جو عرفاً یا اختاً انتہاء عقد پر دلالت کرے چاہے قول سے ہو یا فعل سے یا اشارہ سے یا تحریر سے (۱)۔ یہ قول یا لفظ ہوں ہوتے ہیں: "بعت"، "اشتریت"، "رہمت"، "ارہمت"، "وہمت"، "کہلت"، "تزوجت" یا "زوجت"۔ لیکن دین بائصل بطل عقد کا نام ہے، جو لفظ یا قولاً ایجاب و قبول کے بغیر تراضی پر دلالت کرے (۲)۔ اس طرح کہ خریدار مال لے لے اور بائع کو قیمت دے دے اور فریقین کچھ بھی بات چیت نہ کریں، چاہے مال حیر و معمول ہو یا غیس ہو۔ یہ چیز معروف ہونے کی وجہ سے جمہور کے نزدیک جائز ہے، سوائے ثالیہ

کے۔ البتہ بعض شافعیہ مثلاً امام نووی نے لین دین کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، لیکن عقد زواج بلا اجماع عمل سے اور مرد و غیرہ دے کر نہ منعقد ہوگا نہ صحیح، اسی طرح گواہوں کے سامنے جدید ذرائع معاملات کے ذریعہ بھی نہیں ہوگا، اس کی اہمیت نزاکت اور عورت پر اس کے راکھی اثرات کی وجہ سے اور شرعاً عزت و آدمی کی حفاظت کی وجہ سے اس میں ایجاب و قبول کو زبان سے ادا کرنا ضروری ہے۔

البتہ عقد گوئے اور زبان بند کے ایسے اشارہ سے منعقد ہو جائے گا جو کچھ میں آجائے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، تاکہ گوئے معاملہ کرنے کے حق سے محروم نہ رہیں، فقہی قاعدہ ہے: "الإشارات المعهودة للأخروس كالبیان باللسان" (۳) جس کا اشارہ کچھ میں آتا ہو اور عرفاً مستداول ہو اس کے اشارہ سے اپنا ارادہ بتانے کو مالکی اور حنبلی فقہاء نے جائز قرار دیا ہے، کیونکہ لین دین میں جو فعل ہوتا ہے اور اس سے عقد صحیح ہو جاتا ہے، اس کے مقابلہ میں اشارہ کی دلالت زیادہ قوی ہے (۴)۔

### تحریر کے ذریعہ معاملہ کرنا:

حنفیہ اور مالکیہ کی رائے میں لکھا پڑھی کے ذریعہ معاملہ کرنا درست ہوگا چاہے فریقین بول سکتے ہوں یا گوئے ہوں، ایک مجلس میں موجود ہوں یا موجود نہ ہوں، زبان کوئی بھی استعمال کی جاسکتی ہے جسے دونوں سمجھتے ہوں، اس شرط کے ساتھ کہ تحریر واضح ہو جس کے نقوش محفوظ رہیں، معروف طریقہ پر لکھی جائے، مرسل کی دخل اور مرسل الیہ کا ذکر ہو، اگر تحریر واضح نہ ہوئی جیسے یہ کہ پانی پر لکھا، یا ہوا میں لکھا، یا غیر معروف طریقہ پر ہو جیسے یہ کہ دخل نہ ہوں (۵) تو اس سے معاملہ منعقد نہ ہوگا، اس سلسلہ میں فقہی ضابطہ یہ کہتا ہے کہ "الکتاب کا خطاب" (۶) اس کی مثال یہ ہوگی کہ ایک شخص دوسرے کو خط بھیج کر یہ کہے کہ "بعتک سبابتی ہکلتا" دوسرے کو خیال جائے اور جس جگہ پڑھا جائے وہیں وہ کہے کہ میں نے قبول کر لیا، تو اس طور پر بیع درست ہو جائے گی، ہاں اگر مجلس چھوڑ دی یا وہیں پر کچھ ایسا اظہار کیا کہ ایجاب کی نئی ہوتی ہو اور بعد میں قبول کیا تو اس کا قبول کرنا معتبر نہ ہوگا۔

### مراسلت کے ذریعہ معاملہ کرنا:

ایک آدمی دوسرے کے پاس یا ممبر بھیجے جس کے مضمون سے ایجاب ہوتا ہو تو یہ بھی خط بھیجنے کی مثل سمجھا جائے گا، اور جس مجلس میں پیغام پر پہنچے گا اسی کو مجلس عقد سمجھا جائے گا اور اس میں عی قبول کرنا لازم ہوگا، لہذا اگر قبول کرنے سے پہلے عی مجلس سے اٹھ گیا تو ایجاب کا اثر ختم ہو جائے گا۔ یعنی اعتبار اس مجلس کا ہوگا جس میں خط یا پیغام پہنچا ہو، مثلاً ایک آدمی





کرے، اس کا جواب دیا جائے نکل عقد پر بھی اور معاملہ معاوضات کی صورت میں بدل کی مقدار پر بھی، موافقت حقیقی ہو، یا ضمنی، حقیقی یہ ہوگی کہ بائع کہے: میں نے فلاں چیز ۱۰ میں بیچی، تو خریدار کہے میں نے اسے ۱۰ میں خریدا، ضمنی یہ ہوگی کہ بائع کہے کہ میں نے ۱۵ میں بیچا یا عورت کہے: میں نے اپنے آپ کو تیرے نکاح میں دے دیا سو کے بدلہ تو شوہر کہے کہ میں نے عقد نکاح ۱۵۰ میں قبول کر لیا، اس طرح موافقت ضمنی حاصل ہوگی، یہ مخالفت موجب خیر ہے لیکن عقد لازم نہیں ہوگا مگر اس مقدار میں جو موجب نے واجب کی ہے، یعنی دوسری مثال میں ۱۰۰ اسی لازم ہوں گے اور زیادتی مجلس عقد میں موجب کے قبول پر موقوف ہوگی، اگر موجب قبول کر لے تو قبول کرنے والے پر لازم ہوگا، کیونکہ مال بغیر کسی آدمی کے اختیار کے بس میراث میں ہی انسان کی ملک میں داخل ہوتا ہے، یہی حنفیہ کا مذہب ہے، لیکن شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ کوئی بھی مخالفت ایجاب کی نفی بھی جائے گی (۹)۔

اگر قبول ایجاب کے موافق نہ ہو اور دونوں کے بیچ مخالفت ہو جائے تو عقد منعقد نہ ہوگا، جیسے یہ کہ قبول کرنے والا نکل عقد میں مخالفت کر دے، اس کے علاوہ کو یا اس کے بعض کو قبول کر لے، مثلاً بائع کہے: میں نے قصبے فلاں زمین بیچ دی تو خریدار کہے کہ میں نے اس کے پاس کی زمین کی خرید منکوری، یا آدمی زمین آدمی قیمت میں یا بدلہ میں قبول کی، جس پر اتفاق ہے تو نکل عقد کی مخالفت کی وجہ سے، یا بائع کا مال متفرق ہونے کی وجہ سے بچ نہ ہوگی۔ کیونکہ خریدار اس کو متفرق اور کھلے کھلے نہیں کر سکتا کہ بعض کو قبول کرے بعض کو نہ کرے۔ اور جب مقدار ثمن میں مخالفت ہو کہ بائع سے کم میں خریدار قبول کرے تب بھی عقد نہ ہوگا، ایسے ہی اگر قیمت کی مقدار میں نہیں وصف میں اختلاف کرے اس طرح کہ بائع موجود نقدی میں قیمت لگائے، اور خریدار تاخیر کی قیمت پر قبول کر لے، یا بائع ایک متعین مہینہ کی بات کرے اور خریدار اس کے بعد کی مدت قبول کرے تو دونوں حالتوں میں بچ نہ ہوگی کیونکہ ایجاب و قبول میں تطابق نہیں ہوا، اس لئے اس میں نئے ایجاب کی ضرورت پڑے گی۔

۳- ایجاب و قبول ایک ساتھ ہو: یعنی ایجاب و قبول ایک مجلس میں ہو اور فریقین موجود ہوں یا انکی مجلس میں جس میں غیر حاضر فریق ایجاب کو جانتا ہو۔ اتصال ہوں بھی حاصل ہوتا ہے کہ فریقین ایک دوسرے کی بات کو جانیں، مثلاً یہ کہ ایجاب کو سن کر سمجھ لے اور بائع یا مشتری کی طرف سے کوئی ایسی چیز صادر نہ ہو جو عقد نہ کرنے پر دلالت کرے۔

مجلس عقد:

مجلس عقد اس حالت کو کہتے ہیں جس میں معاملہ کرنے والے فریق معاملہ کرتے ہیں، یا معاملہ کے موضوع پر اتحاد کلام کا نام ہے، ایجاب و قبول ساتھ ساتھ ہونے کی یہ شرط ہے کہ:

۱۔ دونوں ایک ہی مجلس میں ہوں۔

۲۔ طریقہ میں سے کوئی بھی حصہ سے اعراض کا اظہار نہ کرے۔

۳۔ موجب دوسرے فریق کے قبول کرنے سے پہلے ایجاب سے رجوع نہ کرے۔

ایجاب و قبول کی مجلس ایک ہونے کی شرط میں یہ بھی شامل ہے کہ ایجاب ایک مجلس میں اور قبول دوسری مجلس میں نہ ہو، ایجاب معاملہ کا ایک جز اسی وقت سمجھا جائے گا جب قبول بھی اس کے ساتھ ہو، لہذا اگر بائع یوں کہے: میں نے تجھے یہ گھر اتنے میں بیچا یا گھرا اتنے میں کرایہ پر دیا پھر وہ اس مجلس سے دو میٹر یا تین میٹر دور یا دوسرے کمرہ میں چلا جائے تو پہلی مجلس ختم کبھی جائے گی، اور نقل مکان کے بعد اگر طرف ثانی قبول کرے تو عقد نہ ہوگا، اور ایجاب حدیث کی ضرورت ہوگی، کیونکہ ایجاب کلام اظہاری ہے، باقی نہیں رہتا جب تک ایک ہی مجلس میں قبول بھی ساتھ نہ ہو۔

فورا قبول کرنا:

شافعیہ کے علاوہ تمام جمہور کے نزدیک فورا قبول کرنا ضروری نہیں (۱۰) کیونکہ قبول کرنے والے کو فوراً و لکر کے لئے کچھ وقت چاہئے، فوریت کی شرط لگانے سے اس کے لئے غور و فکر کرنا ممکن نہ ہوگا، ہاں مجلس کا ایک ہونا کافی ہے، اگر چہ آخر مجلس تک وقت دراز ہو جائے، کیونکہ ایک مجلس ضرور کا مختلف چیزوں کی جامع ہوتی ہے، فوریت کی شرط لگانے سے قبول کرنے والے کے لئے غمی ہوگی، اور بغیر کسی رافع مصلحت کے سودا فروت ہو جائے گا، اگر فوراً انکار کرتا ہے تو سامان کے ضیاع کا اندیشہ، اور اگر فوراً قبول کرتا ہے تو عقد میں اسے نقصان کا اسکان جس کے لئے اسے تامل کی ضرورت ہے کہ لینے نہ لینے پر غور کر سکے، اور نفع و نقصان کی سوچ سکے، کیونکہ مجلس میں اس سب کی گنجائش ہے، لوگوں کی آسانی کے لئے اس کا زمانی دائرہ ایک وحدت سمجھا جائے گا، غلی و خرج اور عائدین سے بقدر الامکان دفع ضرر کے مقصد سے۔

شافعیہ میں سے اربلی کہتے ہیں: ایجاب کے فوراً بعد قبول ضروری ہے، اگر قیض سے غیر متعلق معمولی ساقط بھی آگیا جو معاملہ کے غماض، مصلحت یا مستحبات میں سے نہ ہو تو قبول و ایجاب میں اتصال نہ پایا جائے گا، اس لئے قیض نہ ہوگی، لیکن ایجاب کے بعد فریضہ اگر بسم اللہ، الحمد للہ اور الصلاۃ والسلام علی رسول اللہ کہہ دے، پھر کہے میں نے قیض قبول کی، تو قیض ہو جائے گی (۱۱) قبولیت کے سلسلہ میں جو اصل ہے یعنی یہ کہ قبول ایجاب سے متصل اور فوراً بعد ہو، یہ رائے اس کے مطابق ہے، لیکن ربلی کے علاوہ دوسرے شافعیہ اتصال القبول بالایجاب کی یوں تعبیر کرتے ہیں کہ وہ عرف عام کے مطابق ہوگا، اس لئے تموز الفصل نقصان وہ نہ ہوگا، بلکہ الفصل نقصان وہ ہوگا، یعنی اس میں قبولیت سے اعراض جھٹکے گا۔ اس صورت میں شافعیہ کا مسلک بھی جمہور کی رائے سے قریب ترین ہو جائے گا۔ شرط ثانی سے مراد یہ ہے کہ عائدین میں سے کسی سے بھی ایسی بات

کا اظہار نہ ہو جو بیع سے اعراض پر دلالت کرنے والا ہو، لہذا اکلام معاملہ کے بارے میں ہی رہے، اور بیع میں کوئی ایسی بات نہ چھڑ جائے جس سے بیع سے اعراض کا اظہار ہوتا ہو، لہذا اگر بائع مشتری کے قبول کے بعد مجلس عقد چھوڑ دے، یا ایجاب کے بعد فریق ثانی مجلس چھوڑ دے یا دونوں معاملہ سے غیر متعلق کسی بات میں لگ جائیں تو ایجاب باطل ہو جائے گا، اب اگر دوسرا قبول بھی کرتا ہے تو اس کے قبول کرنے سے بیع مکمل نہ سمجھی جائے گی، کیونکہ ایجاب ختم ہو گیا، اس کا وجود نہ رہا، اس کے ختم ہو جانے کا سبب یہی ہے کہ وہ اعتباری چیز ہے، اگر قبول ساتھ نہ ہو تو وہ بے کار ہے، جب تک مجلس رہے اس وقت تک اسے برقرار رکھنا طرفین کے لئے آسانی پیدا ہو جانے کے لئے ہے، تاکہ مشکل کو دور کیا جاسکے، قبولیت بھی ساتھ میں ہو جائے گی معاملہ بھی منعقد ہو جائے گا۔

تفسیر مجلس:

لوگوں کے درمیان جو عرف رائج ہے وہی اتحاد مجلس یا تفسیر مجلس کے بارے میں فیصلہ کن ہوگا، اتحاد مجلس کی صورت میں قبول واقع ہوا تو عقد صحیح ہوگا، تفسیر مجلس کے بعد ہوا تو عقد درست نہ ہوگا اور اس کا اعتبار نہ ہوگا۔ اس کا قاعدہ یہ ہے کہ جب تک مجلس قائم ہے، ایجاب و قبول کے بیچ عقد سے اعراض والی کوئی بات پیش نہ آئی تو قبول معتبر ہوگا، اس کی مثال حنفیہ کے یہاں یوں ہے کہ مثلاً اگر ایک فریق نے بیع واجب کر دی، دوسرا قبول کرنے سے پہلے مجلس سے اٹھ کھڑا ہوا، یا کسی اور کام میں مشغول ہو گیا جس سے تفسیر مجلس لازم آتا ہو، اس کے بعد قبول کیا تو بیع منعقد نہ ہوگی، کیونکہ کھڑا ہونا اعراض اور رجوع عن العقد کی دلیل ہے (۱۲) مثلاً فیہ جو فوریت قبول کے قائل ہیں یہ کہتے ہیں کہ مجلس سے عاقدین کے تفرق میں اعتبار عرف کا ہوگا جسے لوگ اختلاف و تفریق سمجھیں گے اسی کا اعتبار ہوگا، جسے نہ سمجھیں اس کا اعتبار نہ ہوگا، کیونکہ لغت اور شرع میں جس کی کوئی تعریف نہ ہو اس کے لئے عرف سے رجوع کیا جاتا ہے تفرق کی مثال یہ ہے کہ گھر اور گھر سے محن میں نکل آنا یا اس کے برعکس کرنا، یا چھوٹے گھر سے سڑک پر نکل آنا، محبت پر چڑھ جانا، تین قدموں سے زیادہ چلنا جبکہ زمین پر ہی کھڑا ہو، ہاں اگر دونوں ملتے رہیں اور معاملہ کے بارے میں ہی بات چیت جاری ہے تو کتنا ہی لمبا وقت ہو جائے مجلس ایک ہی شمار ہوگی۔ شرط ثالث یعنی موجب ایجاب سے رجوع نہ کرے اس سے پہلے کہ خریدار اسے قبول کرے، پر یہ بھی مرتب ہوگا کہ موجب اپنے ایجاب پر قائم رہے اور اس سے انحراف نہ کرے، کیونکہ اس نے ایجاب سے انحراف کیا تو قبول صحیح نہ ہوگا۔

معاملہ سے رجوع کرنا:

مالک کے علاوہ، جمہور کے نزدیک مجلس عقد میں عقد سے رجوع کرنا صحیح ہے، موجب فریق ثانی کے قبول سے پہلے

ایجاب کو واپس لے سکتا ہے، اس صورت میں ایجاب باطل ہو جائے گا، کیونکہ عقد کا التزام ابھی تک پیدا نہیں ہوا، اور وہ ایجاب و قبول کے ارتباط کے بغیر پیدا بھی نہیں ہو سکتا، کیونکہ موجب اپنی ملکیت اور حقوق میں تصرف کے لئے آزاد ہے، اپنے ایجاب سے ہی وہ فریق ثانی کے لئے حق حتمک ثابت کر سکتا ہے، حق حتمک حق حتمک سے زیادہ قوی ہے، تعارض کی صورت میں وہ اس پر مقدم ہوگا کہ اول اصلہ ثابت ہے اور دوسرا فریق اول کی رضا سے ثابت ہو سکتا ہے، جانہن کی تراضی ہی صحت عقود کی اساس ہے (۳)۔

اکثر مالکیہ کہتے ہیں کہ موجب اپنے ایجاب سے رجوع نہیں کر سکتا، وہ اپنے ایجاب پر باقی رہنے کا التزام اس وقت تک کرے گا جب تک فریق ثانی اعراض نہ کر لے یا مجلس ختم نہ ہو جائے، کیونکہ موجب نے فریق ثانی کے لئے قبول و حتمک کا حق ثابت کر دیا ہے، وہ اسے استعمال بھی کر سکتا ہے، ترک بھی کر سکتا ہے۔ اگر قبول کر لیا تو عقد ثابت ہوگا اور اگر ایجاب سے اعراض کیا تو عقد ہوگا ہی نہیں، لہذا رجوع ایجاب کو باطل نہیں کر سکتا (۴)۔

### مدت قبول کی تعیین:

جب موجب فریق ثانی کے لئے قبول کی مدت متعین کر دے، تو وہ فقہاء مالکیہ کے نزدیک اس کا التزام کرے گا، کیونکہ جیسا کہ گذرا، وہ کہتے ہیں کہ موجب اپنے ایجاب سے رجوع نہیں کر سکتا جب تک کہ فریق ثانی اعراض نہ کرے، لہذا اگر وہ قبول کے لئے کوئی مدت متعین کر دے تو بدرجہ اولیٰ اپنے ایجاب پر باقی رہنا ضروری ہوگا، یعنی موجب یوں کہے کہ میں اپنے ایجاب پر ایک دن، دو دن یا کچھ گھنٹے تک رہوں گا، تو اب اسے اس پابندی کا لحاظ رکھنا ہوگا کہ چہ مجلس ختم ہو جائے، یہ شریعت کے عمومی اصول "المسلمون علی شروطہم" (اخرجہ الترمذی عن عمرو بن عوف وقال: ہذا حدیث حسن صحیح) سے بھی مطابقت رکھتا ہے، اس جیسی شرط مقتضائے عقد کے منافی نہیں۔

وہ معاملات جن میں اتحاد مجلس کی شرط نہیں ہے:

اتحاد مجلس تین معاملات وصیت، ایصاء اور وکالت کے علاوہ تمام عقود میں شرط ہے: وصیت (جو بعد موت تصرف کا نام ہے) میں اتحاد مجلس ممکن ہی نہیں، کیونکہ وصیت کرنے والے کی حیات میں موسیٰ لہی جانب سے قبول درست نہیں ہو تو اس کی وفات کے بعد ہی وصیت کے لئے اصرار کرے گا۔ ایصاء (غیر کو اپنی اولاد کا وصی بنادینا کہ وہ اس کی موت کے بعد ان کی خبر گیری کرے) اس کو قبول کرنا بھی موسیٰ کی

حیات میں لازم نہیں، اس کی وفات کے بعد ہی وہ درست ہوگا اور کسی بھی حال میں وہی موسمی کی وفات کے بعد ہی ہوگا اگرچہ اس کی زندگی میں ہی قبول کر لیا ہو۔

وکالت (اپنی زندگی میں تصرف و حفاظت کے اختیارات وکیل کو دینا) توسع، تیسر اور دریا دلی پر مبنی ہے، اس میں اتحاد مجلس کی ضرورت نہیں کیونکہ اس کی قبولیت بھی توقف (قول) سے ہوگی، اور بھی بالنظر ہوگی اس طرح کہ وکیل اپنے حوالہ کیا گیا کام شروع کر دے، اس میں غائب کو وکیل بنا دیا اور مست ہوا (یعنی مجلس مقدمہ سے غیر موجود ہو) اور صرف وکالت کا علم رکھنے کی بناء پر ہی وہ اپنے کام کو انجام دینے کا مجاز بھی ہوگا (۱۵)۔

مقابلہ کی رائے یہ ہے کہ وکالت کی طرح ہی ہر اس جائز عقد کو بھی سمجھا جائے گا جو غیر لازم ہو، اور اس میں کچھ دیر کے بعد قبول صحیح ہو، مثلاً شرکت، مضاربت، مزارعت، مساقات، امانت اور کیشن وغیرہ۔

فون اور وائرلیس وغیرہ کے ذریعہ معاملات کرنا:

ہر عقد میں مطلوب اتحاد مجلس کا مطلب یہ نہیں کہ متعاقبین ایک ہی مکان میں ہوں، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ دونوں الگ اور مختلف مقام پر ہوں، جب دونوں کے بیچ ذریعہ اتصال پایا جائے، جیسے فون، وائرلیس یا مراسلت (کتابت) کے ذریعہ معاملات انجام دینا، اتحاد مجلس سے مراد زمانہ اور اس وقت کا اتحاد ہے جس میں عائدین عقد کریں، لہذا مجلس عقد اس حالت کا نام ہے جس میں عائدین عقد کی گفتگو کریں۔ اسی بنیاد پر فقہاء کا قاعدہ ہے کہ "إن المجلس یجمع المتفرقات" (۱۶) چنانچہ ٹیلی فون پر گفتگو یا وائرلیس پر بات چیت میں مجلس عقد زمانہ اتصال کا نام ہوگا جب تک کلام عقد کے بارے میں ہو، لیکن جب وہ دوسری بات شروع کر دیں تو مجلس ختم ہو جائے گی۔ کوئی پیغام بر بھیج کر یا خط یا تار یا ٹیکس یا ٹیکس وغیرہ کے ذریعہ تعاقب کی صورت میں مجلس عقد وہ مجلس ہوگی جس میں خط، پیغام، تار یا ٹیکس یا ٹیکس پہنچے، کیونکہ پیغام بر مرسل کا سفیر و ترجمان ہے، اس لئے ایسا سمجھا جائے گا کہ جیسے وہ خود آیا اور ایجاب کا مخاطب بنایا گیا اور اس نے قبول کر لیا۔ چنانچہ عقد ہو جائے گا، کہ غائب کو خط یا تار وغیرہ سے پیغام دینا اسے گویا خود مجلس میں حاضر کرنا ہے، اور ایجاب کا مخاطب بنانا ہے، اگر مجلس میں قبول کر لے گا تو معاملہ پورا ہو جائے گا، اور اگر قبول دوسری مجلس تک مؤخر ہوا تو پورا نہ ہوگا، اس سے ظاہر ہوا کہ حاضر عائدین کے لئے مجلس وہ ہوگی جس میں ایجاب صادر ہو، اور غائب عائدین کے لئے وہ جس میں پیغام، خط یا ٹیلی فون کی گفتگو پہنچے۔

لیکن مرسل یا کاتب کو حق ہے کہ وہ گواہوں کے سامنے اپنے ایجاب سے رجوع کرے، شرط یہ ہوگی کہ رجوع دوسرے کے قبول اور خط یا تار وغیرہ کے پہنچنے سے پہلے ہو۔ جمہور مالکیہ کہتے ہیں کہ موجب قبول کرنے والے کو عرف کے

مطابق ایک مہلت دیئے بغیر ایجاب سے رجوع نہیں کر سکتا۔ اتحاد مجلس کے علاوہ ایجاب وقبول کی دوسری تمام شرائط کا ہدیہ آلات و وسائل اتصال کے ذریعہ عقد میں بھی ہونا ضروری ہے۔ البتہ اعتریث ان تمام وسائل میں زیادہ نازک ہے کیونکہ اس میں اچانک آدمی کے وہب سائٹ میں مداخلت کا امکان ہے، کوئی مظلوم آدمی سچ میں گھس کر اسے شکار بنا سکتا ہے، یا خطرات و مشکلات سے دوچار کر سکتا ہے، اس لئے اہم معاملات میں اس سے احتراز واجب ہے، یہ بھی ملحوظ رہے کہ عقد زواج میں حنفیہ کے نزدیک مرد و عورت کے ایجاب وقبول کو سننے کے لئے دو گواہوں کی شہادت کی ضرورت ہوتی ہے، اور جمہور فقہاء کے نزدیک عورت کے ولی کی ضرورت ہوتی ہے، لہذا عقد زواج کی اہمیت، نزاکت اور قصوص طبیعت کی بنا پر اسے ہدیہ وسائل کے ذریعہ انجام دینا درست نہیں ہوگا، اس کی نزاکت نئے وسائل کے احکام سے اسے مستحکم کر دیتی ہے، اور اس میں مرد و عورت کے سچ مناسب طور پر تعارف بھی ممکن نہیں، اس لئے اس میں ان ہدیہ وسائل سے احتراز کیا جانا چاہئے۔

دو غیر حاضر فریقوں کے سچ معاملہ میں اتمام عقد کا زمانہ:

فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ دو عائینوں کے سچ عقد محض قبول کے اعلان سے ہو جائے گا جیسے کہ اتصال و رابطہ کے ہدیہ ترین آلات کے ذریعہ عقد ہو، اس میں فریق موجب کو قبولیت کا علم ہونے کی شرط نہیں (۷۱) تا اگر عائدین فون یا انٹریس پر بات چیت کر رہے ہوں اور ایک دوسرے سے کہے کہ میں نے تمہیں گھریلا ٹلانی کا سچ دی، اور دوسرا کہے کہ میں نے قبول کر لیا، تو اس سے سچ ہو جائے گی، اگرچہ موجب کو قبول کا علم نہ ہو اور مثلاً یہ کہ دونوں کے سچ رابطہ منقطع ہو جائے، ایسے ہی طریق میں سے ایک نے دوسرے کو پیغام بھیجا یا ٹار یا ٹیکس یا ٹیکس، یا اور کسی چیز کی بیع کا ایجاب کیا، یا عقد زواج کا پکا فیصلہ کر دیا تو دوسرے کو تار وغیرہ موصول ہونے اور اس کے قبول کرنے کا اعلان کرنے کے ساتھ ہی عقد پورا ہو جائے گا، موجب کو اسے جاننے اور قبولیت کی خبر سننے کی کوئی ضرورت نہ ہوگی، تاہم ہر اہم و غموص کو دور کرنے اور عقد کی تکمیل کی تحقیق و تاکید کی خاطر عرف موجودہ میں ہوتا یہ ہے کہ پہلے پیش کش کا ٹیکس یا ٹیکس کیا جاتا ہے پھر قبولیت کا ٹیکس یا ٹیکس بھیجا جاتا ہے، پھر بیع کی تکمیل کا ٹیکس، اس عرف کو بعض وضع قوانین کی دفعات نے بھی مؤکد اور راسخ کر دیا ہے، مثلاً مصری سول قانون جس میں کہا گیا ہے کہ ”دو حاضر شخصوں کے سچ معاملات میں دفعہ نمبر (۹۱) کہتی ہے کہ ارادہ کی تعبیر کا اثر اس وقت ہو جاتا ہے جب فریق موجد الیہ اسے جان لے، تعبیر کی موصولی اس کے علم کا قرینہ ہوگی جب تک اس کے خلاف کوئی دلیل نہ ملے۔ ملحوظ رہے کہ حاضر فریقین کے درمیان سننے اور قبولیت کا علم ہونے کی شرط کا اعتبار بعض حنفی فقہاء نے بھی کیا ہے، مثلاً الشی اور ابن کمال پاشانے۔

دو عائینوں کے سچ عقائد کے سلسلہ میں دفعہ نمبر (۹۷) یہ کہتی ہے کہ: عائین کے مابین عقد کے اتمام کا اعتبار اس

زمان و مکان میں ہوگا جس میں موجب کو قبول کا علم حاصل ہو جائے، جب تک اس کے برعکس کی کوئی معاہدہ یا قانونی صراحت نہ پائی جائے یہ فرض کیا جائے گا کہ موجب کو اس زمان و مکان کا علم ہو گیا ہے جس میں یہ قبول ہوا ہے اور اسے پہنچا۔“

میری رائے یہ ہے کہ دو غائبین کے مابین تعاقب میں موجب کو قبولیت کا علم ضروری ہے، کیونکہ معاملات بہت پیچیدہ ہیں اور جدید ذرائع اتصال کافی ترقی کر چکے ہیں، یہ اس لئے کہ تعامل صحیح ہو اور موجب کو قبولیت نہ ہو، عقد زیادہ مضبوط ہو اور قبول کرنے والے کو پابند کیا جائے، کیونکہ موجب کا قبولیت کو نہ جاننا اسے شدید حرج میں ڈال دے گا۔ یہی استاذ ڈاکٹر عبدالرزاق السہروری کی بھی رائے ہے (۱۸)۔

### حواشی:

- ۱- مجلہ الامامیہ، رد فقہ ۱۴۳، ۱۴۴۔
- ۲- المجلہ، رد فقہ ۱۴۵۔
- ۳- المجلہ ۷۰۔
- ۴- الشرح الکبیر للردودیر ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۵۶۳۔
- ۵- اندر الخیار اور الخیار لابن عابدین ۳۳، ۱۱۰، اس کے بعد فتح القدر ۵/۹۹، البدائع ۵/۳۷، الشرح الکبیر للردودیر مع الدرر السنی ۳/۳۔
- ۶- المجلہ: رد فقہ ۶۹۔
- ۷- المہذب ۱/۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳۔
- ۸- البدائع ۵/۳۶، فتح القدر ۵/۸۰، حاشیہ ابن عابدین ۵/۵۴، الشرح الکبیر مع معانی الدرر السنی ۵/۵۳، نہایۃ المحتاج ۸/۳، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱

## انٹرنیٹ کے ذریعہ عقود و معاملات

ڈاکٹر محمد عروس الدوس

پہلی بحث:

لغت اور اصطلاح میں مجلس کا معنی:

مجلس (لام کے زیر کے ساتھ) مفعول کے وزن پر اسم مکان ہے۔ اسم مکان وہ اسم مشتق ہے جو وقوع فعل کی جگہ اور اس کے معنی پر دلالت کرتا ہے (۱)۔ کبھی کبھی مفعول کے وزن پر مصدر بھی آتا ہے۔ مصدر بھی وہ اسم ہے جس کی ابتداء میں وہ اسم زائد و ملحقہ ہو جس سے متعلق مقصود نہیں ہوتا ہے۔ مصدر بھی محض وقوع پر دلالت کرتا ہے (۲)۔

فقہاء کی اصطلاح (۳) میں مجلس عقداں اجتماع کو کہتے ہیں جو عقد بائع کے لئے ہو (۴)۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ مجلس وہ ہے جس میں بائع سے اعراض پر دلالت کرنے والی کوئی بات نہ ہو اور نہ کسی ایسی چیز میں مشغولیت پائی جائے جس سے عقد فوت ہو جائے اور یہ کہ وہ اعراض کے لئے نہ ہو۔ اس کا معنی ایجاب کا ذکر صاحب "المیزان" نے کیا ہے لہذا اگر اعراض پایا جائے تو عقد اتحاد مکان کے باوجود باطل ہو جائے گا (۵)۔

ابن عابدین کی نقل کردہ عبارت سے سمجھ میں آتا ہے کہ اتحاد مکان ہی بذات خود مقصود نہیں بلکہ مقصد یہ ہے کہ ایجاب کرنے والا اپنے ایجاب پر برقرار رہے لہذا اگر وہ اتحاد مجلس کے باوجود منسوخ کر دے تو صرف اتحاد سے کام نہ چلے گا۔

ان کی یہ بات ایجاب کو باطل کر دینے والے امور کے سلسلے میں ان کی ذکر کردہ تفصیل کے خلاف ہے۔ انہوں نے ایجاب کو باطل کرنے والے سات امور ذکر کئے ہیں (۶)۔

۱۔ رجوع صریح یا ضمنی جو اعراض پر دلالت کرے۔

۲۔ دونوں میں سے کسی ایک کی موت ہو جائے۔

۳۔ قطع یہ (ہاتھ کاٹنے) کی بنا پر بیع میں تغیر واقع ہو جانا مثلاً یہ کہ استحقاق یا شبہ استحقاق کی بنا پر بیع بائع کے ہاتھ سے نکل جائے کیونکہ ملکیت کے سبب کی تبدیلی عین کی تبدیلی کے قائم مقام ہے (۷)۔

۴۔ جوں کا سرکہ بن جانا۔



۵۔ پیدائش کے ذریعہ انزائش۔

۶۔ جمع کی ہلاکت۔

۷۔ قبضہ سے پہلے شمن بہہ کرنا۔

دوسری بحث:

فقہ حنفی کی رو سے معاملات میں اتحاد مجلس کی شرط:

معاملات میں اتحاد مجلس کی شرط کسی مرتبہ نفس شرعی میں وارد نہیں ہوتی ہے، بلکہ یہ اشارۃً اخص سے معلوم ہوتی ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "المعاہدان بالخیار مالم یطرقا" (آپس میں خرید و فروخت کرنے والے دو اشخاص کو اختیار ہے جب تک وہ دونوں ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں)۔ ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں: "المعاہدان بالخیار مالم یطرقا" (۸)۔

لہذا اخص یہ ثابت کرنے کے لئے لائی گئی ہے کہ جب تک فریقین جدا نہ ہوں ان کا اختیار باقی رہتا ہے۔ فقہاء نے جدا نہ ہونے سے اتحاد مجلس سمجھا پھر ان امور کی وضاحت کی جن سے مجلس وجود میں آتی اور ختم ہوتی ہے تاکہ اس کی روشنی میں ایجاب یا قبول کا ساقط ہونا مستعین ہو لہذا اگر یہ دونوں ساتھ ساتھ ہوں تو عقد منعقد ہوگا اور عقد کے انعقاد کے بعد اختیار باقی نہیں رہے گا (۹)۔

حدیث میں مذکور ماصدور یہ طریقہ ہے، جس کا مفہوم مدت ہے، اس کے "لم" تانیہ پر آنے سے ہم اس حدیث کی تاویل یوں کر سکتے ہیں: "المعاہدان بالخیار مدة عدم لفرفهما" میں سمجھتا ہوں کہ مجلس سے ان کی مراد عقد و نہی کہ مخصوص مکان کو مجلس قرار دیں، بلکہ مجلس ایسی حالت سے عبارت تھی جس میں ایک فریق دوسرے کی مراد کو جان سکے، اسی لئے فقہاء نے بالمشافہ گفتگو کے علاوہ پیغام رسانی کو جائز قرار دیا، یعنی کسی قاصد کے ذریعہ زبانی پیغام بھیجا۔ اسی طرح انہوں نے تحریر کے ذریعہ معاملہ کرنے کو جائز قرار دیا (۱۰)۔ یعنی ایجاب کرنے والا ایجاب تحریراً بھیجے۔ انہوں نے ضمنی طور پر معاملات کے جاری ہونے کو جائز قرار دیا (۱۱)۔ ان کے نزدیک دونوں فریق دور ہوں لیکن ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوں تو دونوں کے درمیان عقد ہو سکتا ہے، بشرطیکہ دوری سے ان دونوں کی گفتگو میں اعتقاد و التماس (۱۲) نہ پیدا ہو۔ اسی طرح انہوں نے تعاقب (باہمی معاملہ) پر دلالت کرنے والے تعاملی (لین دین) کی اجازت دی، یعنی یہ کہ بغیر ایجاب کے بالفعل معاملہ ہو جائے (۱۳)، نیز انہوں نے بالفعل بیع کی اجازت دی، جس میں ایجاب ہو اور جواب میں ایسا فعل ہو جو قبول پر دلالت کرے (۱۴)۔

اس تفصیل سے یہ معلوم ہوا کہ اس باب میں قائل یا مستثنیٰ اصل یہ ہے کہ:

۱- ایجاب کے وقت ایجاب کرنے والے کی نیت کی ترجمانی صحیح ہو۔

۲- قبول کے وقت کرنے والے کی نیت کی ترجمانی صحیح ہو۔

۳- ایجاب و قبول میں ایسی مطابقت ہو اس کے ساتھ کہ انقطاع کا حذف پایا جائے، یہ اس لئے ہے کہ نیت دل

کا ایک نقلی امر ہے، اس کی تعبیر بعض امور کے ذریعہ ہو سکتی ہے:

۱- الفاظ اور ان کے قائم مقام چیزیں بلکہ اگوئے کا اشارہ گفتگو کے درجہ میں تصور ہوگا (۱۵)۔ تحریر خطاب کے درجہ

میں ہے (۱۶)۔ اسی طرح عادت بھی لفظ کے قائم مقام ہے، کیونکہ کسی چیز کا عرف ہماری ہوا اس کے بدلنے کی طرح ہے (۱۷)۔

۲- فعل جیسے تعاملی۔

۳- جنایات میں آں۔

۴- حرف جیسے ملاق میں کلاموں کے الفاظ۔

فقہاء نے بہت زور دے کر ان صورتوں کو اس مجلس میں ارفع کی طرف سے ہونے والے ہر تصرف کی تفسیر قرار دیا

ہے۔ کیونکہ انہوں نے معاملہ سے اعراض کی بہت سی ملاشیں ذکر کی ہیں (۱۸)۔

اس بارے میں میں کہتا ہوں کہ یہ صرف ایجاب و قبول کے درمیان مطابقت اور انقطاع و تعلق کے تین کے قبیل سے ہے۔

اسی لئے انہوں نے معاملہ سے اعراض پر دلالت کرنے والی صورتوں کو شمار کر لیا ہے۔ یہ تمام صورتیں، اس باب میں

احتمالاً تفریع اور جزئیات کی مختلف انواع میں تقسیم شدہ کی جائیں گی مگر ہمیں اس سلسلہ کا قاعدہ کلیہ یا اصول مانا ہوتا ہے کہ اس

طرح کی تعبیر اپنائی ہوگی: ”کل ما بدل علی عدم تو الی الا اذا دل فی التعالید لا بعد التعالید معہ فالما“ (ہر ایسی

چیز جو معاملہ میں فریقین کے افرادوں کے درمیان ماسوائے ہدالت کرے اس کی موجودگی میں معاملہ مستقر نہیں مانا جائے گا)

”التمیز“ کی عبارت سے اس کی تائید ہوتی ہے جیسا کہ ابن عابدین نے نقل کیا ہے: ”طالعوا بالمدجلس ما لا يوجد لہ

ما بدل علی الاعراض وان لا یشتغل بمفوت لہ، وان لم یکن للاعراض“ (جلس سے مراد وہ چیز ہے جس میں

کچھ سے اعراض پر دلالت کرنے والی کوئی بات نہ ہو اور نہ کسی ایسے کام میں مشغولیت ہو جس سے کچھ فوت ہو جائے نیز یہ کہ وہ

اعراض کے لئے نہ ہو)۔

قاعدہ سازی کا فریقین نے اس لئے اختیار کیا تھی کہ اس سے غلط فہم کو آسان کیا جائے، اور نئے مسائل کے لئے

جدید نظام کی ترجیح کا کام آسان ہو اس طرح انہوں نے بہت سی مشکلات کو آسان کیا اور دشواریوں کا ازالہ کیا، بعد میں بھی

چیز طے کی صورت اختیار کر کے ایک سورہ بن گئی!!

جب ہمیں یہ معلوم ہے کہ فقاہت میں مسائل کی جہت سے پیدا ہوئی، پھر امام اعظم ابو حنیفہؒ نے مسائل فرض کرنے میں توسع سے کام لیتے ہوئے اسے ایک ذمہ کی اور تازگی بخش دی، اور نئے واقعات و حوادث کے مقابلہ کے قابل بنادیا تو ہمارے لئے کسی بھی مسلک کے نصوص میں حرف پرستی برقی ٹھیک نہ ہوگی، بلکہ اس سے آگے بڑھتے ہوئے ہمیں قاعدہ کی طرف رجوع کرنا ہوگا، پھر ہم مسائل کی تخریج اس مستند اصل کے مطابق کریں گے جس کی تائید کسی بھی مسلک کے نصوص سے ہوتی ہوگی۔

نئے مسائل میں اس طرح کی تخریج کی بہت سی مثالیں ہیں، مثلاً بیع وقایہ کوئی ایسی چیز جو بہت عام ہو، نصوص اس کے بارے میں مدونہ کرتے ہوں یعنی عموم بلوی کی صورت ہو جیسے بیع الا تخیر اور (۱۱)۔

بیع کی پہلی قسم کے سلسلہ میں فقہاء نے اس کے تعال کو قبول کیا ہے اور اسے معروف معاملات ہی میں سے کسی ایک پر تخریج کرنا چاہا ہے، چنانچہ اس بیع کی شرعی حیثیت سے متعلق ان کے اقوال ہیں (۲۰)۔ دوسری قسم میں انہوں نے تعال کو بطور اطمینان قبول کیا ہے، پھر متعدد اقوال کے مطابق اس کی تخریج کی ہے جن میں اسے ایک معروف معاملہ سے مشابہت دی، مثلاً نکاح ایسا قیاس ہے جو یہاں جائز نہیں۔ بہتے بعض لوگوں کو اس کا احساس ہو گیا اور انہوں نے اس کی طرف توجہ کیا (۲۱)۔

اہم بات یہ ہے کہ انہوں نے پہلے ہی مرحلہ میں اسے باطل نہیں ٹھہرا دیا، لیکن اس کے برعکس ہم مجلس کے معاملہ میں دیکھتے ہیں کہ انہوں نے دائرہ کو تنگ کر دیا ہے، نصوص نے یہاں کام نہیں دیا۔  
مجھے حیرت ہے کہ فقہاء نے اطمینان اسے کیسے قبول کر لیا جس کا نصوص ساتھ نہیں دیتا؟ بلکہ اس بنیاد پر لوگوں کا تعال ہے۔

مجھے اس پر بھی حیرت ہے کہ اتحاد مجلس اور اس کو باطل کرنے والے امور کی توسیع سے حلقہ مسئلہ میں فقہاء نے کیسے اس چیز کا انکار کر دیا جس کے انکار پر نصوص مدد نہیں دیتا؟

ایک دوسرے مذاہب سے ہمیں یہ بھی دیکھنا چاہئے کہ عموم میں اصل رضامندی ہے، مجلس ظاہری شکل نہیں (اس سلسلہ میں بعض نصوص آگے آئیں گی) یہ ظاہری شریعت کی بات ہے، مجلس ظاہری شکل تو روئی قانون کا خاصہ ہے، مقتدا سلامی کا خاصہ رضامندی ہے، اس کے برعکس دونوں میں کم ہی ہوتا ہے، جیسے کہ عین کی عین سے خرید و فروخت کے بعض معاملات میں رہا کے شہ کو دفع کرنے کے لئے دست بدست حواگی کی بات کہی جاتی ہے، جبکہ عقد صرف میں فقہین کا حوالہ کرنا اور وصول کرنا آج کے دور میں بالکل دشوار ہو گیا ہے، کیونکہ فرما لازماً رہتا ہے اور اسے ایک ہی وقت میں بدلنا اور بدلوانا ہوتا ہے۔

اس مسئلہ کے حل کے لئے ہمارے سامنے دو طریقے ہیں:  
نمبر ایک تبدیلی کی کارروائی سے حلقہ سرٹیکٹ کو یہ تائید بقدر کے ماتحت حلیم کیا جائے دوسرے یہ کہ تعال جس چیز کا

ہو اسے ایک غیر منقسم کل سمجھ کر قبول کیا جائے یہ ایسا نیا مسئلہ ہے جو پہلے نہ تھا، ہاں اگر سود کا شہہ ہو تو اس کا ایسا فقہی بدلہ دھوڑ کر مسئلہ حل کرنا ہوگا جو تجارتی تعامل کے مطابق بھی ہو اور اس میں ناگزیر حالات کے مطابق مسلمانوں کی مصلحت کی رعایت بھی کی جائے۔

لہذا مجلس کا جو ذکر آیا وہ بذات خود مقصود نہیں، ایسا ہوتا تو اس میں توسع کی بات قابل قبول نہیں ہوتی، کیونکہ قاعدہ ہے: "الاستثناء لا يتوسع فيه، ولا يقلب اصلاً" (استثناء میں نہ توسع ہوتا ہے اور نہ وہ اصل میں تبدیل ہوتا ہے)۔ اسی لئے ہمارے یہاں اتھمان کی بات کہی جاتی ہے، اس کی حقیقت اس کے علاوہ کچھ نہیں کہ وہ اس چیز کا بیان ہے جو خلاف اصل آئے، اسی لئے اس پر اس کے علاوہ کو قیاس نہیں کیا جاتا، کیونکہ قاعدہ ہے: "ما جاء على خلاف القياس للضرورة عليه لا يقيس" (جو خلاف قیاس آئے اس کے علاوہ کو اس پر قیاس نہیں کیا جائے گا) (۱۲)۔ اسی طرح ایک اور قاعدہ ہے: "ما جاز لعل بطل بزر الله" (۱۳) جو چیز عذر کی وجہ سے جائز ہو وہ عذر کے ختم ہونے ہی باطل ہو جائے گی) لہذا یہ مسئلہ اپنے استثناء پر باقی رہے گا، مقصود اس بات کو یقینی بنانا ہے کہ ایجاب کرنے والا اپنے ایجاب پر باقی رہے، اسی طرح یہ مقصود ہے کہ ایجاب کے ساتھ قبول کا اتصال بھی ہو، اس سے پہلے ہم "انہ" سے ایک فقہی نص بیان کر چکے ہیں، لیکن "انہ" میں اتحاد مجلس کے لئے جو یہ شرط ہے کہ کسی دوسرے کام میں مشغول نہ ہو، اس میں لوگوں کے لئے بڑا حرج ہے، اور اس سے لوگ ایک سوہم منوع عمل میں مبتلا ہو جائیں گے، کیونکہ فروخت کنندہ ایک سے زائد سے معاملہ کرے گا، لہذا اس سے بات کرے گا، کبھی اس سے، اگر پہلے والا قبول کر لے تو ان کے قول کے مطابق بیع صحیح نہیں ہوتی چاہئے! مجلس کو ماقہ کرنے کے لئے اتنی شدہ بے تالی استثنائی احکام ہی میں ہوتی ہے، جیسے شفعہ، کیونکہ شفعہ کو شارع حکیم نے ایسی شکایات سے گھیر دیا ہے کہ اگر ان میں سے ایک میں بھی تاخیر ہو تو حق ختم ہو جائے گا، جبکہ بیع کا حق استثنائی نہیں بلکہ یہ حق اصل ہے اور یہ بہت سے معروف نصوص سے معلوم ہوتا ہے (۱۴)۔

حنفیہ فقہی رشتہ نظر میں بہت ہی ممتاز مقام کے حامل تھے، کیونکہ وہ صرف نص شرعی کے ظاہر پر نہیں ٹھہرتے تھے بلکہ اس کے مفہوم کو پیش نظر رکھتے تھے، جب شرعی نصوص میں ایسا ہے تو یہ فقہی نصوص میں تو بدرجہ اولیٰ ہوگا۔ دیکھئے حنفیہ نے احادیث "لا صلا الا بفاححة الكتاب" اور "لا نکاح الا بولي وشاهدي عدل" کے سلسلہ میں روایات کو اختلاف کی بات کہی ہے۔

اسی طرح انہوں نے حدیث "ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم" کا مفہوم یہ بیان کیا ہے کہ اللہ نے شفاء کو صرف حرام چیزوں تک ہی محدود نہیں رکھا ہے بلکہ اس نے مباح غذاؤں اور دواؤں کے ذریعہ بھی حرام چیزوں سے مستغنی کر دیا ہے، تاکہ ہمارے دنیوی امور میں حرام قرار دی جانے والی چیزوں کے دستیاب نہ ہونے سے ہمیں نقصان نہ ہو (۱۵)۔

اسی طرح ان کا قاعدہ ہے: "تخصیص النسی بالذکر لا تنفی ماعدہ" (۲۶) (کسی چیز کے بطور خاص ذکر سے اس کے علاوہ کی نفی نہیں ہوتی ہے)۔ دوسرا قاعدہ ہے: "التخصیص لا یبدل علی التخصیص" (مراد تخصیص پر دلالت نہیں کرتی ہے) (۲۷) ان دونوں قاعدوں کی تطبیقات بہت ہیں، مثلاً:

الف- آیت کریمہ "حرمت علیکم.... وربالکم اللہ فی حیوونکم من نساءکم اللہی دخلکم بہن" (۲۸) تو کیا وہ سوتلی بھائیوں کے شوہر کی پرورش میں نہ ہوں اس شوہر پر حرام نہ ہوں گی؟

ب- آیت کریمہ "یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منکم" (۲۹)۔

امام آلوسی بغدادی مثلی اپنی تفسیر "روح المعانی" میں لکھتے ہیں کہ تجارت کا بطور خاص ذکر اس وجہ سے ہے کہ اس کا چلن زیادہ ہے، اور یہ غیور لوگوں کے لئے زیادہ مناسب ہے۔ اس میں یہ مبنی لینا جائز ہے کہ تجارت سے مراد شرعی طریقہ پر دوسرے شخص کی طرف سے مال کی منتقلی ہے چاہے یہ تجارت ہو یا میراث، یا ہبہ وغیرہ یعنی خاص کا استعمال کر کے اس سے عام مراد لیا گیا ہے (۳۰)۔

ج- اسی طرح اللہ کے رسول ﷺ کے ارشاد "القاء من الماء من الماء" (احکام سے غسل واجب ہو جا تا ہے) کا مطلب یہ نہیں کہ بغیر انزال کے لقا و خانیں سے غسل واجب نہیں ہوگا (۳۱) اس کی بنیاد وہ قاعدہ ہے جو اس باب میں ان کی طرف سے لے کیا گیا ہے۔ اسی قبیل سے حدیث "القاء بالخیار مالم یطرقا" بھی ہوگی، یہ حدیث لوگوں کے کثیر النوع معاملات کی تشریح و توضیح کے لئے ہے، یعنی یہ کہ زیادہ تر ایسا ہوتا ہے کہ فریقین کے معاملات کی ایک ہی مجلس میں جمع ہوتے ہیں، ورنہ بذاتی پیغام رسانی اور تحریر کے ذریعہ معاملہ کرنے کے بارے میں کیا کہیں گے؟

اس یہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے پیغام دہاں اور تحریر پہنچانے والے کو غسل کے درجہ میں رکھا ہو لیکن ان میں سے کوئی بھی فریہ و زور و شکت کا معاملہ کرنے والا نہیں ہے۔

گذشتہ تفصیلات کی روشنی میں حدیث کا اجمالی مفہوم یہ ہوگا:

۱- چنانہ ہونے کے وقت تک ہر فریق کو احتیاد حاصل ہوگا۔

۲- کچھ کا معاملہ صرف دو اشخاص کے مابین ہوتا ہے اس لئے حدیث میں "القاء بجان" (فروخت کشندہ اور فریاد) کے ذکر کا مطلب یہ نہیں کہ متعدد آدمیوں کے درمیان ہی ہو سکتا ہے، بلکہ یہ کہ فریقوں کے درمیان بھی ہو سکتا ہے، اس پر اجماع ہے۔

۳۔ اسی طرح عقد مجلس بھی پر موقوف نہیں بلکہ اس سے مراد ہر وہ معاملہ ہے جو عقد چاہئے والے متعدد فریقوں کے مابین ہوا اگرچہ وہ دور ہوں۔

۴۔ اسی طرح حدیث کا دائرہ صرف حج تک محدود نہ ہوگا بلکہ جاہلہ، بیہ اور مکر خود سب اس میں شامل ہوں گے۔ ہمارے اس خیال کی تائید کی خصوص سے ہوتی ہے، مثلاً آیت کریمہ: "والشمس تجري لمستقر لها ذلك ظهير العزيز العظيم" (۳۱) کو لیں۔ آج کی صدیوں بعد یہ معلوم ہوا کہ سورج نہیں چلتا بلکہ زمین ہی چلتی ہے!! اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو ان کے اپنے علم اور تصور کے مطابق مخاطب کیا، اگر اس کا الٹا کہا جاتا تو نبی ﷺ کی مر گزر جاتی لیکن ان کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی۔ اسی طرح آیت: "يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر و انثى وجعلناكم شعوبا وقبائل" (۳۲) کو لیجئے، ہم دیکھتے ہیں کہ آدم بغیر ماں باپ کے پائے گئے، عواء بغیر عورت کے صرف مرد سے، عیسیٰ بغیر کسی باپ کے صرف ماں سے اور آج کلونک کے ذریعہ صرف مرد سے یا صرف عورت سے انسان اڑھالے جا رہے ہیں!! اگر یہ بات قرآن اس وقت کہتا تو کیا لوگ مان لیتے، اس کو ثابت کرنے میں شارع کا کتنا وقت لگتا؟ اسی لئے ہم کلونک کے جواز کی بات کہہ سکتے ہیں۔ یہ آیت حرمت کے قائلین کی دلیل نہیں بن سکتی (۳۳)۔

اسی طرح آیت: "ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام" کی بات ہے (۳۵) لوگ کہتے ہیں کہ یہ بھی اسور میں سے ہے، آج لوگوں کے لئے اس کا پتہ چلانا ممکن ہے، لیکن اس کا ذکر اس لئے آیا ہے کہ اس وقت زیادہ تر یہی ہی ہوتا تھا۔ خصوص اس سے مانع نہیں کہ لوگوں کو یہ معلوم ہو (۳۶)، اسی طرح دیکھئے: آیت کریمہ "يا ايها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع" (۳۷) مقصود ہر وہ چیز ہے جو جمعہ کے لئے سعی سے مانع ہو سکتی ہو، بیع کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ اس وقت بیع لوگوں کو زیادہ غافل کرنے والی تھی اور نہ واجب تو ہر قسم کے معاملات کو چھوڑنا ہے، ہاتھ کے کام، ٹیلی ویژن کا دیکھنا سب اس میں آتا ہے۔ لہذا کسی شی کے خالص ذکر سے دوسرے کی نفی نہیں ہوتی (۳۸) لہذا اجتماع سابق کے بعد تفرق کا ذکر یہ معنی نہیں رکھتا کہ خود ان ہی لوگوں کے بیچ میں ہوں گے جو ایک مجلس میں موجود ہوں۔

مجلس کے بارے میں ہم نے جو یہ کہا کہ وہ عارض ہے نہ کہ اصل، اس کی تائید صامی کے قول سے بھی ہوتی ہے۔ انہوں نے آیت کریمہ "يا ايها الذين آمنوا لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم" کے بارے میں کہا ہے کہ مجلس کا اختیار بیع کے انعقاد یا الفاظ کے ذریعہ جہانگی سے ختم ہو جاتا ہے، ان کی عبارت ہے: "قوله تعالى لا تاكلوا اموالكم... يقتضي جواز الاكل بوقوع البيع عن تراض قبل الافتراق، اذ كانت التجارة هي الإيجاب والقبول في عقد البيع وليس التفرق والاجتماع من التجارة في شيء ولا

یسمی ذلک تجارة فی شرع ولا لفة“ (اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”لا تاكلوا اموالکم.....“ کا تقاضا ہے کہ اگر جدائگی سے پہلے باہمی رضامندی کے ذریعہ بیچ ہو جائے تو کھانا جائز ہو، کیونکہ تجارت بیچ کے معاملہ میں ایجاب وقبول ہی سے عبارت ہے، لہٰذا اور جدا ہونے سے تجارت کا کوئی تعلق نہیں، اس کو نہ شریعت میں تجارت قرار دیا جاتا ہے اور نہ لغت میں (۳۰)۔

میں کہتا ہوں کہ اصل تراخی (باہمی رضامندی) ہے، جیسا کہ قرآن میں آیا ہے، یہ اپنے ثبوت ودلائل میں قطعی ہے جس کی تفصیل یا تنبیخ خبر واحد سے نہیں ہو سکتی، کیونکہ وہ اس کے ہم رتبہ نہیں، تفصیل کی شرط موازنہ ہے، اور فتح کی شرط تراخی ہے۔ پھر لفظ ”تراخی“ مطلق ہے اور مطلق اپنے اطلاق پر رہتا ہے جب تک کہ مراد یا ضمنا تفصیل کی دلیل نہ مل جائے (۳۰)۔ ہمارے مسلک کا قاعدہ یہ ہے: ”المطلق لا یحمل علی المفید فی حکمین مختلفین“ (دو مختلف احکام میں مطلق کو مقید پر محمول نہیں کیا جائے گا) (۳۱)۔ یہی بات دو مختلف واقعات کے بارے میں بھی کہی جائے گی جیسا کہ علم الاموال سے معلوم ہوتا ہے (۳۲) یہاں کچھ شرطوں کے ساتھ بطور استثناء مطلق کو مقید پر محمول کیا جاسکتا ہے، وہ شرطیں یہ ہیں: محل ایک ہو، حکم ایک ہو اور حکم کے دائرہ ہونے کا سبب ایک ہو۔ یہ شرطیں آیت اور حدیث کے مابین موجود نہیں ہیں، کیونکہ آیت مطلق تراخی کی ضرورت بیان کرنے کے لئے ہے، اور حدیث ایجاب کرنے والے کے ایجاب سے رجوع کرنے کے حق کو ثابت کرنے کے لئے ہے لہٰذا دونوں کا سبب مختلف ہے۔

آیت ثبوت ودلائل کے دونوں پہلوؤں میں قطعی ہے، اور حدیث ان دونوں پہلوؤں میں ظنی ہے، ثبوت کا ظنی ہونا بھی واضح ہے، اور دلائل کا ظنی ہونا بھی واضح ہے، کیونکہ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ اسے بدنی تفرق پر محمول کیا جائے گا یا لفظی تفرق پر۔ زیادہ سے زیادہ جو بات کہی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ حدیث شریف سے ایجاب سے رجوع کا حق ثابت ہوتا ہے، کیونکہ تراخی صرف اسی سے وجود میں نہیں آ سکتی اس لئے کہ تراخی مقابلہ پردہالت کرتی ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ کم سے کم دونوں چیزوں کی طرف سے فعل کا صدور ہو، یہی مطلوب بھی ہے، لہٰذا فقہاء نے جسمانی اتحاد کے سلسلہ میں جو شدت اختیار کی ہے وہ بے گل ہے، کیونکہ مطلوب دونوں ارادوں میں اتحاد ہے۔

اس کی دلیل یہ آیت بھی ہے: ”والوالدات یرضعن اولادھن حولین کاملین لمن اراد ان یتیم الرضاۃ وعلی المولود له رزقهن وکسوتھن بالمعروف لا تکلف نفس الا وسعها لا تضار والدۃ بولدھا ولا مرد نہ بولدھ وعلی الوارث مثل ذلک فان ارادا فصلا عن تراحم منھما وتشاور فلا جناح علیھما“ (۳۳) (مائیں اپنی اولاد کو دو سال کا دل دودھ پلائیں جن کا ارادہ دودھ پلانے کی مدت بالکل پوری کرنے کا ہو، اور جن کے بچے ہیں ان کے ذمہ ان کا روٹی کپڑا ہے جو مطابق دستور کے ہو، ہر شخص پر اتنا ہی بوجھ ڈالا جاتا ہے جتنی اس کی طاقت

ہو، ماں کو اس کے بچہ کی وجہ سے یا باپ کو اس کی اولاد کی وجہ سے کوئی ضرر نہ پہنچایا جائے، وارث پر بھی اسی قسمی ذمہ داری ہے پھر اگر دونوں (ماں باپ) اپنی رضامندی اور مشورہ سے دودھ چھڑانا چاہیں تو دونوں پر کچھ گناہ نہیں۔

ترغی کی تفسیر میں آلوسی نے جو لکھا ہے اس سے ہماری اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ فریقین کی طرف سے ہا ہی رضامندی کو دوسرے کسی بھی تصور سے آزاد ہونا چاہئے، ان کے الفاظ ہیں: "والمراد بالتراضی: مراعاة المتباہین بما تعالفا علیہ فی حال المتباہیة وقت الإیجاب عندنا" (ہمارے نزدیک تراضی سے مراد ہا ہی بیخ کی صورت میں ایجاب کے وقت فریقین کا آپس کے ملے کر وہ معاملہ پر باہم رضامند ہونا ہے) (۴۴) اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ حنفیہ نے الفاظ سے جدا ہونے کا اعتبار کیا ہے نہ کہ جسم سے جدا ہونے کا۔ یعنی جب فریقین عقد سے دلالت یا صراحتاً اراض کریں اس طور پر کہ قبول کرنے والے کا قبول ایجاب کرنے والے کے ایجاب کے مطابق نہ ہو تو یہ ایجاب سے اراض سمجھا جائے گا، اس طرح ہمارے مسلک کے مطابق حدیث سے مراد یہ ہوگی کہ ایجاب یعنی طور پر گنج ہو گا اور تفرق کلامی (بات کے ذریعہ جدا ہو جائے گی) جس کو فقہاء "خیار مجلس" کہتے ہیں، سے دونوں یا ایک ایجاب سے اراض کریں تو ایجاب سا قاطع ہوگا (۴۵)۔

اسی طرح حکم کا محل بھی مختلف ہے، آیت رضامندی کو ثابت کرتی ہے، ناجائز طریقہ پر کسی کا مال کھانے سے منع کرتی ہے اور حدیث مجلس کے حکم کو بیان کرتی ہے، لہذا آیت اور حدیث دونوں کا حکم الگ الگ ہے۔

علاوہ ازیں جس بات کا دین سے بدلہ ہونا معلوم ہے وہ یہ کہ ہمارا دین کمال ہے اور ہر طرح کے واقعات کے احکام کو محیط ہے (۴۶)، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ہماری ضرورت کی ساری چیزیں بیان کر دی ہیں یا تو نص صریح سے یا دلالت کے ذریعہ، کوئی بھی چھوڑا ایسا واقعہ نہیں جس میں اللہ کا حکم نص یا دلیل سے ثابت نہ ہو (۴۷) جب اجتہاد مطلق مثلاً اصحاب مذاہب کا اجتہاد ختم ہو گیا، اور مذاہب کے اندر رہتے ہوئے اجتہاد بھی ختم ہوا، مثلاً ائمہ مذاہب کے طائفہ کا اجتہاد تو علماء نے اس کا سہارا لیا کائنات کے اقوال کو خصوصاً شارع جیسا قرار دیں اور پھر ان پر خرچ کر دیں، اس طرح فقہ نے نئے مسائل کے حل کا بہترین راستہ نکال لیا اور اس مفید نفع کے اختیار کرنے کے بعد وہ جدید مسائل کے سامنے عاجز نہ رہی۔

تاہم یہ بات واضح رہے کہ معاملات کی جتنی قسموں پر سلف کے پاس بحث ملتی ہے وہ انتہا نہیں، نہ ایسا ہے کہ ان پر اضافہ نہیں کیا جاسکے، یا ایک جزو غوی ہے اور اس کے مدئی پر اپنی بات ثابت کرنا لازم ہے، ویسا سے ثابت کرنا آسان نہیں ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں نے:

۱- اراضی کے انتظام کے لئے مفتوحہ ممالک کی تعلیمات کو قبول کیا بلکہ اس کا ایک نیا طریقہ نکالا جو کتاب و سنت



میں مذکور نہیں، لیکن کتاب وصفت کی طرف سے اس کا انکار بھی ثابت نہیں، مثلاً حضرت عمر بن الخطابؓ نے فاتحین کے درمیان زمینوں کو تقسیم نہیں کیا، جیسا کہ معلوم ہے۔

۲- اسی طرح مسلمانوں نے غنموں کی ترتیب اور مستقل لشکر کی تشکیل کو قبول کیا، جن کے اخراجات بیت المال سے ادا کئے جاتے تھے۔

۳- قتال اور آسانی کی وجہ سے صلح الاقمر کو قبول کیا (۴۸)۔

۴- عہد عثمانی کے آخر میں بحری فرائض میں جو نئی شکلیں پیدا ہوئیں ان کو قبول کیا مثلاً بحری جہاز کے مال کی بلجی اور نقل و حمل کی کہنیاں وغیرہ۔

۵- پہلے اعلیٰ کے اور بعد میں کاغذی کرنسی یعنی بینک نوٹ قبول کئے۔

۶- احکام کی دفعہ بارہ وین قبول کی، بلکہ ہر موضوع کو الگ الگ دفعہ وار مرتب کیا، جس تو اسے اپنے زمانہ میں دارالاجتماعات میں سے سمجھتا ہوں۔

۷- افکاح کو چھوڑ کر کہنیوں کو غصبک دے کر کام کرانا بھی منکوح کیا، حرمین کی صفائی اور عہد مت اسی طریقہ پر ہو رہی ہے۔

۸- اسی طرح دستور کی اور اصلاح جاتی تعلیمات کو قبول کیا جس پر کسی بھی زمانہ میں عمل نہیں ہوا تھا۔

۹- اسی طرح باسعات اور کالجوں میں پڑھنا اور سرٹیفکیٹ دینا قبول کیا، اگر اس طرح کی چیزوں کا استحصاء کیا جائے تو حد شمار سے باہر ہو جائے گا۔

لہذا جب مسلمانوں نے جدید امور و تعلیمات کو جوں کا توں تسلیم کر لیا تو کیا ہمارے لئے مناسب نہ ہوگا کہ جن چیزوں کے بارے میں نص و اہد نہ ہوئی ہو جن کا حال نہ ہوا ہو تو انہیں ہم بالکل نئے معاملات قرار دے کر حکم لگائیں اور جو معاملات پہلے سے موجود ہیں مثلاً صلح و اجارہ وغیرہ ان ہی میں ان کو جوڑ دیں، لہذا بینک کے معاملات کو مستقل طور پر لیں، انہیں ودیعت اور قرض وغیرہ سے لائق نہ کریں، ہاں اگر حرمت پائی جاتی ہو تو حرمت کا عنصر نکال دیں یا بالکل ہی حرام ہوں تو انہیں چھوڑ دیں۔ ان معاملات کو قدیم معاملات سے مشابہت دینے کی کیا ضرورت ہے؟ جدید وسائل، ٹیکس، ای سیل، ٹیلیکس، تار اور ٹیلیفون وغیرہ کے ذریعہ معاملات کرنے کو ہم قبول کریں، عفو و امان کو بھی ہم قبول کرتے ہیں جن میں طرفین میں سے ایک کی رضامندی معدوم ہوتی ہے، اور اسے صرف عقد کرنے اور نہ کرنے کا ہی اختیار ہوتا ہے، مثلاً جدید آلات نقل و حمل کے ذریعہ سفر، فون کرنا، انٹرنیٹ سے کام لینا وغیرہ۔ اس میں ایک فریق طاقتور ہے جو اپنی شرائط منوا سکتا ہے، وہ ان آلات کا مالک یا چلانے والا ہوتا ہے، دوسرا فریق کمزور ہے جو کام چاہتا ہے، اسے معاملہ کی تمام شرائط بغیر کسی بحث کے ماننا ہوگا یا

معاملہ کو بالکل چھوڑنا ہوگا ایسا نہ مجلس ہے نہ کال رضامندی جو اورو کی تعبیر کرے، اس کے باوجود ہم بغیر استثناء کے اسے قبول کرتے ہیں، نہ کریں تو زندگی دشوار ہو جائے بلکہ ضرورت پڑنے پر مسئلہ بھی۔ اگر کسی اعتبار سے ان کو ہم مانتے ہیں تو کسی سارے اعتبارات سے اعتریف کے تعال کی بھی اجازت دینی ہوگی!! اسی طرح ہم اسپورٹ اور سپلائی کے معاملات کو بھی جائز قرار دیتے ہیں اور ان کے علاوہ اور بھی بہت سے معاملات ہیں۔

ان بالکل نئے معاملات کو قدیم معاملات سے تشبیہ دینے کی کوشش میں غلطی بھی ہے اور بہت سے امور کے منافع کو ضائع کرنا بھی، اور جو لوگ ایسا کرتے ہیں ان کے پاس کوئی دلیل بھی نہیں!!

جیسے ہم ”مبادل کی فقہ“ کہہ سکتے ہیں اس میں مشغول لوگ یہ بھول جاتے ہیں کہ سلبی موقف کا مطلب ان تمام حدیث معاملات کا انکار ہے جن کا اوپر ذکر آیا۔ انہیں یہ بھی دیکھنا چاہئے کہ حدیث کے فوائد کیا ہیں، ان میں حرمت کا کوئی پہلو ہو تو اس میں کوئی کام نہ لیں، اس حرمت کے پہلو کو ساقط کریں تاکہ اس سے فائدہ اٹھایا جاسکے، یا ہمیں ایسا مجوزہ متبادل دیں جس میں متروک کے تمام فائدے ہوں، اسلامی طریقہ پر معاملات میں سیاسیات نظر اعمائد ہوں، مثلاً کتاب الخراج ل محمد بن الحسن البغویائی کو سامنے رکھئے کہ امام صاحب نے یہی کام کیا ہے۔

موجودہ دور کے اس اہم پہلو پر اس سرسری نظر کے بعد اب ہم اصل موضوع پر گفتگو کرتے ہیں، اور وہ یہ ہے:

اعتریف اور حدیث و مسائل کے ذریعہ معاملات کرنا۔

میرے خیال میں موضوع کے دائرہ کو وسیع کرتے ہوئے اسے اس طرح کر دینا چاہئے: ”موجودہ تجارتی اصولوں کے مطابق کاروبار“ تاکہ اس میں ایجنٹ کے ذریعہ بیچ بھی شامل ہو جائے جس میں ایجنٹ کو سامان پیش کیا جاتا ہے، حالانکہ اس میں بھی دعویٰ مشکلات ہیں جو حدیث و رائج سے کاروبار میں پائی جاتی ہیں اور وہ یہ ہیں:

الف۔ ایجاب کا باقی رہنا اور اس کی تجویز کردہ قیمت میں مالک یا صنعت کار کی طرف سے تبدیلی کی صورت میں اس کے ساقط ہونے کا وقت۔

ب۔ بیچ کے منعقد ہونے کا زمانہ۔

ج۔ بیچ کے منعقد ہونے کی جگہ۔

ان چیزوں سے اور کئی مسائل پیدا ہوتے ہیں، مثلاً:

الف۔ ملک کے اس قانون کی تعمین جو اس معاملہ میں چلے گا۔

ب۔ اس کورٹ کی تعمین جو اس موضوع پر فیصلہ کر سکے گا۔

ج۔ جو قانون اس ملک میں چلا ہے اس کی تعمین، اور یہ اس صورت میں ہوگا جب عقد ہونے کے وقت رائج

قانون سے متصل کسی قوانین جاری ہوں یا ایسے قوانین جاری ہوں جن کی رو سے عقد کے وقت کے رائج کاؤن میں ترمیم ہوتی ہو۔

۱۔ فریقین میں سے ہر ایک کی شہریت کی تعیین، تاکہ اس قانون کی تعیین ہو سکے جس کا نفاذ ہوتا ہے۔

اور اوپر ذکر کئے گئے وہ امور جن پر عالمی قانون کے ماہرین اپنی مخصوص قانونی تحقیقات میں بحث کرتے ہیں یعنی بین الاقوامی قانون۔ ہم پہلے ہی بغیر کسی اعتراض کے قانون کی دفعہ اور موضوعاتی تدوین کو قبول کر چکے ہیں، نیز اس بات کو کہ ہم ہر ملک کے فقہی احکام میں یکسانیت نہیں پیدا کر سکتے، بلکہ کبھی ایسا ہو سکتا ہے کہ پورے ملک میں مسلمانوں کا اقتدار ہو، دلی امر اپنے اختیار سے زمان و مکان اور نوعیت کی بنیاد پر عام فیصلوں سے ہٹ کر فیصلہ کرائے، اس صورت میں مختلف امور میں اختلاف رونما ہوگا اور اس لئے ان مسائل کو طے کرنا بہت ضروری ہوگا۔

جہاں تک میں جانتا ہوں اس سلسلہ میں مسلمانوں کے اس بحث نہیں پائی جاتی، نہ قدیم ذخیرہ میں نہ جدید میں۔

۲۔ قیمتوں کی تحدید جس سے عالمی سطح پر ادائیگیوں میں جہالت اور غرر کی نفی ہو۔ کسی بھی مسئلہ سے ان کی تحدید سے ضرر اور غرر بھی ہو سکتا ہے۔ اگر کوئی مملکت اپنی کرنسی کی قیمت گمادے تاکہ متعین قاعدہ حاصل کر سکے، تو کیا متعلق علیہ ثمن یا قیمت لازم ہوگی حالانکہ طرفین کی جانب سے دونوں میں سے کوئی بھی مقصود نہیں، کبھی عالمی افراط زر جو مقصود نہیں ہوتا، کے سبب بھی زخوں اور کرنسیوں کی قیمت میں تبدیلی آتی ہے جس سے فریقین میں سے ایک کو نقصان پہنچتا ہے۔

اس کی حلانی کے لئے حکومتیں نئی طریقے اپناتی ہیں ان میں سے چند یہ ہیں:

(الف) کرنسی ہاسٹ کی ایجاد۔

(ب) ادائیگی کے لئے سونے کو اصل بنانا اور اس کی قیمت سے سودا کرنا۔

(ج) رشیدہ دنگ کرنا، جس کے ذریعہ قرض خواہ سے نقصان دور کیا جاتا ہے۔ اس پر زیادہ تر عمل حکومتوں کے

مابین معاملات میں کیا جاتا ہے۔ مذہب کے اصولیات توازن پیدا کرنے کے ان طریقوں کے خلاف نہیں ہیں، چنانچہ امام ابو یوسفؒ نے قرضوں کی ادائیگی قیمت سے نہ کہ عدد سے کرنے کی بات کہی ہے (۴۹)۔

بحث ثالث:

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات کرنا:

اس میں درج ذیل امور بحث طلب ہیں:

اول: یہ کہ انٹرنیٹ کیا ہے؟

انٹرنیٹ ایک ایسا جدید وسیلہ ہے جس کے ذریعہ بین الاقوامی سطح پر افراد دوسروں کے سچے رابطہ کیا جاسکتا ہے، یہ رابطہ کے ایک نیٹ کے ذریعہ ہوتا ہے اور اس نیٹ سے جڑے سبھی لوگ رابطہ کر سکتے ہیں، یہ رابطہ کبھی تحریر سے اور کبھی آواز اور کبھی ایک ساتھ ان دونوں سے ہوتا ہے، کبھی انٹرنیٹ کا استعمال محض ان معلومات کے حصول کے لئے ہوتا ہے جنہیں افراد اور ادارے چاہتے ہیں، انہیں حاصل کیا جاسکتا ہے، کبھی غرض دینا پڑتا ہے کبھی نہیں۔

انٹرنیٹ ایک سے زائد افراد کے مابین راست گفتگو کا موقع فراہم کرتا ہے، آواز سے اور تصویر سے، جس سے یہ محسوس ہوتا ہے کہ وہ ایک ہی جگہ میں ہیں۔

## دوم: انٹرنیٹ کے ذریعہ عقد کے احتمالات:

انٹرنیٹ کے ذریعہ عقد میں کئی احتمال ہوتے ہیں:

پہلا احتمال یہ کہ ایک آدمی انٹرنیٹ کے ذریعہ آفر کرے جو اباب کے قائم مقام ہوگا جسے قبول کا انتظار ہوگا۔

دوسرا یہ کہ نیٹ کا ٹرفنس ہو کہ اس کا ٹرفنس میں ہر حرکت کرنے والا دوسروں کو دیکھے اور سنے۔

تیسرا یہ کہ ایک آدمی نیٹ کے ذریعہ اپنے سامان کے بارے میں اعلان کرے، اور جسے سامان مطلوب ہو اس اپنے سے رابطہ کرنے کو کہے۔

دلیل میں بعض اہم نکات ہیں:

(الف) اثبات واقعہ کے امکان سے صرف نظر کر کے بحث ہوتی ہے، یعنی اثبات واقعہ کے بعد کا مرحلہ ہے، اثبات کی عدم قدرت اس کے پاس کے حقوق مرتب ہونے میں مانع نہیں ہے، اگر اثبات ممکن نہ ہو تو اس سے اللہ تعالیٰ کے پاس بھی ثبوت حق کی نفی نہیں ہوتی نہ اخروی ذمہ داری سے بچا جاسکتا ہے، اور اس کے باوجود حالت اقرار میں حق کا پہنچانا ممکن ہوتا ہے۔

(ب) بحث میں اس سے بھی صرف نظر کیا جاتا ہے کہ حق کے حصول یا عدم حصول کا امکان ہے یا نہیں، یہ مسئلہ ثبوت حق کے بعد کا ہے۔

(ج) ہر ملک میں جو قوانین رائج ہیں اور مذکورہ بالا احتمالات کے لئے جو نظام بنایا گیا ہے، جنہیں حقیقت مرئیہ کہتے ہیں انہیں نظر انداز نہیں کیا جائے گا۔

ان نکات کے بعد اب ہم مذکورہ تینوں احتمالات سے الگ الگ بحث کرتے ہیں:

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات سے متعلق پہلا احتمال:

۱- ایک شخص یا ادارہ کوئی سامان پیش کرے، اس کی قیمت اور ضروری لوازمات مثلاً کہاں سامان سونپا جائے گا، کورنگ کیسی ہوگی اور ٹرانسپورٹ کا کیا خرچ ہوگا وغیرہ بھی بیان کرے۔

اس پیش کش کو اکیاب سمجھا جاتا ہے، جسے معین قبولیت کا انتظار ہوتا ہے تاکہ عقد تک ہو سکے۔

اس میں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی اکیاب کرنے والے کی آفر میں ترمیم کرے تو یہ اس شخص کی طرف سے ایک اکیاب ہوگا جس میں دوسرے فریق کی طرف سے جو پہلے مکمل اکیاب کرنے والا تھا، قبولیت کی ضرورت ہوگی اور پھر اس کے بعد قبول، انکار یا ترمیم ہوگی ترمیم کی صورت میں وہ پھر اکیاب کرنے والا ہو جائے گا، اسی طرح بات آگے بڑھے گی۔  
کبھی یہ گفتگو ایک مدت تک چل سکتی ہے تا جب تک فریقین سے اکیاب قبول نہ ہو جائے مجلس عقد (محکم) قائم رہے گی۔

یہاں یہ یاد رہے کہ انعقاد کے وقت اور جگہ کی تحدید اور عقد کا اثبات ایسے ضروری امور ہیں جن پر الگ سے بحث ہونی چاہئے۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات سے متعلق دوسرا احتمال:

دوسرا احتمال انٹرنیٹ کانفرس ہے، جس میں دو یا دو سے زائد فریق بات چیت کرتے ہیں اور ایک دوسرے کی بات سنتے ہیں۔

میری رائے میں اسے مجلس عقد نہ ماننے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ اس کے احکام بھی لاگو ہوں گے، لیکن مسئلہ یہ پیدا ہوگا کہ عقد کے ارکان اور ان کی شرائط کے سلسلہ میں قوانین کے اختلاف کی صورت میں اس عقد کو معتبر قرار دینے کے لئے کون سا قانون واجب العمل ہوگا۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات کا تیسرا احتمال:

اس شکل میں ایک شخص کسی شی کی مانگ کا اعلان کرے گا اور سامانوں کی آفر طلب کرے گا، یہ معاملہ کی دعوت ہے، اس اعلان کو اکیاب نہیں سمجھا جائے گا، اس اعلان کے بعد جو آفر ہوگی اسے اکیاب سمجھا جائے گا، اس کے بعد بقیہ امور سابقہ صورت کی طرح ہوں گے۔

بحث چہارم:

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات سے متعلق ممکنہ مشکلات:

چھ امور اس سلسلہ میں بحث طلب ہیں:

اول: عقد کے منعقد ہونے کی جگہ اور وقت:

پہلا یہ کہ عقد کے انعقاد کا وقت اور جگہ کیا ہوگی، انعقاد کی جگہ قبول کرنے والے کی جگہ ہوگی اور یہی اس کا وقت بھی ہوگا، قبولیت جب کیپیڑ پر اٹلی جائے گی تبھی سے اعتبار ہوگا، اس وقت کی تحدید کے لئے جس میں قبول کرنے والا کیپیڈر میں اپنی قبولیت درج کرے گا، مقامی قوانین کا احترام بھی کیا جاسکتا ہے، دو تنظیمیں امور جو لاؤٹو ٹرل اور قوانین میں بیان ہوتے ہیں ان سے بہت سے مسائل حل ہو جاتے ہیں، اثبات کے طریقہ کی تعیین ممکن ہے، اسی طرح ان مسائل کی تحدید بھی ممکن ہے جو کبھی مستقبل میں پیدا ہو سکتے ہیں۔

دوم: اثبات و قلع کا مسئلہ:

اثبات و قلع سے مراد ایجاب کا اثبات، قبولیت صادر ہونے کا اثبات اور وقت انعقاد کی تحدید کا اثبات ہے نیز اس قانون کی تحدید کا اثبات جو عقد کے انعقاد میں واجب العمل ہوگا غیر دوغیرہ۔

تلف ممالک کے قوانین میں ان چیزوں کا ذکر ہونا چاہئے اور ان پر اعتراض لا کے احکام کی تعلیق کی جانی چاہئے، اسی طرح اگر تلف ممالک کے قوانین میں اختلاف پیدا ہو جائے تو ان کا کیا حکم ہوگا اس کی تفصیل ہونی چاہئے۔

لیکن ان مشکلات سے یوں بچا جاسکتا ہے کہ فریقین خود ان تمام معاملات کو طے کر لیں۔ کیونکہ ہر ایک احکام بھی مطلق واجب العمل نہیں ہوتے، جیسا کہ باہرین قانون کہتے ہیں یعنی یہ کہ یہ ایسے احکام ہیں جن میں قانون میں صراحتاً ذکر کر دیا اسور کے خلاف پر اتفاق جائز ہوگا لیکن اگر فریقین اس پہلو کو نظر انداز کر دیں تو پھر وہی قوانین نافذ ہوں گے جو ہر ملک میں ہوتے ہیں۔ یہ بھی مناسب ہوگا کہ جن ملکوں کے فریق معاملہ کرنا چاہتے ہیں وہ قانون قانون سے ملے رائے مشورہ کر لیں کہ اس معاملہ پر کون کون سے احکام مرتب ہوں گے اور اگر معاملہ ایک ہی ملک کے دائرہ میں انجام پارہے تو نسبتاً آسان ہوگا۔

میں اس بحث کو پھیلانا نہیں چاہتا کہ قوانین کے اختلاف کی صورت میں کیا ہوگا، لیکن بات دور کل جائے گی، اس لئے میں مرقی قانون کو نمونہ بنالیتا ہوں، ویسے یہ بحث بھی ضروری ہے لیکن میرے لئے یہاں بھی کافی ہے کہ میں نے زیر بحث مسئلہ کے ایک ضروری پہلو کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔



- [illegible]



- ۴۰- کامیاب قرآن لکھام ۴۵ء۔
- ۴۱- اچھڑ دھڑ ۱۶۵ء کامیاب لکھی گئی ۵۶ء کو سیر کی ۲۴ء ج ماہیہ کا نمبر ۳۰۔
- ۴۲- اچھڑ دھڑ ۱۶۵ء کامیاب لکھی گئی ۵۶ء کو سیر کی ۲۴ء ج ماہیہ کا نمبر ۳۰۔
- ۴۳- کلف دھڑ لکھی گئی ۵۶ء کو سیر کی ۲۴ء ج ماہیہ کا نمبر ۳۰۔
- ۴۴- کلف دھڑ لکھی گئی ۵۶ء کو سیر کی ۲۴ء ج ماہیہ کا نمبر ۳۰۔
- ۴۵- کلف دھڑ لکھی گئی ۵۶ء کو سیر کی ۲۴ء ج ماہیہ کا نمبر ۳۰۔
- ۴۶- کلف دھڑ لکھی گئی ۵۶ء کو سیر کی ۲۴ء ج ماہیہ کا نمبر ۳۰۔
- ۴۷- کلف دھڑ لکھی گئی ۵۶ء کو سیر کی ۲۴ء ج ماہیہ کا نمبر ۳۰۔
- ۴۸- کلف دھڑ لکھی گئی ۵۶ء کو سیر کی ۲۴ء ج ماہیہ کا نمبر ۳۰۔
- ۴۹- کلف دھڑ لکھی گئی ۵۶ء کو سیر کی ۲۴ء ج ماہیہ کا نمبر ۳۰۔
- ۵۰- کلف دھڑ لکھی گئی ۵۶ء کو سیر کی ۲۴ء ج ماہیہ کا نمبر ۳۰۔

\*\*\*

## فقہ اسلامی کی روشنی میں جدید وسائل کے ذریعہ معاملات کا مسئلہ

ڈاکٹر محمد اسحاق نعیمی  
مکتبہ الشریعہ جدیدہ لاہور

شریعت اسلامی آخری شریعت ہے، آخری شریعت کی شان یہ ہے کہ وہ ہر طرح کے ظروف و احوال کے لائق ہو اور قیامت تک کے لئے پیش آمدہ مسائل کا حل پیش کرے۔ کیونکہ وہ اس عظیم و حکیم کے پاس سے صادر ہوئی ہے جو قوموں کے اہتمام اور ان کے احوال و معاملات کو جانتا ہے۔ اور یہ ہر مسلمان کا عقیدہ ہے، جو یہ عقیدہ نہ رکھے وہ مسلمان ہی نہ ہوگا، کیونکہ اس صورت میں وہ اللہ کی طرف جہل یا تصرف میں عدم حکمت کی نسبت کرتا ہے جو اللہ سبحانہ تعالیٰ سے محال ہے، آج معاملات و مسائل کے نئے طریقے درپات ہو گئے ہیں، خلائی فون، ٹیکس یا انٹرنیٹ وغیرہ دوسرے طریقوں سے معاملات کر لینا، لہذا فقہ اسلامی کی روشنی میں ان وسائل کے ذریعہ معاملات کے حکم کو بیان کرنا ضروری ہے، معاملہ کرنے کی صورت میں یہ بھی ممکن ہے کہ ایک مائدہ دوسرے کے نزدیک بھول ہو، اور اگر معلوم ہو تو اسے دیکھنا نہ ہو۔ یہ ایک مشکل مسئلہ ہے، ان وسائل کے ذریعہ معاملات کے جواز کے سلسلہ میں شرعی حکم بیان کرنے کے لئے بعض مقدمات کا بیان کرنا ضروری ہے، کیونکہ حکم اسی کی طرف مطلوب ہے، آگے ہم اس کو بیان کرتے ہیں۔

مقدمات:

دو اصول کیا ہیں جو فقہاء معاملات کی بنیاد ہیں، اگر ہم قرآن کی آیات احکام اور حدیث میں جو احکام آئے ہیں ان کو جمع کریں تو معلوم ہوگا کہ فقہ معاملات سے متعلق چیزیں کم ہیں، کیونکہ شارع نے بہت سی چیزیں لوگوں کے اوپر پھوڑ دی ہیں تاکہ تہذیب معاش میں لوگوں کو آسانی ہو، امن جمیے، اس بارے میں تصرقات کی دو قسمیں قرار دی ہیں: مبادیات جن میں شریعت سے ہی کوئی چیز ثابت ہوگی، اور عادات (انہیں میں معاملات بھی ہیں) ماضی اس میں اہانت ہے اور اس میں حرام وہی ہوگا جو نفس سے حرام ہو، شریعت عادات حائل کر آئی ہے، اور جس چیز میں فساد ہو اسے حرام قرار دیا ہے، جو

ضروری ہیں انہیں واجب کیا ہے، جو مناسب نہ ہو اسے مکروہ قرار دیا ہے، ان عادات، مقدار اور صفات کی قسموں میں جس میں مصلحت رائج ہو اسے رائج قرار دیا۔

چونکہ فقہاء المعاملات میں قرآن و سنت کے نصوص کم ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ شارع نے معاملات میں اجتہاد کو وسعت دی ہے، یہیں سے ہم دیکھتے ہیں کہ عام فقہاء نے اس میں توسع برتا ہے، قاری کے سامنے یہ آئے گا کہ فقہاء المعاملات کی اکثر شروط و قواعد اجتہادی ہیں اور روح شریعت اور اس کے عام حرائج سے ماخوذ ہیں۔

نتیجہ سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہاء المعاملات ذیل کے اصول پر مبنی ہے:

الف۔ عائدین کے مقاصد پورے ہوں، اسی لئے مقصد مع اور اجارہ میں قبضہ لازم ہے، کیونکہ خریدار یا کراپہ دار نے بیع اور مؤجر سے انتفاع کے لئے ہی معاملہ کیا ہے، اور انتفاع بغیر قبضہ کے ممکن نہیں، مقاصد کی تکمیل کے لئے وسائل کی تہدیل جواز ہے، لہذا اگر شریعت میں کسی مقصد کے حصول کے لئے کسی وسیلہ کو مشروع کیا گیا ہو اور وہ وسیلہ کسی سبب سے اس مقصد کا حصول نہ کرنا ہو تو اس کے بدلے کسی دوسرے مشروع وسیلہ کو اختیار کیا جائے گا، یہی صحابہ کرام کا مذہب تھا، چنانچہ بہت سی صحیح روایات سے ثابت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے کنوارے زمانہ کار کے لئے ایک سال کی جلا وطنی اور ۱۰۰ کوڑوں کا حکم دیا، اسی پر حضرت ابو بکرؓ نے عمل کیا، لہذا ایک سال جلا وطنی کے ساتھ انہوں نے ۱۰۰ کوڑے لگوائے، ایک ہار جوں ہوا کہ حضرت ابو بکرؓ کے دور میں ایک شخص نے ایک کنواری دوشیزہ سے زنا کر لیا اور وہ حاملہ ہو گئی، وہ کنوارا تھا، اس نے اعتراض کر لیا، ابو بکرؓ نے اس کو سو کوڑوں اور جلا وطنی کا حکم دیا، اسی پر حضرت عمرؓ نے عمل کیا اور اسی پر حضرت عثمانؓ نے عمل کیا، ان کے زمانے میں ایک عورت نے زنا کیا تو آپ نے اسے سو کوڑے لگوائے اور ایک سال کے لئے خیر جلا وطن کر دیا، اسی پر حضرت علیؓ نے بھی عمل کیا، پھر انہوں نے خیال کیا کہ اس سے شریعت کا مقصد یعنی مجرم کی اصلاح حاصل نہیں ہو پارہی ہے، بلکہ جلا وطنی اسے اور بگاڑ دیتی ہے تو حضرت علیؓ نے اس کے بجائے اسے جیل میں ڈال دیا اور زانی کی سزا جلا وطنی کی جگہ ایک سال کی قید کر دی، اس واقعہ میں حضرت علیؓ نے اصلاح کے مخصوص وسیلہ کو بدل دیا کیونکہ اس سے ان کی نظر میں مقصود حاصل نہ ہو رہا تھا، اور اس کی جگہ دوسرا وسیلہ اختیار کر لیا، جو مقصد کے حصول کے لئے زیادہ مناسب تھا، رسول اللہ ﷺ نے ایک اقتصادی پالیسی اختیار فرمائی، اور اس کی رو سے زراعت کی ترقی و اصلاح کے لئے زمین کے احیاء اور جاگیر پر دینے کا طریقہ اختیار فرمایا۔ جن کو زمینیں دی گئیں ان میں بلال بن العاصؓ بھی تھے جنہیں حق کی وسیع زمین دی گئی تھی، یہ زمین حضرت عمرؓ کے زمانہ تک ان کے ہاتھ میں رہی، جب حضرت عمرؓ کو یہ معلوم ہوا کہ بلالؓ زمین سے فائدہ نہیں اٹھاتے تو آپ نے انہیں بلوا بھیجا: اور کہا، جتنی زمین تم کاشت کر سکتے ہو وہ رکھو بغیر ہمیں دے دو ہم اسے مسلمانوں میں تقسیم کر دیں، بلالؓ بولے: واللہ جو زمین مجھے رسول اللہ ﷺ نے دی ہے وہ میں نہیں دوں گا، عمرؓ کہنے لگے کہ تمہیں دینی پڑے گی، چنانچہ عمرؓ نے بقیہ زمین ان سے لے کر مسلمانوں میں بانٹ

دی، اس طرح جب انہوں نے دیکھا کہ بلال اس مقصد کو پہنچ نہیں کر رہے ہیں جس مقصد سے انہیں زمین دی گئی تھی تو ان سے واپس لے لی تاکہ مکمل مقصد حاصل ہو۔

ب۔ عرف:

عرف شریعت کے عام مصادر میں ہے، فقہ الحکامات میں اس کا کافی اہتمام کیا جاتا ہے، اور مختلف واجبات کے ثبوت کے لئے اس کی طرف رجوع کیا جاتا ہے قرآن کی یہ آیت پڑھئے:

”وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ (سورہ بقرہ ۲۲۸)۔

یعنی اتنی مقدار جو لوگوں کے نزدیک حلال ہو ان کو ملے گی۔

”وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ (سورہ بقرہ ۲۳۶)۔

یعنی انہیں اتنا دود جو تمہارے جیسے لوگ دیتے ہوں۔

”مَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ“ (سورہ نساء ۶)۔

یعنی دلی فقیر کے لئے جائز ہے کہ جس کا وہ سر پرست ہے اس کے مال سے بھی اتنا کھالے جتنا رائج ہو، اس میں زیادتی نہ کرے۔

”وَعَلَى الْوَحْيِ بِالْمَعْرُوفِ“ (سورہ نساء ۶)۔

یعنی اس کا ہر تاؤ جو مامور پر چلتا ہو۔

جمہور فقہاء نے اس غرر کو بھی جائز رکھا ہے جس کا عرف میں رواج ہو، اسی لئے ان کے نزدیک کھانے پینے پر غرر رکھنا جائز ہے، کیونکہ عرف اس کی اجازت دیتا ہے، عمام کی اجرت بھی لینا جائز ہے، عرف کی وجہ سے، حالانکہ اس میں غرر کا اندیشہ ہے، مرغیانی کہتے ہیں کہ ایسا عرف کی بنا پر ہے۔ ان کی عبارت ہے:

”وَمَنْ جُوزَ أَخَذَ اجْرَةَ الْعِمَامِ لِعَارِفِ النَّاسِ، وَلَمْ تَعْبُرِ الْجَهَالَةُ لِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ فَحَالٌ مُطْلَقٌ:

مَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ“ فقہاء نے یہ بھی اجازت دی ہے کہ دال کو مظلوم اجرت پر رکھا جائے، یا صرف کھانے اور کپڑے پر، حالانکہ اس میں غرر کا اندیشہ ہے، مرغیانی کہتے ہیں کہ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول: ”لَنْ أَرْضَ عَنْكُمْ لَأَأْتِيَنَّكُمْ أَمْثَلُ“ ہے کیونکہ اس کا تعالٰیٰ عہد نبوی سے پہلے اور آپ ﷺ کے زمانہ میں بھی تھا، اور آپ نے اس کی اجازت دی تھی، اس پر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرف کے ذریعہ غرر دور ہو جاتا ہے، کیونکہ اس صورت میں تنازعہ نہیں ہوتا بلکہ عرف میں اگر شرعاً سنی ہو تو شریعت بھی اس کی اجازت دے، خیر نے شرمیج کی تعریف میں کہا ہے کہ شرمیج

وہ ہے جس کا قضا عقد کرتا ہو، یا جو اس کے مناسب ہو یا شریعت میں وارد ہو یا عرف میں رائج ہو۔ شرط قاسدہ ہے جسے نہ عقد چاہے نہ اس کے مناسب ہو نہ شرع میں وارد نہ ہو بلکہ نہ عرف میں رائج ہو اور جس میں صرف ایک فریق کی رعایت ہو۔

ج- تراشی:

یہ تمام تر معاملات میں شرط ہے، عام احوال میں کوئی بھی عقد اس کے بغیر نہیں ہوتا۔ پس اگر تراشی کسی حرام پر ہو جیسے سود کے معاملہ پر، یا کسی ایسی چیز پر جو عقد کے مقصد میں قفل ہو تو وہ قسویٰ ہوگا، جیسے نکاح پر بغیر مہر کے تراشی ہو، کیونکہ مہر ایک ہدیہ ہے جسے شوہر اپنی بیوی کو پیش کرتا ہے، اور وہ دونوں کے بیچ محبت و سکون کا قاصد ہوتا ہے، جیسا کہ سورہ ردہ ۲۱ میں اشارہ ہے:

”وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً۔“

اور جو اس کے علاوہ ہو تو جن پر عائدین تراشی ہوں وہ جائز ہے، لیکن ان کو اپنا ارادہ بنا دینا ضروری ہے، جو ایجاب و قبول سے ہوگا۔ ایجاب و قبول صحت عقود کے لئے شرط ہے۔

الف- ”تعبير عن الإرادة“ کے وسائل:

تعبیر عن الارادہ کے وسائل چار ہیں: زبان سے کہنا مثلاً ”بعت“، ”اجرت“، ”قبلت“ اور ”اشتریت“ وغیرہ۔ کتابت: فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نائب جو کلام نہ کر سکتا ہو اس کی طرف سے کتابت کے ذریعہ غیر کلامی صورت جائز ہوں گے تو اہل فقہاء میں سے یہ ہے: ”الكتاب معن نای کا لخطاب معن دنا“ ماضی کی بیچ کی بھی فقہاء نے اجازت دی ہے کہ وہ کلام کی قدرت کے باوجود کتابت کے ذریعہ بیچ کر سکتا ہے، کیونکہ کتابت بھی کلام کی طرح ارادہ بتاتی ہے، بغیر کسی کی کے، لیکن شافعی نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ حاضر کے معاملات کتابت کے ذریعہ کسی ضرورت پر ہی درست ہوں گے ورنہ نہیں، مثلاً یہ کہہ گونگا ہو، کیونکہ کتابت کلام کا بدل ہے بلکہ اصل کے ہوتے ہوئے بدل درست نہ ہوگا۔

اشارہ: جمہور کہتے ہیں کہ جو شخص نطق یا کتابت پر قادر ہے اس کے اشارہ سے معاملات نہ ہوں گے، کیونکہ اشارہ بھی بدل ہے، مبدل کے ہوتے بدل درست نہ ہوگا، مالکیہ کہتے ہیں کہ قدرت کلام کے باوجود اشارہ سے عقد ہو جائے گا کیونکہ اشارہ بھی کتابت اور کلام کی طرح اپنی بات پہنچانے کا ذریعہ ہے۔

لین دین: مالکیہ اور حنابلہ معاہدۃ (لین دین) کے ذریعہ خود کو درست سمجھتے ہیں، چاہے مستود علیہ گھنیا ہو یا نفیس، خبیث کہتے ہیں کہ (معاہدۃ) لین دین کے ذریعہ عقد ہی وقت صحیح ہوگا جب مستود علیہ گھنیا ہو، نفیس ہونے کی صورت میں نہ ہوگا،

شائعہ کہتے ہیں کہ معنوی طور پر یا نفسی دونوں صورتوں میں عقد نہ ہوگا، یہاں ہم وسائل تعبیر میں صرف دو یعنی کلام اور کتابت پر بحث کریں گے۔

ب۔ تعبیر عن الارادہ کی شرطیں:

تعبیر ارادہ کی صحت کے لئے تین چیزیں ضروری ہیں:

۱۔ تکمیل ہر طاقت کرنے والا میضہ ہو۔

۲۔ ایجاب و قبول ساتھ ساتھ ہو۔

۳۔ ایجاب و قبول میں مطابقت ہو۔

ایجاب و قبول کے اتصال کے سلسلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر مجلس عقد میں ہوں تو ایجاب و قبول کا متصل ہونا ضروری ہے، مجلس عقد کیا ہے اس پر گفتگو آ رہی ہے۔ اس پر بھی اتفاق ہے کہ جب موجب فریق ثانی کے قبول سے پہلے ایجاب سے رجوع کر لے گا تو ایجاب باطل ہو جائے گا، اسی طرح اس وقت بھی باطل ہو جائے گا جب عائد ثانی ایجاب کو ٹھکرا دے، یا موجب کی اہلیت ہی ختم ہو جائے، مثلاً یہ کہ قبول سے پہلے وہ پاگل ہو جائے، یا ہلاک ہو جائے یا قنوت سے پہلے سامان ہی ختم ہو جائے، مثلاً شائعہ اور حجاب نے یہ اضافہ کیا ہے کہ بغیر سوائے پر اتفاق کے مجلس عقد سے عائدین حفرق ہو جائیں تو بھی ایجاب باطل ہو جائے گا، اسی طرح شائعہ کا یہ بھی کہنا ہے کہ ایجاب و قبول میں طویل فصل ہو یا کوئی گفتگو ہو محض آ جائے جو عقد سے حلق نہ ہو جب بھی یہ شرط پوری نہ ہوگی۔

ج۔ تعبیر ارادہ کی جگہ:

مجلس عقد کی تشریح فقہاء نے ہادی طور پر کی ہے اور اسے صحت عقد کی شرط قرار دیا ہے، پھر اسی تشریح کے مطابق انہوں نے اس کے نتائج مرتب کئے یہاں تک کہ معاملہ غیر معقول حد تک پہنچ گیا مثلاً شائعہ کہتے ہیں کہ جب عائدین مکان عقد میں اکٹھے ہوں، دونوں کے چہرہ ڈھل دیا جائے، یا ایک شخص چھڑ دانی میں داخل ہو جائے، دوسرا باہر رہے یا اس جگہ کے چاروں کدو سمان دیا کر دی جائے تو خیار مجلس ختم ہو جائے گا، خفیہ نے بھی دو روز کار مسائل فرض کئے ہیں، مثلاً کہا اگر کسی نے کسی عورت کو لگ کر پیٹا، پیچھا کر دیا، پچھنے کو اس کے نکاح میں دے دے، اسی نے ایک مجلس میں پیٹا پیٹا پڑ جا پھر دوسری مجلس میں اس سے نکاح کر لیا تو جائز ہوگا۔ لکن اس کے برعکس اگر زہانی پیٹا پیچھا ایک مجلس میں اسے پیٹا پیٹا، اور دوسری مجلس میں اس نے نکاح کیا تو جائز نہ ہوگا۔ انہوں نے اس کی توجی یہ کی ہے کہ لکھا اس پیٹا پیٹا ہادی و مجرد کی بنا پر اس شخص کے قائم مقام ہوگا،

اس لئے نکاح جائز ہوگا۔ لیکن زبانی پیغام مادی وجود نہ ہونے کے باعث اس کا قائم مقام نہ ہوگا، اس لئے جائز نہ ہوگا۔ اس مادی معنی کے لحاظ سے مجلس عقد عائدین کے ایسی جگہ اکٹھے ہونے کا نام ہے جن کے بیچ کوئی چیز حائل نہ ہو۔ صحت عقد کے لئے اس کی شرط فقہاء کا اجتہاد ہے، جس کی قرآن و سنت میں کوئی دلیل نہیں، اس بارے میں حدیث میں جو کچھ آیا ہے وہ یہ ہے کہ: ”البیعان بالخيار مالم يضرقا“ اس حدیث سے صرف یہ پتہ چلتا ہے کہ عائدین میں کوئی اگر مجلس عقد سے نکل جائے تو خيار مجلس ساقط ہو جائے گا، یہ نہیں کہ عائدین کے جسموں کے بیچ حائل کے آجانے سے بیچ منعقد نہ ہوگی۔ عدم صحت عقد اور سقوط خيار مجلس کے مابین زبردست فرق ہے۔ میری رائے میں مجلس عقد ای نشست کو قرار دیا جانا چاہئے جس میں عائدین عقد کے سلسلہ میں بات چیت کریں اور وہ عقد کے منعقد ہونے یا نہ ہونے تک چلے۔ اس صورت میں مجلس پر خواست ہو سکتی ہے، عائدین جدا ہو سکتے ہیں لیکن مجلس عقد باقی رہے گی، مثلاً یہ کہ آرام کے لئے یا مشورہ کے لئے نشست سے اٹھ جائیں۔ مجلس عقد کی اس تعریف سے مجلس عقد کے روایتی مفہوم سے پیدا ہونے والی ساری الجھنیں رفع ہو جاتی ہیں۔

د۔ تعبیر ارادہ کا زمانہ:

پہلے گذر چکا کہ قبولیت کے ارادہ کی تعبیر کا وقت اسی وقت تک رہے گا جب تک ایجاب درست ہے، مصلحت ایجاب کا ذکر بھی گذرا، لیکن ایک سوال یہ رہ گیا کہ کیا زمانہ ایجاب کو پھیلا تا اور مجلس عقد کے ختم ہونے تک اسے دراز کرنا ممکن ہے؟ شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ تول سے پہلے مجلس عقد کی برخلاف ایجاب کو باطل کر دیتی ہے، کیونکہ حدیث نبوی: ”البيعان بالخيار مالم يضرقا“ کا مفاد یہی ہے، تفرق یہاں تفرق بالبدان مراد لیا گیا ہے، لیکن یہ ان کے نزدیک مجلس عقد کے ختم کردہ حالتوں میں حرید و صحت دینے سے مانع نہیں ہے:

۱۔ عائدین اس پر اتفاق کر لیں کہ تفرق بالبدان کے باوجود مجلس عقد برقرار رہے گا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ لَوَا بِالْعُقُودِ“ (سورۃ النساء) اور حدیث نبوی ہے: ”المسلمون على شروطهم“

(مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں)۔

۲۔ عرف میں ایسا کوئی رواج ہو مثلاً عائدین میں سے ایک کو پیشاب لگ گیا، وہ پیشاب کے لئے مجلس چھوڑ

دے، یا کسی نے دروازہ کھٹکھٹایا وہ اسے کھولنے کے لئے اٹھ گیا وغیرہ، اگرچہ ان باتوں کی شرط نہ لگائی ہو۔ کیونکہ معروف شرط کی مانند سمجھا جاتا ہے، اور اس لئے بھی کہ تفرق البدان کے باوجود یہاں مجلس عقد ابھی درخواست نہیں ہوئی، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اصل مذہب میں معاملہ طے شدہ ہے، کیونکہ ان کے نزدیک مجلس عقد باقی ہے اور اس وقت تک طے کی جب

تک متعاقبین انکار یا قبول کا فیصلہ کر کے نہیں اٹھتے، کیونکہ ان کے نزدیک خیال مجلس ثابت نہیں، انہوں نے گزشتہ حدیث ”الیعان بالخیار مالم یطرقا“ کی تشریح یوں کی ہے کہ تفرق بالاقبول ہو، قبول ہو یا انکار۔

۵۔ عاقدین کی معرفت:

عقد میں معاملہ کرنے والوں کی معرفت ضروری نہیں، لیکن اگر وہ خود گل عقد ہوں تو معرفت ضروری ہے، لہذا غیر معروف شخص کو گھر بچنا جائز ہے، گھر کی مغالی کے لئے مظلوم کو اجرت پر لانا جائز ہے، مظلوم شخص کے ساتھ مشارکت بھی صحیح، جیسے شیروں کی شرکت میں ہوتا ہے، لیکن کسی مظلوم سے نکاح کرنا جائز نہ ہوگا، جب تک اس کی شناخت نہ ہو، کسی مظلوم دہائی کو اجرت پر لانا جائز نہ ہوگا، کیونکہ گل کی باوقایت سے عقد قاسد ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر دونوں عاقدین عقد میں مقصود ہوں تو بھی ان کی معرفت ضروری ہوگی، اسی لئے بھول کے خوالہ کرنا درست نہ ہوگا۔

جدید ذرائع سے معاملہ کرنے کا حکم:

۱۔ سہلی وسائل سے معاملہ کرنا:

سہلی وسائل جن سے معاملات ہوتے ہیں وہ ہیں فون، ٹیپ رکارڈز کہ ایک عاقد دوسرے کی آواز سنتا ہے، اسے دیکھتا نہیں، کلام بھی تعاقب میں بنیادی وسیلہ ہے، اس پر جو سوالات وارد ہوتے ہیں وہ یہ ہیں:

الف۔ فون سے معاملہ کرنے میں عاقدین کے بیچ کئی رکاوٹیں ہوتی ہیں، جیسا کہ مقدمہ میں ہم نے کہا تھا کہ یہ حراج مجلس عقد میں اس وقت تک گل نہ ہوں گے جب دونوں ایک دوسرے کی آواز نہ رہے ہوں۔

ب۔ حکم کی آواز کو نہ جانا یا اس میں اعتقاد نہ ہونا، اس صورت میں درج ذیل صورتیں ہوں گی، اگر عاقد اول عاقد ثانی سے پہلی بار کلام کر رہا ہے، اور اس وجہ سے دونوں ایک دوسرے کی آواز کو نہیں جانتے، تو عقد تب تک جائز نہ ہوگا جب تک دونوں اس کا اطمینان نہ کر لیں کہ حکم فریق ثانی ہی ہے۔ یہ اطمینان یوں ہوگا کہ فریق ثانی کی جانب سے کوئی معروف آدمی شہادت دے یا کوئی قریبی ایسا ہو جو بتائے کہ حکم عاقد ثانی ہی ہے، مگر دونوں ایک دوسرے سے پہلے بھی بات چیت کر چکے ہوں تو پھر دو حالتیں ہوں گی: ۱۔ عاقد اول کو قطعی یقین ہو جائے کہ حکم عاقد ثانی ہی ہے، اس حالت میں عقد جائز ہوگا، اس ضمن میں جو غلطیاں ممکن ہیں ان کا اعتبار نہ ہوگا، کیونکہ ایسی غلطیاں کم ہوتی ہیں اور اور چیز کو غالب سے ہی جوڑ دیا جاتا ہے، دوسری حالت یہ ہوگی کہ عاقدین میں سے کسی کو شک ہو جائے کہ بات کرنے والا عاقد ثانی ہے یا اور کوئی، اس صورت میں عقد جائز نہ ہوگا جب تک یہ دلیل نہ ملے کہ بات کرنے والا فریق ثانی ہی ہے، آج عرفانی فون پر معاملات ہوتے ہیں جیسا کہ تفصیل گزری، اس بنیاد پر میں ٹیلی فون سے عقد کے جواز کی رائے رکھتا ہوں۔



## ۲- تحریری وسائل سے معاملات کرنا:

اس سے پہلے گزر چکا کہ تحریر بھی تعبیر امداد کے طریقوں میں سے ایک ہے، جو زبانی گفتگو میں بات ہوتی ہے وہی تحریر سے ہو سکتی ہے۔ آج تحریری وسائل میں یہ ہے کہ تحریری پیغام بھیج کر معاملہ کیا جائے، یہ ایک قدیم ذریعہ ہے، اور قدیم فقہاء نے اس پر خاصی تفصیلی گفتگو کی ہے، ان کا اتفاق ہے کہ جب عاقلین ایک دوسرے کی تحریر ہو رد خطا بچان جائیں تو تحریر سے معاملہ ہو جائے گا، ان کا کہنا ہے: ”الکتاب معن نأی کالخطاب معن دلا“۔ اور جس وقت تحریر پہنچے گی اسی کو مجلس عقد اعتبار کیا جائے گا، اسی مجلس میں اس نے تحریر پڑھ کر کہا کہ میں نے قبول کیا تو معاملہ پکا ہو جائے گا، خفیہ کہتے ہیں کہ اگر آدمی نے عورت کو پیغام بھیجا اور گزارش کی کہ وہ اس سے نکاح کر لے، اس نے مجلس میں پیغام پڑھا پھر دوسری مجلس میں گواہوں کی موجودگی میں، جنہوں نے پیغام کو سنا اور عورت کے کلام کو سنا اپنے گواہوں کے نکاح میں دیدیا تو نکاح درست ہو جائے گا، موجودہ زمانہ کے تحریری وسائل میں جن سے معاملات ہوتے ہیں ان روایتی طریقوں کے علاوہ جن میں قاصد پیغام لے کر جاتا ہے، یہ ہیں: تار، ٹیلیگراف، ٹیلیکس، ٹیلیفون، ای میل وغیرہ۔ یہ سارے آلات پیغامبر کے قائم مقام ہوتے ہیں، کیونکہ یہ براہ راست یا کسی امانت دار شخص کے ذریعہ پیغام مرسل الیہ کو پہنچا دیتے ہیں، بالواسطہ ہیں کہ کوئی شخص تار وغیرہ کو پوسٹ آفس سے مرسل الیہ کو پہنچائے۔ جب ہم ان خود کو جائز قرار دیتے ہیں جو زبانی پیغام سے انجام پاتے ہیں، جسے ایک شخص لے کر جاتا ہے، پھر مرسل الیہ کو اپنی زبان میں پہنچا دیتا ہے، اور اس تحریری پیغام کے ذریعہ عقد کو بھی، جسے ایک شخص دوسرے کو پہنچاتا ہے، تو ہمیں تار، ٹیلیگراف، ٹیلیفون وغیرہ سے خود کی اجازت تو دینی ہی پڑے گی، کیونکہ ان سے مقصود و مطلوب یکساں ہے کہ پیغام مرسل الیہ کو بغیر کسی تبدیلی کے پہنچ جائے، اور یہ چیز تحقق ہوتی ہے۔

## ۳- سہمی بھری وسائل سے معاملات کرنا:

موجودہ دور کے سہمی بھری وسائل میں مرئی انٹرنیٹ ہے، یعنی جس میں بات کرنے والے کی صورت ظاہر ہوتی ہے، اور ویڈیو کیسٹ ہیں، اگر ہم صرف سہمی وسائل سے اعتماد خود کو درست سمجھتے ہیں تو سہمی بھری وسائل سے تو اس کی اجازت بدرجہ اولیٰ رہنی ہوگی، کیونکہ ان میں بالکل بھی اعتبار نہیں ہوتا۔



## انٹرنیٹ اور جدید وسائل کے ذریعہ محدود معاملات

ڈاکٹر نور الدین احمد قادری

انٹرنیٹ کی تعریف (۱):

انٹرنیٹ غیر مرئی لفظ ہے، یہ ایک ایسی اصطلاح ہے جو بیسیویں صدی کے اواخر میں رائج ہوئی۔ اس لفظ کی اصل انگریزی میں درج ہے، جسے اختصار کے ساتھ انٹرنیٹ کہنے لگے۔ مختصراً یہ کہیو نیٹز کا ایک عالمی نیٹ ورک ہے جو باہم مربوط ہے، اور اس نیٹ ورک سے جڑے کسی بھی کہیو نیٹ کے ذریعہ اس سے رابطہ کیا جاسکتا ہے، اس لئے اسے عالمی معلوماتی نیٹ ورک بھی کہتے ہیں (۲)۔

انٹرنیٹ ثقافت، معاش، معلومات، تحقیق، تعلیم، صحت، سیاست، امن، سیاحت اور تفریح کے میدانوں میں مشروع سرگرمیاں انجام دیتا ہے (۳)، معاشی، تہارتی اور مالیاتی کام انٹرنیٹ کے اہم استعمالات میں سے ہیں، اور یہی خاص عوامل واسباب ہیں جنہوں نے انٹرنیٹ کے قیام و ارتقاء میں اہم رول ادا کیا، چنانچہ آج تہارت، مارکیٹنگ اور مقدّمی کے نفاذ سے حلقہ معروف امور کا انٹرنیٹ کے ذریعہ انجام دیا جانا ممکن بن چکا ہے، خواہاں اجاب کے بعد فوراً ہی بالمشافہ قبول کا اظہار کر کے ہو، یا اجاب کے فوراً بعد ہی کتابت کے ذریعہ قبول حاصل کر کے ہو، اور اس کی صورت یہ ہے کہ انٹرنیٹ پر مدخلہ، خطاب اور رسائل (پیغامات) کے تبادلہ کے ذریعہ حقائق کے درمیان اجاب و قبول پایا جائے۔ یہ واضح رہے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ پیغام ذراء برآمدات آپسی گفتگو کے ذریعہ بھی ہوتی ہے اور گھسے ہوئے پیغامات کے باہم تبادلہ کے ذریعہ بھی (۴)، ذیل میں ہم انٹرنیٹ کے ذریعہ باہمی ارتباط کے انہیں دونوں قسموں یعنی برآمدات آپسی گفتگو اور مکتوب پیغامات کا باہم تبادلہ کی روشنی میں انٹرنیٹ کے ذریعہ مقدّمی ذراء کے نفاذ سے حلقہ شری عم بیان کریں گے۔

انٹرنیٹ پر پیغام ذراء مکتوب پیغام (ای میل) کے ذریعہ:

انٹرنیٹ پر ای میل کے ذریعہ مقدّمی کرنے کو ختماء کے نزدیک معروف مکتوب الکتبہ یا مکتوب ارسال کے قبیل سے

شمار کیا جاتا ہے، لیکن یہی وقت جبکہ اس میں بیع کی شرطیں اور ضوابط پائی جائیں، عقد بالکتاب یا عقد بالرمالہ کی صحت و انعقاد پر فی الجملہ فقہاء کا اتفاق ہے، اگر ایجاب و قبول ہو جائے، سوائے عقد نکاح کے (۵)، مرغینانی نے کہا ہے: "الکتاب کا الخطاب" (۶)، الدسوقی نے باب المبیع میں لکھا ہے کہ بیع جائزین کے قول یا کتابت سے یا ایک کے قول اور دوسرے کی کتابت سے درست ہوگی (۷) لہذا کتابت مستحبہ (داخل کتابت) جو ارادہ کے اظہار کا ایک ذریعہ اور محتاقین کے درمیان رضامندی کی ایک دلیل بھی جاتی ہے، بالکلیہ نطق کی طرح ہے، حاشیہ الدسوقی میں آیا ہے: "باعتقد البیع بما بدل علی الوضامن العالین کالکتابۃ والإشارة والمعاطاة" (۸)۔ یہی رائے فقہاء کے ذکر کردہ دلائل کی وجہ سے رائج ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ معاملات کے ان اصول و مقاصد سے ہم آہنگ ہے جن کا تعلق عاقدین کے درمیان رضا کے تحقق اور فہم، غرر اور ضرر کے نہ پائے جانے سے ہے، اور جن کا تعلق تعامل کی تسہیل اور منافع کے فوری تبادلہ اور عقد کے مصالح کے حصول اور عقد کے باطل یا ابطال کی صورت میں مفاسد کے ازالہ سے ہے، نیز یہ رائے اس لئے بھی رائج ہے کہ روح عصر سے قریب تر اور جدید ترقیوں کا ساتھ دینے والی ہے، جن سے اسلامی ترقیاتی نظام کو جو حوتی اور افزائش ملے گی اگر حقیقی زندگی میں مثبت اور تعمیری شکل میں اور ایسے طریقے سے وہ داخل ہو جائے جس میں معتبر شرعی ضوابط کا لحاظ کیا گیا ہو، اور اگر اس کا اہل ہو یعنی اس رائے کو ترجیح نہ دی جائے اور ای میل کے ذریعہ بیع و شراہ کی ممانعت کا حکم لگایا جائے تو پورے اسلامی ترقیاتی نظام میں تراجعت، جمود اور پسماندگی کی کیفیت پیدا ہو جائے گی، اس لئے کہ اعتراضات کے ذریعہ تعامل بطور خاص تجارتی اور اقتصادی میدانوں میں عموم بلوئی کی قبیل سے ہو گیا ہے، اور یہ قوموں اور ملکوں کی اقتصادیات پر زبردست اثر ڈال رہا ہے۔

مجمع الفقہ الاسلامی جدہ نے اپنے درج ذیل فیصلہ میں اسی رائے کو ترجیح دی ہے (۹):

"مجلس مجمع الفقہ الاسلامی نے اپنے مجلے سمینار منعقدہ جدہ سعودی عرب مورخہ ۱۷/۲۳ شعبان المعظم ۱۴۱۰ھ مطابق ۱۳-۲۰ مارچ ۱۹۹۰ء میں جدید ذرائع معاملات کے ذریعہ حدود و معاملات کے موضوع پر اکیڈمی کو موصول ہونے والے مباحث کو دیکھنے کے بعد، اور ذرائع معاملات میں ہونے والی زبردست ترقی اور حدود و معاملات کے طے کرنے میں ان کے استعمال کو دیکھنے کے بعد تا کہ مالی معاملات و تصرفات جزئی سے انجام پائیں، اور حدود کی تکمیل سے متعلق فقہاء نے جن امور کا ذکر کیا ہے یعنی خطاب، کتاب، اشعار، قاصد، اور یہ کہ محتاقین حاضر ہوں تو اس وقت شرط یہ ہوگی کہ اتحاد مجلس ہو، ایجاب و قبول میں زمانی لحاظ سے تطابق ہو، محتاقین میں سے کسی کی طرف سے عقد سے اعراض پر دلالت کرنے والا کوئی امر پیش نہ آئے اور عرف کے مطابق ایجاب و قبول کے درمیان تسلسل پایا جائے، ان سب پر غور و فکر کرنے کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ:

۱- جب دوا ایسے قاصد افراد کے مابین معاملہ طے پائے جو ایک جگہ پر جمع نہ ہوں، نہ ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوں اور نہ گفتگو کر رہے ہوں، اور دونوں کے بیچ رابطہ کا ذریعہ کتابت، رسالہ یا قاصد ہو، اور اس کا اخطاق تاریخی، ٹیلیکس، ٹیلیس

اور کہیں ٹرا سرین پر ہوتا ہے تو ایسی صورت میں جب ایجاب موجب الیہ کو پہنچے اور واسع قبول کر لے تو عقد منعقد ہو جائے گا۔

۲- جب معاملہ ایک وقت میں دو فریقوں کے بیچ طے ہو اور دونوں دور اور الگ مقام پر ہوں، اور اس کا اظہار ٹیلی فون اور انٹریکس پر ہوتا ہے تو دونوں کے بیچ عقد کا معاملہ حاضر افراد کے بیچ عقد کے معاملہ کی طرح سمجھا جائے گا، اور اس حالت پر وہ اصل احکام منطبق ہوں گے جہاں فقہاء کے نزدیک مجتہد ہیں۔

۳- ان وسائل کے ذریعہ اگر کوئی شخص کسی حعیۂ مدت تک کے لئے ایجاب کرے تو اس مدت تک اس کے لئے اپنے ایجاب پر باقی رہنا ضروری ہوگا اور اس سے رجوع کا حق اس کو نہیں ہوگا۔

۴- قواعد سابقہ میں نکاح شامل نہیں ہوگا اس لئے کہ اس میں گواہوں کی شرط ہوتی ہے اور نہ ہی بیع صرف شامل ہوگا اس میں قبضہ کی شرط ہوتی ہے، اور نہ ہی بیع سلم شامل ہوگا کہ اس میں ماس المال کو پہلے ہی دینے کی شرط ہوتی ہے۔  
۵- جس معاملہ میں کھوٹ یا دھوکہ یا غلطی کا احتمال ہو اس میں اثبات کے عام قواعد کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ لکھے جانے والے رسائل کے لئے شرطیں:

انٹرنیٹ کے ذریعہ جو پیغام بھیجے جائیں اس میں شرط یہ ہے کہ وہ واضح و ظاہر ہوں، تاکہ ان کی مراد کچھ میں آ جائے، اور غلطی، دھوکہ، نہیں اور دوسرے کے مال کو باطل طریقہ سے کھانے کا احتمال ختم ہو جائے، چنانچہ اس میں مرسل اور مرسل الیہ کا نام مذکور ہو، مستطیع ہوں اور میر وغیرہ بھی لگے ہوں۔ (الموسم المصنوع ۲۱۵/۳۰) میں آیا ہے:

”عقد کے منعقد ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ ایجاب قبول ایک ہی مجلس میں انجام پائے، اگر مجلس مختلف ہو تو عقد منعقد نہیں ہوگا، اور مجلس عقد متعاقبین کی حالت، عقد کی نوعیت اور تعداد کی کیفیت کے فرق سے علاحدہ علاحدہ ہوتی ہے، فریقین کی موجودگی والی مجلس عقد ان کی غیر موجودگی والی مجلس عقد سے مختلف ہوگی، اسی طرح الفاظ و عبارت کے ذریعہ ایجاب و قبول والی مجلس عقد تحریر یا پیغام رسانی والی مجلس عقد سے مختلف ہوگی۔“

اگر کتابت واضح نہ ہو، مثلاً روشنائی صاف نہ ہو، کاغذ خراب ہو یا پرنٹ اچھی نہ آئے، یا کبھی منقطع ہو جائے یا انٹرنیٹ کام کرنا بند کر دے یا اور کوئی سبب ہو تو اس صورت میں مذکورہ بالا شرط معدوم تصور ہوگی، ایسے ہی اگر رائٹنگ صحیح نہ ہو، اس کے نقوش درست نہ ہوں، اور جلد ختم ہو جانے والے ہوں اس طرح کہ کاغذ اور روشنائی خراب ہوں، آلات میں بگاڑ ہو جائے تو بھی یہی حکم ہوگا، اس لئے کہ اس صورت میں حقوق ضائع ہو جائیں گے کیونکہ ان حقوق و منافع کے سرملیکی ہی تکف ہو گئے۔

## الیکٹرانک دستخط کا حکم:

دستخط ایک شخصی میزبلاست ہوتی ہے، دستخط کنندہ کسی بھی ذریعہ سے اپنی قبولیت کے وثیقہ پر اسے کرتا ہے (۱۰) دیا تو لکھ کر یا رط سے یا انگوٹھے کے ٹھہرے کی جاتی ہے، یا ان کے علاوہ وہ طریقے جو وثیقہ کے التزام اور اسے تسلیم کر لینے پر دلالت کرتے ہوں۔ موجودہ دور میں ایک طریقہ الیکٹرانک دستخط کا بھی ہے۔ یعنی اس میں انٹرنیٹ یا الیکس وغیرہ کے ذریعہ دستخط ہوتی ہے، کوئی خفیہ کوڈ یا متعین اشارہ کیا جاتا ہے جو اس کے ارادہ اور ضمانتی کی دلیل ہوتا ہے (۱۱) اس دستخط کو استحقاق و التزام میں معتبر حجت مانا جاتا ہے، کیونکہ ارادہ اور رضا کے اظہار میں وہ روایتی دستخط کے مانند ہوتی ہے، اور اس لئے بھی کہ اس طرح کے ذرائع مواصلات سے جو لوگ تعامل کرتے ہیں ان کے بیچ یہ دستخط صحافی ہو چکی ہے۔ اور عرف میں جو چیز معروف ہے وہ شرد کی طرح ہے۔ تاجروں میں جو معروف ہو وہ شرد کی طرح ہے۔ الشرح الکبیر اور اس کے حاشیہ میں آیا ہے: ”بمقتد البیع بما یدل علی الرضا من قول او کتابة او إشارة منهما او من احدهما“ (بیع ہر ایسے قول یا تحریر یا فریقین کے اشارہ یا کسی ایک فریق کے اشارہ سے معتقد ہو جاتی ہے جو ضمانتی پر دلالت کرے) (۱۲)۔

## انٹرنیٹ پر تحریری پیغام کے ذریعہ عقد بیع کی مجلس:

الموسوع الفقیہ میں آیا ہے کہ ”فقہاء کے نصوص سے ظاہر ہے کہ ماقدمین کے عابانہ میں مجلس مقدس شخص کی مجلس قبول کو سمجھا جائے گا جس کو پیغام بھیجا گیا ہے، تحریر یا یا قصد کے ذریعہ“ (۱۳)۔ یہی قول نے لکھا ہے: اگر مشتری مجلس سے غائب ہو اور بائع نے اس سے خط و کتابت کی ہے یا پیغام بھیجا ہو کہ میں نے تجھے اپنا گھرانے میں بیچ دیا، خریدار کو جب یہ خبر پہنچے اور خریدار بیع قبول کرنے تو عقد صحیح ہو جائے گا (۱۴) تو انٹرنیٹ پر تحریر یا مجلس عقد مجلس قبول ہوگی یعنی مرسل نے انٹرنیٹ کے ذریعہ جسے پیغام بھیجا ہے وہ قبول کر لے، اور اس کا پیغام کی اطلاع پامانی وصولی ایجاب سمجھا جائے گا، گویا کہ ایجاب کرنے والا خود وہاں آیا اور اس نے اسی وقت عقد واجب کر دیا تو جب مرسل ایہ پیغام کے مضمون سے موافقت کر لے وہ قبولیت بھیجی جائے گی اور بیع معتقد اور تام ہوگی۔ لیکن اگر اس کی طرف سے کوئی ایسی بات صادر ہو جو مرعاہ اعراس من القبول پر دلالت کرتی ہو یا مجلس ختم ہو جائے تو بیع نہ ہوگی۔ اس طرح ایجاب اس وقت ہوگا جب انٹرنیٹ کے ذریعہ پیغام پہنچ جائے اور قبولیت پیغام کے وصول کر لینے کے فوراً بعد ہوگی، صرف مرسل ایہ کے کپیڈ اور موری میں پیغام پہنچنے سے ایجاب نہیں ہوگا۔ اور چونکہ ممکن ہے کہ کپیڈر میں پیغام پہنچا اور اسے ایک زمانہ کے بعد اس کی اطلاع ہو، اس سے مرسل کے بہت سے حقوق پر ضرب پڑ سکتی ہے، اس لئے مرسل کو حق ہے کہ قبولیت صادر ہونے کے لئے ایک مدت متعین کر لے، اس مدت کے ختم ہونے کے پہلے وہ ایجاب

سے رجوع نہیں کر سکتا۔ یہ مدت ختم ہو جائے اور مرسل الیہ اسے قبول نہ کرے تو ایجاب کرنے والا اپنی ہیکش سے رجوع کر سکتا ہے (۱۵)۔

اس میں یہ شرط نہیں کہ انٹرنیٹ پر پیغام بھیجے والا (موجب) مرسل الیہ کے اس پیغام کے قبول کرے۔  
کیونکہ عقد تو محل مرسل الیہ کی ہیکش کو قبول کرنے سے ہی ہو جائے گا۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ غائبین کے درمیان عقد مجلس میں محل قبول کرنے سے ہی ہو جائے گا (۱۶)۔

اسی بنیاد پر انٹرنیٹ پر تحریری پیغام کے ذریعہ عقد صحیح کی مجلس دہی ہوگی جس میں مرسل الیہ کو انٹرنیٹ کا پیغام مل جائے اور وہ اسے قبول کرے، اس میں یہ شرط نہیں کہ مرسل بھی اس کے قبول کو جان لے۔ مرسل اپنے ایجاب اور ہیکش کے لئے تین دن یا ہفتہ وغیرہ کی مدت بھی متعین کر سکتا ہے، چونکہ خود میں شرعی شرطوں کا لحاظ رکھنا ضروری ہے اس لئے شرط کی اجازت ہے، کیونکہ مدت کی شرط سے عقد کے مقصود اور جوہر میں کوئی غلط نہیں پڑتا ہے، بلکہ اس کا مقصود یہ ہے کہ قبولیت کی تاخیر سے مرسل کو بچایا جاسکے۔ اعلان قبول اور موافقت کی کارروائی میں عرف عام کا اہتمام ہوگا، مثلاً عرف اگر یہ ہے کہ مکتوب الیہ اپنے قبول کے بارے میں جوابی خط سے مطلع کرے یا یہ کہ عرفاً جوابی پیغام مدت متعین میں ہونا چاہئے یا اس کے علاوہ کوئی ایسا طریقہ ہو جو انٹرنیٹ اور جدید ذرائع اتصال کے ذریعہ تعامل کرنے والوں کے عرف میں ہو تو اس کا اہتمام ہوگا، کہ اس سلسلہ میں عادات اور اعراف مستقرہ کو نگاہ اور حکم سمجھا جاتا ہے۔

انٹرنیٹ پر تحریری پیغام بھیجنے والے فریقین کو اختیار:

اس اختیار کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب کرنے والے اور قبول کرنے والے کے مابین انٹرنیٹ پر تحریری پیغام جاتا ہے اس کو صحیح کرنے یا جاری کرنے کا اختیار حاصل ہو۔ فقہ اسلامی میں خیار کے احکام اپنی جگہ میں معروف و مفصل ہیں، اور وہ اجمالی طور پر خیار مجلس، خیار شرط، خیار ضمن، خیار تدلیس اور خیار میب وغیرہ میں منقسم ہیں (۱۷)، یہ خیار مرسل یا مکتوب (ایجاب کرنے والے) کو بھی حاصل ہے اور مرسل الیہ یا مکتوب الیہ (قبول کرنے والے) کو بھی، اس کی تفصیل یوں ہے:

انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری پیغام بھیجنے والے کا اختیار:

انٹرنیٹ سے پیغام بھیجنے والا ایجاب کرنے والا ہوتا ہے اور اس کو جمہور فقہاء کے نزدیک اپنی ہیکش سے رجوع کا حق ہے جب تک مرسل الیہ اسے قبول نہ کرے، لیکن فقہاء مالکیہ کہتے ہیں کہ اسے اپنی ہیکش اور ایجاب سے رجوع کا حق نہیں ہے، خواہ فریق ثالثی یا مکتوب الیہ کے مابین سے پہلے ہی ہو۔ کیونکہ ایجاب کرنے والے نے قبول کرنے والے کے لئے

قبول و مملکت یا رخص و اعراض کا حق ثابت کیا ہے، اس لئے رجوع ایجاب کو باطل کرنے والا نہ ہوگا (۱۸)۔ یہاں یہ قابل ذکر ہے کہ میخذ ماضی سے ایجاب کی صورت میں یا معاملہ عمرات سے متعلق ہو، ایجاب کرنے والے کے اختیار کی اور بھی تفصیلات ہیں، اس کی مزید تفصیل کے لئے فقہ مالکی کی کتابیں دیکھی جائیں۔

مکتوب الیہ یا تحریری خط پانے والے کا اختیار:

مکتوب الیہ انٹرنیٹ کے ذریعہ جو پیغام وصول کرتا ہے، جب تک مجلس قائم رہے وہ اس سے نہ اٹھے اور جب تک موجب یا مرسل قبول اور موافقت سے پہلے رجوع نہ کرے مکتوب الیہ کو رد قبول کا حق ہوگا (۱۹)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ بھیجے گئے پیغام کی تجدید:

قدیم فقہاء اور معاصر علماء دوسری مجلس میں ایجاب بالکتابہ کی تجدید سے متعلق مسئلہ کا ذکر کرتے ہیں، ابن عابدین کے حاشیہ میں آیا ہے (۲۰):

شیخ الاسلام خواہر زادہ نے اپنی ”مبسوط“ میں لکھا ہے: خطاب اور تحریر یکساں ہیں سوائے ایک فرق کے، وہ یہ کہ اگر شخص حاضر ہو اور اس نے نکاح کے متعلق عورت کو خطاب کیا، اس نے مجلس خطاب میں جواب نہ دیا، دوسری مجلس میں جواب دیا تو نکاح صحیح نہ ہوگا، لیکن پیغام کی شکل میں جب عورت کو پیغام پہنچے، وہ خط کو پڑھ لے اور اسی مجلس میں قبول نہ کرے، لیکن دوسری مجلس میں گواہوں کی موجودگی میں قبول کر لے، اس کے کلام کو گواہ سن لیں اور خط کے مضمون کو بھی، تو نکاح صحیح ہوگا، کیونکہ غائب اسے پیغام دے گا تحریر کے ذریعہ، اور تحریر اپنی جگہ ہوتی ہے دوسری مجلس میں بھی، جیسے کہ حاضر کا خطاب دوسری مجلس میں دوبارہ ہو گیا ہو۔ اور حاضر ہونے کی صورت میں اسے کلام کے ذریعہ پیغام دے گا، جو دوسری مجلس میں ہوتی نہ رہے گا، ابن عابدین کہتے ہیں: اس کا ظاہر یہ ہے کہ بیچ بھی اسی طرح ہو، اور یہ ہدایہ کے قول ظاہر کے خلاف ہے، اس پر غور کیجئے۔

دوسری مجلس میں تحریر کے ذریعہ ایجاب کی تجدید میں علماء معاصرین کی دو رائیں ہیں (۲۱):

پہلی رائے یہ ہے کہ دوسری مجلس میں ایجاب کی تحریر یا تجدید نہ ہوگی، یہ رائے استاذ محمد ابو زہرہ اور ڈاکٹر محمد یوسف مودی کی ہے۔

دوسری رائے شیخ علی الشیخ نے ہدایہ اور فتح القدیر کی رائے پر اپنے تبصرہ میں کہا ہے: میری رائے میں مقتدیغ وغیرہ مالی غلو و نکاح کے مقابلہ میں اس حکم کا بدرجہ اولیٰ مستحق ہیں، کہ مقتدیغ وغیرہ میں ان چیزوں کی جھوٹ ہوتی ہے جن کی

مقدّمات میں نہیں ہوتی، اسی بنیاد پر جو تحریراً ایجاب موصول ہوا ہے جب اسے پڑھے اور اول مجلس میں قبول نہ کرے اسے یہ حق ہونا چاہئے کہ دوسری مجلس میں پڑھے پھر قبول کرے، ہر بار پڑھتا ہی مجلس مقصد ہوگی (۲۲)۔

اعتریض کے ذریعہ مسئلہ پیغام کی تجدید کی صورت یہ ہوگی کہ مرسل (ایجاب کرنے والا) اعتریض کے ذریعہ تحریری پیغام بھیجے اور اس میں پیشکش کرے، پھر قبول کرنے والا اس مجلس میں قبول کہے بلیر پڑھے، پھر دوسری مجلس میں پڑھے اور قبول کرے، کیا اس قبول سے قطع ہو جائے گی یا نہیں؟ انہی مسائل میں ہر بار پڑھنے کی مجلس میں مقصد ہو جائے گا جیسا کہ شیخ علی خلیفہ کا کہنا ہے کہ مجلس مقصد ہر بار پڑھنے کی مجلس ہوگی، کیونکہ اعتریض کے سرعت اتصال کے باعث تجدید ایجاب سے وہ تاخیر نہ ہوگی جس سے قصاص ہو جائے اس سے بہت زیادہ تاخیر مستحکم ہوگی جس سے قائل اور مرقا مرسل (ایجاب کرنے والے) کو ضرر لاحق ہو۔

اسی طرح مالی صرفہ کم ہونے اور آسانی و سہولت کی وجہ سے اعتریض کے ذریعہ رابطہ اور بار بار رابطہ آج کا معمول بن چکا ہے۔ اس لئے بار بار ایجاب کے اعادہ میں کوئی حرج نہیں جب کہ مرسل کو کوئی ضرر نہ پہنچے، اور اس کا کوئی حق یا مصلحت فوت نہ ہو رہا ہو۔ اعتریض سے تحریری پیغام کی تجدید کی قبیل سے یہ ہوگا کہ مرسل الیہ کو خطافون یا قاصد کے ذریعہ پیغام بھیجے جانے کی یاد دہانی کرے اور اسے دوبارہ پڑھنے اور اس پر غور کر کے مصلحت یا نفع کی گزارش کرے۔

### فون کے ذریعہ بیع و شراء کرنا:

فون بھی جدید ذرائع اتصال میں سے ہے وہ فوراً اور راست طور پر دونوں طبقوں کے بیچ گفتگو پہنچاتا ہے، اور فون پر بات کرنے والوں کے بیچ گرچہ بعد ایشتر قین ہو لیکن مکانی فاصلہ کے علاوہ فون کی بات چیت بھی راست گفتگو کے مثل ہی ہوتی ہے۔ لیکن فون کی موجودہ دور میں دو قسمیں ہیں: وہ فون جو صرف بات نقل کرتا ہے، یہ قسم سب سے قدیم اور دنیا بھر میں سب سے زیادہ پھیلی ہوئی ہے، اور دوسرا وہ فون جو آواز کے ساتھ تصویر بھی نقل کرتا ہے، یہی قسم جدید ہے اور دن بدن پھیلی جا رہی ہے، لہذا اگلی طور میں ہم ان دونوں قسموں کے ذریعہ ہونے والے مالی معاملات پر بات کریں گے۔

### آواز بھل کرنے والے فون سے بیع و شراء:

بیچ اور صاف آواز فون بھل کرے تو اس سے بیع و شراء کرنی جائز ہوگی، اس کا قیاس فقہاء کے اس قول پر ہے کہ وہ دور رہنے والے افراد کے بیچ تعاقد جائز ہوگا اگر دونوں آواز دیں اور ایک فریق دوسرے کی آواز سن لے اگرچہ ایک دوسرے کو نہ دیکھے (۲۳)۔ اور اسی طرح ایسے عاقدین کے بیچ جائز ہے جن کے درمیان پردہ اور آواز (۲۴) دوسری، عدم موجودگی، پردہ



اور ٹیلی فون وغیرہ کی وجہ سے عدم ہدایت عقد کی صحت پر اثر اٹھا نہیں ہوتی اور نہ فریقین کے بیچ رضامندی کے تحقق اور حصول ارادہ میں مانع ہوتی ہے، ٹیلی فون صرف نکلنے والی آواز کو دوسرے تک پہنچانے کا ذریعہ ہے، ارادہ کے اظہار کا کوئی نیا آلہ نہیں ہے (۲۵)۔

اور معلوم ہے کہ عرف و عادات کا معاوضات و معاملات میں اعتبار ہوتا ہے، اور افراد، کمپنیوں، مملکتوں اور اداروں کے بیچ ٹیلی فون سے گفتگو کا عام رواج ہے، اور اس کی بنیاد پر مالی حقوق و التزامات عطا مرتب ہوتے ہیں۔ اور کتاب و سنت کے نصوص یا دین کے ثوابت اور ضوابط شرعیہ میں سے کوئی چیز ایسی نہیں جو عرف و عادات سے معارض ہو، بلکہ یہ عرف ان مقاصد شریعت کے مطابق ہے جو تعامل کو آسان بنانے، منافع کے حصول اور حقوق کو احباب حقوق تک پہنچانے سے متعلق ہیں، اور نہ لیس، غلام، غنیم، غرر اور زیادتیاں وغیرہ منسوبات خود کو رد کرتے ہیں۔

### ٹیلی فون کے ذریعہ بیع و شراء میں مجلس عقد:

اس مسئلہ میں مجلس عقد ٹیلی فونی بات چیت میں ایجاب صادر ہونے سے قبول صادر ہونے تک ہوگی۔ اس حالت میں ایجاب کرنے والے یا قبول کرنے والے کے لئے رجوع کرنا درست نہ ہوگا کہ چہ گفتگو چلی رہی ہو۔ یا گفتگو دونوں کی طرف سے یا ایک کی طرف سے اختیاری یا اضطراری طور پر منقطع ہو جائے تو اس حالت میں عقد لازم و لازم ہوگا۔ جتنے عرصہ بات ہوگی وہ مجلس عقد نہ سمجھا جائے گا بلکہ جتنی دیر میں ایجاب اور قبول صادر ہو اس دیر عرصہ مجلس عقد میں شمار ہوگا، اگر وقت مجلس سے خارج ہوگا۔ اسے خود فوراً یہ کی جتنی بھی قسمیں ہیں مثلاً دو پیدل چلنے والوں یا سواروں کے بیچ عقد پر قیاس کیا جائے گا جن میں قبول کرنے والے کے لئے خیال نہیں ہوتا جو بیٹھے ہوئے افراد کے عقد کے برخلاف (۲۶)۔ بات چیت ٹوٹ جائے اور قبول کرنے والے کی طرف سے قبولیت کا صدور نہ ہوا ہو لیکن وہ عقد کرنا چاہتا ہو تو دوبارہ رابطہ کیا جاسکتا ہے، اس صورت میں وہ ایجاب کرنے والا ہوگا اور فریق ثانی کی قبولیت پر معاملہ موقوف رہے گا۔ یہ ان لوگوں کی رائے پر مبنی ہے جو اس کے قائل ہیں کہ فریقین میں سے کوئی بھی فریق ایجاب کر سکتا ہے (۲۷)۔

اس رائے میں تصور اتوسع اور ہو سکتا ہے کہ مجلس عقد پہلی ٹیلی فونی گفتگو کو قرار دیا جائے جب تک وہ اسی معاملہ کے بارے میں ہو، اور جس میں ایجاب و قبول ساتھ ساتھ ہی ہو، کلام اسی موضوع پر ہو اور کوئی ایسا فصل نہ پایا جائے جو عقد سے انصراف سمجھا جائے (۲۸)، اور اسی طرح تصور اس فصل معترض ہوگا جس امر اضالی بات نہ ہو۔ کسے امر اضالی سمجھا جائے گا اور کسے عقد کی طرف تو جس کا مد اور عرف پر ہوگا جیسا کہ فقہاء کے کلام سے صراحتاً معلوم ہوتا ہے (۲۹)۔

ٹیلی فون کے ذریعہ بیع و شراء کی مجلس عقد کا خیار:

راج یہ ہے کہ فون پر بیع کرنے والوں کے لئے خیار مجلس ہے، یہ خیار تفرق سے ختم ہوگا، اور اس صورت میں تفرق اتواہل سے ہوگا جسوں سے نہیں۔ کیونکہ فون پر گفتگو کرنے والے ہاں مکانی دوری کی وجہ سے فی الواقع متفرق ہیں۔ جمہور فقہاء نے بیع میں خیار کے جواز کو اختیار کیا ہے، اور اس سلسلہ میں حدیث ”الیعنان کل واحد عنہما بالخیار علی صاحبہ مالہ بطریق، إلا بیع الخیار“ سے استدلال کیا ہے، یہ خیار اور مالک کے خلاف ہے، جنہوں نے خیار کو ساقط کر دیا ہے، سوائے اس صورت کے کہ اس کی شرط لگی ہو تفرق یہاں اتواہل کا ہوگا، یعنی فون پر بیع کی مجلس عقد اس صورت میں ختم ہو جائے گی۔

آواز اور تصویر دونوں کو منتقل کرنے والے فون کے ذریعہ عقد بیع:

عقائد کی یہ قسم جائز و مباح ہے جبکہ اتحاد مجلس ہو اور امراض و اعراف پر دلالت والی کوئی چیز نہ پائی جائے، اس قسم کو اس معاملہ کی مثل سمجھا جائے گا جو دو ایسے دور رہنے والے افراد کے درمیان ہو جو ایک دوسرے کو دیکھتے بھی ہوں اور سنتے بھی ہوں، اور یہ جائز ہے اس شرط کے ساتھ کہ اس میں اتحاد مجلس، ایجاب اور قبول کے ساتھ ہونے اور امراض و تفرق پر دلالت کرنے والی کوئی چیز نہ ہو، اس میں یہ سہولت دی جائے گی کہ عقد سے متعلق چیز کو لانے کے لئے مجلس چھوڑ دے، اور مجلس عقد اس سلسلہ میں تین حالات میں سے کسی ایک حالت میں ختم ہو جائے گی (۳۰)۔

فون پر گفتگو ختم ہو جائے۔ دونوں کے بیچ گفتگو جاری رہنے کے باوجود امراض من اللہ کی دلیل پائی جائے۔  
عقائد میں ایک دوسرے کو مجلس چھوڑنا اور کچھ لمبے گزرے دونوں کے بیچ گفتگو جاری ہو، اس سے مجلس کا وہ چھوڑنا مستحکم ہوگا جو معاملہ کی تیاری کے سلسلہ میں ہو۔

انٹرنیٹ اور فون وغیرہ کے ذریعہ عقد نکاح کرنا:

انعتاد نکاح میں اصل یہ ہے کہ ایجاب و قبول کے لئے لفظی بیعت ہو، کیونکہ لفظ ہی کے ذریعہ عقد کرنے، نہ کرنے اور اس کے نتائج کو قبول کر لینے کے لئے عائدین کے مابین کی بدرجہ اولیٰ تعبیر ہو سکتی ہے، جمہور فقہاء بھی کہتے ہیں، نطق سے جائز رہ جانے والے کے سلسلہ میں یہ ہے کہ اس کا نکاح صاف تحریر سے ہو جائے گا، کیونکہ اس کے حق میں تحریر باطل کے نطق کے قائم مقام ہوگی، یہی تمام جمہور کی مستند رائے ہے، ایسے ہی انعتاد نکاح میں اصل یہ ہے کہ طرفین مجلس عقد میں حاضر ہوں، اور بھی مقاصد نکاح، تحقیق تعارف، تعلقات کی مضبوطی اور حقوق کی حفاظت و تدبیر میں زیادہ دہائی، انساب اور عطا ہوتے ہیں۔

تحریر کے ذریعہ عائب کے عقد نکاح کا حکم:

وہ عائب جو تار علی المطلق ہو تحریر سے اس کے نکاح کے انعقاد کے بارے میں دو قول ہیں:

پہلا قول: یہ ہے کہ نکاح مستقنہ ہوگا، اور نہ عائب کی تحریر سے صحیح ہوگا، یہ مالکیہ کا قول ہے (۳۱)، شافعیہ کا بھی قول صحیح یہی ہے (۳۲)، اور حنابلہ کا بھی ایک قول یہی ہے (۳۳)، اس کی دلیلیں مختصر ہیں:

۱۔ تحریر نکاح کے کنایوں میں سے ایک کنایہ ہے جس میں نکاح کا بھی احتمال ہے دوسری چیز کا بھی، اور نکاح تو اس قطعاً صریح سے مستقنہ ہوگا جس پر گماہی دی جاسکے۔

۲۔ عقد نکاح میں دوسرے عقود کی نسبت زیادہ احتیاط برتی جاتی ہے، اس لئے اس میں کتابت کے برخلاف قلمی کے ذریعہ یا احتیاط حاصل ہوگی۔

دوسرا قول: کتابت سے نکاح مستقنہ ہوگا اور صحیح ہوگا یہ حنفیہ کا قول ہے (۳۴)، شافعیہ کا بھی ایک قول ہے (۳۵)، اور بھی ایک روایت حنابلہ کی بھی ہے (۳۶)، اور اجماعاً اس قول کی دلیل یہ ہے کہ شدید ضرورت کے وقت تحریر خطاب کے محل ہوتی ہے، اور کاتب کی تحریر اس کی رضامندی کی تعبیر ہوتی ہے۔

قول رابع:

دوسرا قول ہی رابع ہے، یعنی عقد نکاح، عائب کی تحریر سے مستقنہ ہوگا اور صحیح ہوگا، اس شرط کے ساتھ کہ پیغام کے مضمون سے گواہ واقف ہو جائیں اور قبولیت کی شہادت دیں، کیونکہ شہادت صحت ذوالج کی شرط ہے، لہذا اس نکاح کی صحت کی شرط ایجاب و قبول کو سنتا ہے، اور اگر صرف ایک ہی فریق کی بات سنی تو شرط حاصل نہ ہوگی، تاہم یہ ترجیح خلاف اولیٰ اور خلاف نسب ہے، کہ اولیٰ تو یہی ہے کہ ایک ہی زبان و مکان اور حال میں ایجاب و قبول کے دونوں فریق موجود ہوں، اس سے نکاح کے مقاصد و دوائی، مقدمات قربت تعارف اور کل جول وغیرہ زیادہ مناسب اور مضبوط طریقہ پر حاصل ہوں گے، کہ لوگ بذات خود موجود ہوں گے دیکھیں گے، ہمارے مکان میں صرف اپنے تصور و خیال سے موجود ہوئیں گے کہ شدیدہ کے بعد مانند دیدہ۔ تاہم تحریر کے ذریعہ عقد نکاح کا سہارا بعض ماحضوں اور ضرورتوں کا لحاظ کر کے لیا جاتا ہے، اس میں مناسب ہے کہ ایجاب و قبول پر گماہی و الذی دی جائے بایں طور کہ ایجاب میں دو گواہ حاضر ہو کر گواہی دیں کہ فلاں نے ایجاب کیا ہے، اور قبول میں بھی دو گواہ حاضر ہوں اور نکاح کا تحریری پیغام بھیجے پر قبول و موافقت کو وہ سنیں، اس صورت میں پیغام بھیجے والا انکار نہیں کر سکتا کہ اس نے نہیں بھیجا یا سچ میں کسی نے اچک کر تہدیلی کر دی وغیرہ۔

پیدائے شافعیہ کی ہے جنہوں نے یہ اجازت دی ہے کہ ایجاب و قبول میں دو الگ الگ گواہ حاضر ہوں (۳۷)، بہم

سمجھتے ہیں کہ شائعہ کی رائے زیادہ معتادہ والی ہے تاکہ مرسل کے انکار کی گنجائی کی جائے، اس لئے کہ پیغام کے مضمون پر گواہی دلوانے سے مرسل کے انکار کا احتمال ختم نہیں ہوتا، برعکاس اس کے کہ عرض اوصاف بابت قبول کے سچے ہی گواہی دی جائے۔

تحریر کے ذریعہ عقد نکاح کی مجلس:

یہ وہ مجلس ہوگی جس میں گواہ حاضر ہوں، پیغام کا مضمون سنایا جائے اور گواہوں کے سامنے مرسل الیہ کے قول کا اعلان ہو۔ پیغام کا پہنچنا اور موجب الیہ کا اسے جانتا مجلس عقد نہ کہلائے گا، کیونکہ عقد نکاح گواہوں پر متوقف ہوتا ہے، اس بنیاد پر مرسل الیہ کے لئے اگر اس کے پاس خطاب پہنچا ہے، جائز ہے کہ وہ اس مجلس سے جس میں خطاب پہنچا ہے نکل کر جائے اور اپنے قبول و موافقت کے لئے گواہوں کو لے کر دوسری مجلس میں آئے (۳۸)۔

انٹرنیٹ اور فون وغیرہ پر عقد نکاح کا حکم:

عقد نکاح انٹرنیٹ پر ہونے کی صورت میں تحریر یا آواز اور تصویر کے ذریعہ ہوگا، اور فون پر ہونے کی صورت میں تصویر اور آواز کے ذریعہ ہوگا، انٹرنیٹ پر تحریر کی صورت یہ ہوگی کہ پہلے تحریری پیغام کہیڑ سے بھیجا جائے گا جو ریسیو کرنے والے کی اسکرین پر ظاہر ہوگا، یا تحریر شدہ کا غلط پکھیڑ سے نقل آئے گا۔

بہر حال انٹرنیٹ میں تصویر اور آواز کی صورت یہ ہوگی کہ چیٹنگ کے کردہ میں متقاضی کے مابین راست گفتگو ہوگی، یا دیس سائٹ کے ذریعہ، جس میں آواز بھی نقل ہوتی ہے اور آواز کے ساتھ صورت بھی نقل ہوتی ہے، اس کے لئے جدید ٹیکنالوجی کا استعمال ہوتا ہے اور فون پر عقد کی صورت میں صورت اور آواز بھی آئے گی یا صرف آواز نقل ہوگی، راست گفتگو اور صورت و آواز کے لئے رابطہ کی معروف ٹیکنالوجی سے استفادہ کرتا ہوتا ہے۔

ملاحظہ رہے کہ ان تمام اتصالات (انٹرنیٹ، فون، ٹیکس اور تار) کے درمیان مشترک یہ ہے کہ وہ دو غیر موجود دور رہنے والے لوگوں کے سچ رابطہ کا کام کرتے ہیں، فون اور انٹرنیٹ سے براہ راست رابطہ کے ذریعہ یہ دونوں زمانا متحد بھی ہو سکتے ہیں اور انٹرنیٹ وغیرہ کے ذریعہ بالواسطہ تحریری پیغام بھیجے کی صورت میں زمانا غیر متحد بھی، کیونکہ اس پیغام کو مرسل الیہ کچھ وقفہ کے بعد ہی جان سکتا ہے، اس بنیاد پر انٹرنیٹ اور فون وغیرہ کے ذریعہ تحریر یا نکاح کے انعقاد کا معاملہ مشہور فقہی مسئلہ ”انعقاد النکاح بین العالین بالکتابۃ“ سے متعلق ہے، جسے حنفیہ اور بعض دوسرے فقہاء نے جائز قرار دیا ہے، اور یہ شرط لگائی ہے کہ ایجاب کے مضمون پر اور موجب الیہ کے قول کی اطلاع پر گواہی دلوائی جائے، تحریری پیغام نقل کرنے والے جدید وسائل اتصال، ٹیکس، ای میل، ٹیکس اور تار پر بنیادی طور پر بھی حکم منطبق ہوگا، ایسے ہی یہ صورت و آواز کو راست طور پر نقل

کرنے والے وسائل اتصال پر درجہ اولیٰ منطبق ہوگا، کیونکہ اس میں راست ہونے کا عنصر پایا جاتا ہے، جس کی وجہ سے مجلس عقد ایسی ہو جاتی ہے کہ گویا وہ حاضرین کی مجلس ہو، کیونکہ اسے سن بھی سکتے ہیں، دیکھ بھی سکتے ہیں، اس سے جمل سازی، مخالفہ اور انکار کا احتمال کمزور ہو جاتا ہے۔

بہوتی کی ”کشاف القناع“ میں اس سے مثلاً ایک مسئلہ آیا ہے، اور وہ یہ کہ کچھ لوگ ایک آدمی کے پاس جائیں اور اس سے کہیں کہ فلاں سے شادی کرو، تو وہ کہے: میں نے ایک ہزار پر شادی کر دی، پھر وہ لوگ شوہر کے پاس جا کر خبر دیں، تو وہ کہے: ”میں نے قبول کیا“، تو اس صورت میں بہوتی نے فقہاء حنابلہ میں سے ابو طالب کا قول نقل کیا ہے کہ یہ نکاح صحیح ہوگا (۳۱)۔

انٹرنیٹ اور فون وغیرہ کے ذریعہ عقد نکاح کی مجلس:

ان ذرائع اتصال سے عقد نکاح کی مجلس وہ ہوگی جس میں قبولیت کا اعلان ہوگا۔ اگر پیغام دینے والا شخص لیکس، ٹیکس یا فون اور انٹرنیٹ سے اپنے چہرہ اور آواز کے ساتھ تحریری پیغام بھیجے اور مرسل ہالیہ سے کہے: میں آپ کی بیٹی سے شادی کرنا چاہتا ہوں، اور دوسرا کہے: میں اس سے اتفاق کرتا ہوں اور قبول کرتا ہوں، تو محض اس اعلان سے عقد نکاح منعقد ہو جائے گا، البتہ ایجاب و قبول پر گواہوں کو حاضر کرنا ضروری ہوگا۔

لیکس، تار، ٹیکس اور ڈاک (مخطوط) کے ذریعہ عقد بیع و شراء کرنا:

لیکس دور سے نقل کرنے والا آلہ ہے (۴۰) جو فون کی طرح سرعت رکھتا ہے، اور یہ صلاحیت رکھتا ہے کہ اصل و ثبوت و سرملیکت کے مطابق اس کی کاپی کرے، لیکس کے ذریعہ بیع و شراء کا عقد ایسے شہر ہوگا جیسے دو عاقب عاقدین کے بیچ تحریر کے ذریعہ عقد ہو، اس میں شرط یہ ہوگی کہ تحریر محفوظ و واضح ہو، اس میں دخل اور مہر بھی ہو، اور اس کے علاوہ دوساری شرطیں ہوں گی جو عقد اور تعلقات عقد کے لئے لازم ہیں، معاصر علماء نے ڈاک، تار اور ٹیکس وغیرہ کے ذریعہ عقد بیع و شراء پر گفتگو کی ہے اور اسے اس عقد کے مانند قرار دیا ہے جو عاقب عاقدین کے مابین تحریر یا مراسلت کے ذریعہ انجام پاتا ہے، انہوں نے اس کی ساری تفصیلات اور نوعیت بھی بیان کی ہے، میں یہاں اس کی تفصیل بیان کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتا۔

ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ عقد بیع و شراء کرنا:

ویڈیو کانفرنس ان لوگوں کے بیچ ملاقات کا نام ہے جو اس ویڈیو کے ذریعہ رابطہ کرتے ہیں، جیسا کہ آواز اور نقل و ہولوں کو

نقل کرتا ہے، یہ ملاقات بھی براہ راست ہوتی ہے جیسا کہ آواز اور شکل دونوں کو منتقل کرنے والے فون میں ہوتا ہے اور جیسا کہ انٹرنیٹ اور سلاٹ کے ذریعہ رابطہ ہوتا ہے۔ اور بھی یہ ملاقات براہ راست نہیں ہوتی جیسا کہ کارڈ شد ویڈیو کیسٹ میں ہوتا ہے جسے ہر وقت تشریح کیا جاتا، بلکہ ضرورت پڑنے پر کیا جاتا ہے۔ ذیل میں ہم یہ عقد بیع و شراء کا حکم بیان کرتے ہیں۔

راست ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ عقد بیع و شراء کا حکم:

اس قسم کے عقد میں عائدین زمانہ متحد اور مکان مختلف ہوتے ہیں، یعنی وہ ایک دوسرے کو دیکھتے، سنتے اس کے ساتھ گفتگو کرتے اور اس کا کام سنتے ہیں، اس قسم کا عقد تعاقد من المتبادلین کے حکم میں ہے، جس میں سے ایک شخص دوسرے کو انتخاب اور بکنا ہے، فقہاء نے صراحت کی ہے کہ یہ عقد صحیح ہوگا، المجموع میں آیا ہے:

”لو تبادلا و هما متباعدان و تبايعا صح البيع بلا خلاف“ (۴۱)۔

ابن قدامہ نے لکھا ہے:

”ولو أقالما المجلس وسدلا بينهما سائرا أو بئيا بينهما حاجزا... فالخيار بحاله وإن طالت المدة“ (۴۲)۔

لہذا جب فقہاء ایسے دور دور رہنے والے عائدین کے معاملہ کو جائز قرار دیتے ہیں جن میں سے ایک دوسرے کو نہ دیکھتا ہو تو ایسے دور دور رہنے والوں کے مابین عقد توجہ درجہ اولیٰ جائز ہوگا جن میں سے ایک دوسرے کو دیکھتا ہو، کیونکہ اس میں مشاہدہ اور رویت کا عنصر ہے، جس سے رضائین العائدین اور موکد ہو جاتی ہے، پہلے میں یہ عنصر نہیں، لہذا اس قسم کا معاملہ عدم اتحاد مکان اور دوری کے باوجود عقد مشروع اور فعال مباح کے درجہ میں ہوگا، کیونکہ لوگوں کے مابین معاملات میں اساس یہ ہے کہ رضامندی ہو، قلم، قلم، اور دھوکہ اور بل الخیر کو باطل سے کھانا نہ پایا جائے، موجودہ زمانے کے رجحانات اور مطالبات اور لوگوں کی ضرورتوں و مصلحتوں اور ان کے مستحرف و عادت وغیرہ کا غرضابی ہے کہ حجاز کا حکم ہو، کیونکہ یہ معلوم ہے کہ صحیح عادات و اعراف کی رعایت کی جاتی ہے، المجموع میں آیا ہے کہ عرف کی طرف رجوع واجب ہے، اور جسے لوگ صحیح سمجھتے ہیں وہ بیع ہوگی (۴۳)۔

راست ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ عقد بیع کی مجلس اور اس میں خیار کا معاملہ:

اس سے قبل آواز اور شکل نقل کرنے والے فون اور انٹرنیٹ کے بارے میں جو کچھ مجلس عقد اور اس میں خیار کے سلسلہ میں کہا گیا ہے وہی یہاں کہا جائے گا، یہاں اسے دہرانے کی ضرورت نہیں، کیونکہ جدید آلات اتصال ایک ہی جیسا کام انجام دیتے ہیں اور راست آواز وغیرہ کو نقل کرنے میں ایک جیسے ہیں۔

ریکارڈ شدہ ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ عقد بیع و شراء کا حکم:

ریکارڈ شدہ ویڈیو کانفرنس میں آواز و شکل راست طریقہ پر نقل نہیں ہوتی، بلکہ ایجاب کرنے والے کی رائے اور پیشکش ریکارڈ ہوتی ہے، اور فریق ثانی کو اس کی رائے جاننے کے لئے دی جاتی ہے، الگ جگہوں کے علاوہ اس میں زمانی اختلاف بھی پایا جاتا ہے، حق یہ ہے کہ اس طرح کا معاملہ عائین کے بیچ تحریر یا مراسلت کے ذریعہ عقد جیسا ہی سمجھا جائے، ساتھ ہی اس میں رائیت اور مشاہدہ کا عنصر بھی ہے، اس لئے ان علاوہ کی رائے زیادہ رائج اور قوی ہے جو عائین کے درمیان تحریر کے ذریعہ عقد کو سہا ج قرار دیتے ہیں، اسی طرح ویڈیو کیسٹ کو محفوظ رکھنا اور ضرورت کے وقت سہولت حاصل کرنا بھی ممکن ہے، اس لئے کہ موجودہ مواصلاتی طریقہ سے معاملہ کرنا زیادہ اطمینان کا باعث بنتا ہے، بشرطیکہ ایجاب و قبول، عائدین اور شی معقود علیہ وغیرہ سے متعلق لازم تمام شرطیں پوری ہوں۔

مجلس عقد، اتحاد مجلس اور اختلاف مجلس:

اصل یہ ہے کہ عقد حاضرین کے بیچ ہو اور الفاظ کے ذریعہ ہو، عائین کے بیچ نہ ہو، اشارہ اور تحریر کے ذریعہ نہ ہو۔ حاضرین کے درمیان عقائد کی صورت میں مجلس عقد تین عناصر سے بنتی ہے:

۱- مکان، ۲- وقت، ۳- عائدین کے اجراء و انصراف کی حالت۔

مجلس عقد زمانا و مکانا اور حالا متصل ایجاب و قبول کی تکمیل کرتی ہے، مطلب یہ کہ ایک ہی جگہ ایک وقت میں اور عائدین کی باہمی رعبت سے ایجاب و قبول ہوتا ہے، جن میں امراض یا فصل نہیں ہوتا ہے۔ تاہم کبھی مکان کا عنصر نہیں ہوتا، اور یہ اس وقت ہوتا ہے جب عقد عائین کے درمیان ہو، بعض علماء اس عقد کی اجازت دیتے ہیں، جبکہ مجلس متحدہ ہو، اتحاد مجلس کا معنی مجلس واحد میں ایجاب و قبول کا ساتھ ہونا ہے جو عقد کے منعقد ہونے اور اس کی صحت کی شرط ہے، اسی بنیاد پر فقہاء کہتے ہیں کہ مجلس عقد کا اتحاد عائدین کی موجودگی و غیر موجودگی سے مختلف ہو جاتا ہے:

۱- عائدین کی موجودگی میں مجلس عقد کا اتحاد:

اس کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی جگہ ایک وقت میں ہو، اس میں امراض اور فصل نہ ہو۔

۲- عائدین کی غیر موجودگی میں مجلس عقد کا اتحاد:

اس کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب و قبول مجلس عقد میں ہو، اور اس صورت میں مجلس عقد اس شخص کے قبول کرنے کی

جلس ہوگی جسے پیغام بھیجا گیا ہے یا خط بھیجا گیا ہے، اور اس میں عقد سے غیر متعلق کلام کے ذریعہ تھوڑی سی فصل درست ہے، جیسا کہ خطاب مالکی نے ذکر کیا ہے (۴۴)، شافعیہ یہ شرط لگاتے ہیں کہ ایجاب و قبول کے بیچ سکوت کے ذریعہ فصل لہجہ نہ ہو، چاہے بھول کر ہو یا انجانے میں، مستند قول کے مطابق، ان کا کہنا ہے کہ جو گفتگو عقد کے تقاضوں، مصلحتوں اور مستحبات میں سے نہ ہو وہ تھوڑی بھی ہوگی تو نقصان دہ ہوگی (۴۵)۔

ایجاب سے قبول کے متصل ہونے میں یعنی اتحاد مجلس میں بھی مجلس معتبر ہوگی، لہذا جب ایجاب کا مطلب کو موصول ہو تو یہ سمجھا جائے گا کہ ایجاب کرنے والا خود آیا اور اس نے ایجاب کیا، اور جب مجلس پر خواست ہو جائے یا تفریق ثانی کی طرف سے ایسی کوئی بات پائی جائے جو عرف میں قبولیت سے اعراض سمجھی جائے تو عقد منعقد نہ ہوگا (۴۶)۔

### قبول میں تراخی یا فوریت کا مسئلہ:

کیا ایجاب و قبول کے درمیان فصل اتحاد مجلس میں عمل مانا جائے گا یا نہیں؟ جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ فوریت قبول کی شرط نہیں ہے، ایجاب و قبول اگر ایک ہی مجلس میں ہو جائیں تو تراخی یعنی ایجاب و قبول میں فاصلہ معتبر نہ ہوگا، اس لئے کہ قبول کرنے والے کو تامل اور غور کی ضرورت ہوگی، یہی ہوتی ہے لکھا ہے: ”وان تراخى القبول عن الإيجاب صح مادام لم يلمس“ (۴۷)۔

### مجلس عقد کا اختلاف (۴۸):

اختلاف مجلس کا مطلب ہے اتحاد مجلس کا نہ ہونا، یعنی اسی مجلس عقد میں ایجاب و قبول کا ساتھ ساتھ نہ ہونا، بعض معاملات ایسے ہوتے ہیں کہ ان میں اتحاد و اتصال کی شرائط نہیں ہوتی، ان میں سے کچھ درج ذیل ہیں:

- ۱- عقد وصیت (جو بعد موت مالک بنانا ہے)، وصیت کو کسی کی وفات کے بعد قبول کیا جاتا ہے۔
- ۲- عقد وصیۃ یا ایضاً: اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کو اپنی وفات کے بعد اپنی مالکیت اولاد کے معاملات کا نگران بنادے، اس عقد میں بھی قبولیت وفات کے بعد ہی ہوگی۔
- ۳- عقد کالت: اس میں وکیل کے لئے مجلس عقد کے علاوہ میں قبول کرنا جائز ہے، اور مشکل اسے باطل بھی کر سکتا ہے، کیونکہ عقد غیر لازم ہے۔

### حوالہ:

۱- دیکھئے: الاحتریت، الفکر المدنی للطبقات: حسین قادری، سپریم آر، احتریت وفاق الفقہ المذہبی، شہزاد علی اعظمی: شہزاد علی، ۵۲، اور مالک



اعظمیہ دستجات اشعر لوجہ: جلد ہشتم، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۲- دیکھئے: لاخریت، مسند الشریعہ: مآصولہا و اقوالہ: ج ۱، ص ۱۰۰۔

۳- لاخریت، رد المحتار: ج ۱، ص ۷۳۵، ۷۳۶: لاخریت فی خدمۃ الاسلام: محمد اعظمی حسن اہدی، ص ۱۱، لاخریت  
وہبہ و اسلوب للتعلیم: اختراع رائل جبرۃ العبادۃ، ص ۱۰۸، ۱۰۹: اور اسکی اعظمیہ دستجات مکتوبہ ج ۱، ص ۱۱،  
اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۴- اعظمیہ کے دارجہ سارے مکتوبات طبع ہو چکے ہیں۔ مگر جو مکتوبات ابھی طبع نہ ہوئے ہیں ان کے سوا  
۵- مکتوبات اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۶- اہدیہ معراج، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۷- حاشیہ الدوسری، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۸- حاشیہ الدوسری، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۹- حاشیہ معراج، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۱۰- حاشیہ معراج، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۱۱- حاشیہ معراج، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۱۲- اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۱۳- اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۱۴- اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۱۵- دیکھئے: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۱۶- اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۱۷- اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۱۸- اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۱۹- یہ حاشیہ اور حاشیہ اشعر لوجہ نے خیر اللہ کے لئے فوراً ہی شراکت کی ہے، مگر نے قحوظی تاخیر کی اجازت دی ہے جو امراض کی دلیل نہ  
ہو۔ دیکھئے: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۲۰- حاشیہ اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۲۱- دیکھئے: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۲۲- اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۲۳- اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۲۴- اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۲۵- اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

۲۶- اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶: اشعر لوجہ، ص ۷۳۵، ۷۳۶۔

- ۲۷- اہلبیت علیہ السلام کی تاریخ ۱۵۷۲ء۔
- ۲۸- الموروث الفقیہ ۲۳۳۰ء۔
- ۲۹- رقعہ سائقی۔
- ۳۰- حکم تہذیبیہ موروثی و اہلبیت علیہ السلام کے امور کے احکامات۔
- ۳۱- مہاب لکھاب ۲۹۳ء۔
- ۳۲- الجورع ۱۷۸۷ء۔
- ۳۳- کتاب التعلیل ۲۹۵ء۔
- ۳۴- مائیکلین مایہین ۳۳۳۰ء۔
- ۳۵- الجورع ۱۷۸۷ء۔
- ۳۶- اہلبیت علیہ السلام کی تاریخ ۵۰۸۸ء۔
- ۳۷- الجورع ۱۷۸۸ء۔
- ۳۸- مائیکلین مایہین ۳۳۳۰ء۔
- ۳۹- کتاب التعلیل ۳۸۳ء۔
- ۴۰- الموروث الفقیہ ۲۳۳۰ء۔
- ۴۱- الجورع ۱۷۸۷ء۔
- ۴۲- المائیکلین مایہین ۳۳۳۰ء۔
- ۴۳- الجورع ۱۷۸۷ء۔
- ۴۴- مہاب لکھاب ۲۹۳ء۔
- ۴۵- مائیکلین مایہین ۳۳۳۰ء۔
- ۴۶- الموروث الفقیہ ۲۳۳۰ء۔
- ۴۷- کتاب التعلیل ۳۸۳ء۔
- ۴۸- الموروث الفقیہ ۲۳۳۰ء۔



## جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود

مولانا خالد سیف، بطور معانی  
(المسجد الحالی الاسلامی، حیدرآباد)

شریعت میں انسان کو جن احکام کا مکلف کیا گیا ہے، وہ دو طرح کے ہیں: عبادات اور عادات، عبادات سے وہ افعال مراد ہیں جو براہ راست بندہ اور خدا کے تعلق کو ظاہر کرتے ہیں، جیسے نماز، روزہ، حج، زکاۃ، قربانی وغیرہ، اور عادات وہ افعال ہیں جو ایک انسان کا دوسرے انسان کے ساتھ کیا رہنا چاہئے؟ خواہ ملک کے ایک شہری کا دوسرے شہری کے ساتھ، یا فرد کا حکومت یا حکومت کا فرد کے ساتھ، اس کو واضح کرتے ہوں، عبادات کی بنیاد نصوص پر ہے اور اس کی کیفیت شارع کی ہدایت و رہنمائی کے بغیر نہیں جانی جاسکتی، چنانچہ احکام سے متعلق نصوص کا مناسب حصہ ہمیں حدیث میں ملتا ہے اور احادیث احکام میں کم و بیش تین چوتھائی حصہ عبادات ہی سے متعلق ہے، اسی لئے عبادت کے باب میں اپنی طرف سے کی اور اضافہ کی گنجائش نہیں بلکہ ایسا کرنا بدعت ہے، اور اصل ان احکام میں طرد و ممانعت ہے، جب تک کہ اباحت و جواز پر کوئی دلیل لراہم نہ ہو جائے، معاملات کی بنیاد مصالح پر ہے، جو بات معاملہ کرنے والوں کے مفاد میں ہو اور جن امور سے کسی مصلحت کی تکمیل ہوتی ہو وہ جائز ہے، سوائے اس کے کہ کوئی دلیل اس کے خلاف آجائے، اس لئے معاملات کے باب میں توسع ہے اور اصل ان میں جواز و اباحت ہے۔

معاملات میں کچھ اصول و قواعد شریعت نے متعین کر دیے ہیں، ان کے دائرہ میں رہتے ہوئے جو طریقہ کار بھی اختیار کیا جائے درست ہے، اس سلسلہ میں بنیادی طور پر چند باتوں سے منع کیا گیا ہے، ہر بات، اتار، ایسی چیز کی خرید و فروخت جو شریعت کی نظر میں مال اور قابل قیمت نہیں ہے، عقد میں کسی بھی پہلو سے دھوکہ اور معاملہ کی ایسی صورتیں جو اپنے ابہام و اجمال کی وجہ سے آمندہ فریقین کے درمیان نزاع کا باعث بن سکتی ہیں، اور بنیادی طور پر ایک بات کو ضروری قرار دیا گیا ہے اور وہ ہے طرفین کی طرف سے رضامندی کا اظہار، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَاْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْهَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ" (۱)۔

”ترغی“ قلب کا فعل ہے اور ایک انسان دوسرے انسان کے بارے میں اس بات سے واقف نہیں ہو سکتا کہ اس معاملہ میں اس کی رضا کیا ہے؟ اس لئے اس سے آگاہ ہونے کی دوعی صورتیں ہیں: الفاظ سے رضامندی کا اظہار ہو یا عمل سے۔ شارع نے اظہار ترغی کے لئے کوئی خاص کیفیت یا طریقہ متعین نہیں کیا ہے، فقہاء نے حقوق و معاملات کی اہمیت کے اعتبار سے کیفیت مقرر کی ہے، نکاح کا معاملہ چونکہ صحت انسانی سے متعلق ہے اور اس پہلو سے اس کی خاص اہمیت ہے، اس لئے اس میں الفاظ و کلمات سے رضامندی کا اظہار ضروری ہے، جسے اصطلاح میں ”ایجاب و قبول“ کہا جاتا ہے، اور مالی معاملات میں کسی اور مناسب و معروف عمل کے ذریعہ بھی رضامندی کا اظہار کیا جاسکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اکثر فقہاء کے نزدیک ہر طرح کی اشیاء کی خرید و فروخت اور بعض فقہاء کے نزدیک معمولی اشیاء کی خرید و فروخت ”تعاظمی“ کے ذریعہ بھی انجام پائی سکتی ہے۔

پھر الفاظ و کلمات کے ذریعہ رضامندی کے اظہار کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں: ایک قول کے ذریعہ، اور دوسری طریقہ اکثر معاملات میں مردع ہے، دوسرے تحریر و کتابت کے ذریعہ، قول کے ذریعہ معاملات کو طے کرنا تو خود رسول اللہ ﷺ سے بھی ثابت ہے اور ہمیشہ سے اس کا ثبوت و فعال رہا ہے، تحریر و کتابت کے ذریعہ عقد کا ثبوت بھی حدیث میں موجود ہے۔

اور سب سے اہم بات یہ ہے کہ بعض اقوام کو دعوت اسلام دینے کے لئے آپ ﷺ نے تحریر و کتابت ہی کا طریقہ اختیار فرمایا ہے اور ظاہر ہے کہ نبی کی طرف سے فرجۂ نبوت کی اور انجلی اور تبلیغ رسالت سے بڑھ کر اہم اور کیا امر ہو سکتا ہے، جب اس کے لئے تحریری ذریعہ کو اختیار کرنا کافی ہے تو دوسرے امور میں یہ کیوں کر کافی نہ ہوگا؟ کتابت و تحریر اور ”قلم“ کی کوئی خاص صفت شریعت کی طرف سے متعین نہیں، اسلام دنیا میں جس وقت آیا اس وقت نگری کا قلم اور ہڈیوں، تھلیوں اور پتھروں کا ”صلی“ اظہار کا ذریعہ تھا، اب اس قلم نے ترقی کر کے کپیوٹر کی صورت اختیار کی ہے، اور مستقبل میں نہ جانے اور کیا کیا صورتیں صلی پر جلوہ فرما ہوں، صدیوں پہلے ترسیل و ابلاغ کا ذریعہ صرف انسانی فرستادہ تھا اور اب انٹرنیٹ کی صورت میں ایک ایسا فرستادہ انسان کے قلوب میں ہے جو لوگوں میں مشرق سے مغرب تک ہمارا پیغام پہنچا سکتا ہے۔

یہی حاصل یہ ہے کہ:

(۱) خرید و فروخت معاملات و عبادات کے قبیل سے ہے، جس میں اصل مباحث و جواز اور مصلحت کی رعایت ہے، جب تک کوئی بات شریعت کے خلاف نہ ہو۔

(۲) عبادات میں مقصد اور طریقہ کار دونوں شارع کی طرف سے متعین ہوتا ہے جس میں کسی کی اور اضافہ کی گنجائش نہیں ہوتی، معاملات میں مقاصد متعین ہیں، طریقہ کار متعین نہیں۔

(۳) معاملات میں بنیادی اہمیت ”راضی طرفین“ کی ہے جس کا اظہار زبان سے بھی ہو سکتا ہے، قلم سے بھی اور کسی اور مناسب و مروج فعل سے بھی۔

(۴) کمپیوٹر تحریر کے علم میں ہے اور انٹرنیٹ، سادہ فون یا ویڈیو فون تحریر یا آواز کی ترسیل و ابلاغ کا ایک ذریعہ و وسیلہ ہے۔ ان تمہیدات کی روشنی میں ان معاملات کے جوابات دیئے جاتے ہیں:

مجلس کی تعریف اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے مراد:

”جلوس“ کے معنی بیٹھنے کے ہیں، ”مجلس“ اسی سے اسم ظرف ہے جس کے معنی بیٹھنے کی جگہ کے بھی ہو سکتے ہیں اور بیٹھنے کے وقت کے بھی، عام طور پر معاملات کے طے کرنے کے لئے گفت و شنید اور جادلہ خیال کی بیشک ہوا کرتی ہے، اس لئے کسی معاملہ کے درجہ میں لانے کے لئے جادلہ خیال کی صورت کو فقہاء ”مجلس“ سے تعبیر کرنے لگے، حضور کے علاوہ عبادات میں بھی بعض مسائل مجملہ، تلاوت وغیرہ کے احکام ”مجلس“ سے متعلق ہیں، مجلس چونکہ ایک معروف و مروج لفظ ہے، اس لئے عام طور پر فقہاء کے یہاں اس کی تعریف نہیں ملتی، موجودہ دور کے اہل علم نے مجلس کی اصطلاحی تعریف کرنے کی کوشش کی ہے، غالباً مجلس کی باضابطہ تعریف سب سے پہلے ”مجلة الاحکام المعرفہ“ کے فاضل مرتبین نے کی ہے:

”مجلس البیع هو الاجتماع الواقع لعقد البیع“ (۲) مجلس بیع دو اجتماع ہے جو عقد بیع کے لئے منعقد

ہو۔

ڈاکٹر وہب زحلی فرماتے ہیں: ”مجلس العقد هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد وبعبارة أخرى اتحاد الكلام في موضوع التعاقد“ (۳) مجلس عقد فریقین کی دو حالت ہے جس میں دو معاملات کے سلسلہ میں مشغول ہوتے ہیں، دوسرے الفاظ میں معاملات کے موضوع پر گفتگو میں اتحاد کا نام مجلس عقد ہے۔

فقہاء کی ۔۔۔ دو قیود اور مجلس سے متعلق احکام کو سامنے رکھتے ہوئے ڈاکٹر عبدالرزاق سنہوری نے اس کو مزید واضح کیا ہے: ”مجلس العقد هو المكان الذي يوجد فيه المتعاقدان ويبدأ من وقت صدور الإيجاب وينتهي مادام المتعاقدان منصرفين إلى التعاقد ولم يبدأ بعراض من أي منهما“ (۴) مجلس عقد وہ جگہ ہے جس میں فریقین پائے جاتے ہیں اور یہ ایجاب کے صادر ہونے سے شروع ہوتی ہے اور اس وقت تک باقی رہتی ہے جب تک فریقین معاملات میں منہمک ہوتے ہیں اور ان میں سے کسی کی طرف سے اعراض ظاہر نہیں ہوتا ہے۔

ان تعبیرات میں گہرائی کے ساتھ غور کیا جائے تو سنہوری نے مجلس کی تعریف میں مکان کی قید کو ملحوظ رکھا ہے، مجلہ الاحکام میں ”اجتماع عاقدین“ کو مجلس کا صدق قرار دیا گیا ہے، لیکن یہ وضاحت نہیں کی گئی کہ ایک ہی مکان میں اجتماع

عائدین ضروری ہے یا اختلاف مکان کے باوجود بھی اجتماعی کا تحقق ہو سکتا ہے؟ لیکن غالب گمان یہی ہے کہ ان حضرات کے نزدیک بھی "اجتماع مکان" ہی مراد ہوگا، کیونکہ اس زمانہ میں اتحاد مکان کے بغیر اجتماع کا شاید تصور بھی نہیں تھا، ڈاکٹر زمیلی کی تعریف میں "مجلس" اس حالت و کیفیت کو قرار دیا گیا ہے، جس میں فریقین ایجاب و قبول میں مشغول ہوں، گویا "اتحاد مکان" کا نام مجلس نہیں بلکہ مجلس سے مراد عقد کی بابت اتحاد کلام ہے۔

یہ تعریف زیادہ ترین قیاس معلوم ہوتی ہے، کیونکہ:

(الف) کتاب سنت میں کہیں حدود کے لئے مکان کے ایک ہونے کی شرط نہ کوڑ نہیں۔

(ب) عقد میں بنیادی اہمیت فریقین کی جانب سے رضامندی کی ہے اور یہ تراخی طریقین فی نفسہ مجلس کے متحد ہونے سے متعلق نہیں۔

(ج) فقہاء کے یہاں ایسی جزئیات ملتی ہیں جن میں ایک گونا گونا اختلاف مکان کے باوجود ایجاب و قبول کو درست مانا گیا ہے۔

اس میں شبہ نہیں کہ فقہاء حنفیہ کے یہاں مجلس کی حقیقت میں اتحاد مکان کا تصور پایا جاتا ہے، لیکن یہ اس لئے ہے کہ اس مہد میں مشابہہ ایک ہی وقت میں ایجاب و قبول کی اس کے سوا کوئی اور صورت ممکن نہ تھی، اس لئے یہ تعبیر حکایت واقعہ کے درجہ میں ہے۔

### مجلس کا اختلاف و اتحاد:

ایجاب و قبول کے ایک ہی مجلس میں مکمل ہونے کی شرط کا اصل مقصد عائدین کے کلام میں اتصال و ارتباط ہے، اصل تو یہ ہے کہ ایجاب و قبول میں حقیقی اتصال ہو، یعنی جوں ہی ایجاب کیا جائے دوسرے فریق کی طرف سے قبول کا اظہار ہو جائے، لیکن اس میں حرج اور غلی ہے، اس لئے فقہاء کی رائے ہے کہ جب تک دوسرے فریق کی طرف سے کوئی ایسا فعل صادر نہ ہو جو اس کے اعراض کو بناتا ہو اس وقت تک قبول کو ایجاب سے متصل اور مربوط سمجھا جائے گا، گویا یہ قبول حکما ایجاب سے متصل ہے، اعراض و گریز کا اظہار بھی تو جب تک تبدیلی سے ہوتا ہے اور بھی اس طرح کہ ایک فریق کی طرف سے ایجاب کے بعد دوسرا فریق جس فعل میں مشغول تھا، اس کو چھوڑ کر کسی اور فعل میں مشغول ہو جائے: "حتی لو اوجب احدهما البیع لتمام الآخر عن المجلس قبل القبول أو اشتغل بعمل آخر یوجب اختلاف المجلس ثم لو قبل لا یبطل" (۵) یہاں تک کہ گمان میں سے ایک بیع کا ایجاب کرے اور دوسرا قبول سے پہلے مجلس سے الٹھ جائے یا کسی ایسے کام میں مشغول ہو جائے جو اختلاف مجلس کا باعث ہو پھر قبول کرے تو بیع منعقد ہوگی۔

کیونکہ اگر دوسرے فریق کی طرف سے ”امراض“ کے باوجود ایجاب باقی رہتا اور دوسرے فریق کے لئے قبول کی گنجائش ختم نہ ہوتی تو اس سے بڑی دشواری پیدا ہو جاتی اور فریق اول کو صرف ایک فریق جانی کے دعوے کا انتقاد کرنا پڑتا، اور جب تک دوسرا حجتا نکالنے کو دیتا وہ کہیں اور معاملہ طے نہیں کر پاتا۔

پس مجلس کے اتحاد سے مراد قبول کا ایجاب سے مربوط ہونا اور اختلاف سے مراد قبول کا ایجاب سے مربوط نہ ہونا ہے، اور اس ارتباط کے لئے دو باتیں ضروری ہیں: اول یہ کہ ایجاب و قبول کا زمانہ ایک ہی ہو، دوسرے ایجاب کے بعد دوسرے فریق کی طرف سے کوئی ایسی بات صادر نہ ہو جو اس کے گریز کو بتاتی ہو، چنانچہ فقہاء نے اتحاد مجلس کے لئے ”ایجاب و قبول کے ارتباط“ کو ضروری قرار دیا ہے، اور اس ارتباط کے لئے اتحاد زمان کو شرط ظہر دیا ہے۔  
رد المحتار میں ہے:

”لو اختلف المجلس لم يعتقد فلو اوجب أحدهما فقام الآخر أو اشتغل بعمل آخر بطل الإيجاب لأن شرط الارتباط هو اتحاد الزمان“ (۱) (اگر مجلس مختلف ہو جائے تو قیاس منعقد نہ ہوگی، تو اگر ان میں سے ایک نے ایجاب کیا اور دوسرا کفر ہو گیا یا کسی دوسرے کام میں مشغول ہو گیا تو ایجاب باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ ارتباط کی شرط زمانہ کا اتحاد ہے)۔

ابن نجیم کے یہاں یہ صراحت بھی ملتی ہے کہ اتحاد مجلس سے مراد ایجاب و قبول کی مجلس کا اتحاد ہے، نہ کہ متعاقبین کی مجلس کا اتحاد، چنانچہ فرماتے ہیں: ”اتحاد المجلس إذا كان العاقلان حاضرين: وهو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد بأن يتحد مجلس الإيجاب والقبول لا مجلس المتعاقدين، لأن شرط الارتباط اتحاد الزمان فجعل المجلس جامعاً لأطرافه ليسيراً على العاقلين“ (۲) (اتحاد مجلس اس وقت ہوگا جب فریقین موجود ہوں اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہو، ہاں طور کہ ایجاب و قبول کی مجلس متحد ہو، نہ کہ فریقین کی، اس لئے کہ ارتباط کی شرط اتحاد زمانہ ہے، لہذا فریقین کی سہولت کے لئے مجلس کو اس کے تمام پہلوؤں کا جامع قرار دیا گیا)۔

ابن نجیم نے تو یہ بات عقد یا رسالہ اور عقد بالکتاب وغیرہ کے پس منظر میں کہی ہوگی، لیکن التزیید وغیرہ کے مسئلہ میں بھی، ہم اس اصول سے استفادہ کر سکتے ہیں کہ متعاقبین کی مجلس کا متحد ہونا ضروری نہیں، ایجاب و قبول میں اتحاد ضروری ہے۔ نیز معاملات کے انعقاد کی کیفیت کے سلسلہ میں فقہاء کی ذکر کی ہوئی جزئیات کو جمع کیا جائے تو متعدد مواقع پر اختلاف مکان کے باوجود ایجاب و قبول میں زمانہ کی وحدت کی وجہ سے ایجاب و قبول کو ایک ہی مجلس میں مانا گیا ہے۔

(الف) ”وعلى اشتراط اتحاد المجلس ما إذا تبايعا وهما بمشيان أو يسيران لو كانا على

دابۃ واحدة فأجاب على فور كلامه متصلاً بجزء، وفي الخلاصة عن التوازل: إذا أجاب بعد ما مشى خطوة أو عطلتين جزاء، ولا شك أنهما إذا كانا يمشيان مشياً متلاً لا يقع إلا بجواب إلا في مكان آخر بلا شبهة“ (۸) (اتحاد مجلس عی کی شرط پر وہ مسئلہ متفرع ہے جب فریقین پیدل چل رہے ہوں یا وہ دونوں ایک عی سواری پر چل رہے ہوں تو اگر اس کے کلام کے فوراً بعد مصلحتاً ایجاب کرے تو جائز ہے۔ اور غلامہ میں توازل کے حوالہ سے ہے کہ اگر ایک قدم یا دو قدم چلنے کے بعد ایجاب کرے تو جائز ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر وہ دونوں مثلاً کچھ چلیں تو بلاشبہ ایجاب دوسری عی جگہ میں واقع ہوگا۔)

(ب) ”رجل في البيت فقال للذي في السطح بعته منك بكذا فقال: اشتريت، صبح إذا كان كل منهما يري صاحبه ولا يلتبس الكلام للبعد“ (۹) (ایک شخص جو گھر میں ہو چمت پر موجود شخص سے کہے کہ میں نے اسے تمہارے ہاتھ اچھے میں فروخت کیا اور وہ کہے: میں نے خرید تو بیچ گج ہے بشرطیکہ ان میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کو دیکھ رہا ہو اور دوری کی وجہ سے کلام میں التباس نہ پیدا ہو رہا ہو۔)

(ج) ”ولو تعالوا البيع وبينهما النهر المزدحماني يصبح البيع“ (۱۰) (اگر وہ دونوں بیچ کا معاملہ کریں اور ان دونوں کے درمیان نہر مزدحمانی ہو تو بیچ گج ہوگی۔)

اس طرح کی متعدد جزئیات نقل کرنے کے بعد علامہ ابن نجیم رقمطراز ہیں:

”وقد تقرر رأئي في أمثال هذه الصورة على أنه إن كان البعد بحال يوجب التباس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع وإلا فلا“ (۱۱) (اس طرح کی مثالوں میں میری رائے یہ طے پائی ہے کہ اگر دوری ایسی ہو جو فریقین میں سے ہر ایک کے کلام میں التباس پیدا ہونے کا موجب ہو تو بیچ منوع ہوگی ورنہ درست ہوگی۔)

فرض کہ اتحاد مجلس کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب وقبول کا زمانہ ایک ہو، خواہ اس طرح کہ عائدین ایک ہی جگہ ہوں یا وہ الگ الگ مقامات پر ہوں لیکن کوئی ناوذریعہ ان کے ایجاب وقبول کو مربوط کر دے۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت:

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:

اول: یہ کہ عائدین بہ یک وقت انٹرنیٹ پر موجود ہوں اور ایک فریق دوسرے فریق کو مخاطب کر کے کہے کہ میں نے فلاں شی تمہارے ہاتھ فروخت کی اور دوسرا فریق کہے کہ میں نے قبول کیا اس صورت میں بیچ مستند ہو جائے گی اور سمجھا جائے گا کہ ایجاب وقبول ایک ہی مجلس میں ہوا ہے، کیونکہ نہ ان ایک ہے اور ایجاب وقبول کا مینہ مکمل ہے۔



دوسری صورت: یہ ہے کہ ایک شخص نے انٹرنیٹ پر کسی شخص کو خطاب کرتے ہوئے ایجاب کیا، لیکن مخاطب اس وقت انٹرنیٹ پر موجود نہیں تھا، بعد میں جب اس نے انٹرنیٹ کھولا تو اسے یہ پیغام دستاب ہوا تو یہ صورت عقد بالکتابہ کی ہے، اگر یہ تحریر پڑھنے کے بعد دوسرا فریق اسی وقت قبول کر لے تو قیح منعقد ہو جائے گی، فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں چونکہ ایجاب سے متصل قبول پایا گیا ہے، اس لئے ایجاب کرنے والے کے لئے اپنے ایجاب سے رجوع کی گنجائش نہیں رہی اور دوسری صورت میں جب تک دوسرا فریق انٹرنیٹ آن نہ کرے اور اس پیغام کو نہ پڑھے، ایجاب مکمل نہیں ہوا ہے، اس لئے دوسرے فریق کی طرف سے قبولیت کا پیغام انٹرنیٹ پر آنے تک اسے اپنے ایجاب سے رجوع کرنے کا حق حاصل ہوگا۔

تحریر کے ذریعہ قیح کے سلسلہ میں علامہ کاسانی رقمطراز ہیں:

”و اما الکتابۃ فہی ان ینکب الرجل الی الرجل لما بعد: فقد بعث عبدی فلانا منک بکلام بلغه الکتاب لقال فی مجلسہ اشتریت لأن خطاب الغائب کتابہ لکانہ حضر بنفسہ وخاطب بالإیجاب وقبل الآخر فی المجلس ولو کتب شطر العقد ثم رجع صح رجوعه لأن الکتاب لا یكون فوق الخطاب ولو خاطب ثم رجع قبل قبول الآخر صح رجوعه فہنا اولی“ (۱۲) (جہاں تک تحریر کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ ایک شخص ایک شخص کو لکھے: میں نے اپنا کلام غلام تم سے اتنے میں فروخت کیا، یہ تحریر اس شخص تک پہنچ جائے اور وہ اپنی مجلس میں کہے: میں نے خریدا، اس لئے کہ غیر موجود کو مخاطب کرنا کتابت ہے، گو یا وہ خود موجود ہوا اور اس نے ایجاب کے ذریعہ خطاب کیا اور دوسرے نے مجلس میں قبول کیا۔ اور اگر عقد کا ایک جز تحریر کرے اور رجوع کر لے تو اس کا رجوع کرنا صحیح ہوگا، اس لئے کہ تحریر خطاب سے بڑھ کر نہیں ہے، اور اگر خطاب کرے پھر دوسرے کے قبول کرنے سے پہلے رجوع کر لے تو اس کا رجوع کرنا صحیح ہوتا ہے تو یہاں رجوع کرنا بدرجہ اولیٰ صحیح ہوگا۔

موجودہ دور کے اہل تحقیق علماء میں ڈاکٹر وہبہ زحلی نے صراحۃً ٹیلی فون یا اس کے رسائل ذریعہ مواصلت سے ایجاب کو معتبر مانا ہے: ”وکذا لک الحال إذا صدر الإیجاب من شخص الی آخر بطریق التلیفون أو ہای طریق مماثل“ (۱۳) (یعنی حکم اس وقت ہوگا جب ایجاب ایک شخص کی طرف سے ٹیلی فون یا اسی جیسے کسی طریقہ سے صادر ہو کر دوسرے تک پہنچے)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

یہ مقابلہ دوسرے حدود و معاملات کے نکاح کا مسئلہ زیادہ اہم ہے، چنانچہ عام معاملات میں تو اصل اباحت ہے: ”الأصل فی الأشياء الإباحۃ“ لیکن عصمت انسانی کے معاملہ میں ممانعت اصل ہے: ”الأصل فی الابضاع

الصحیح، اس لئے نکاح کے معتقد ہونے کے لئے جہاں ایجاب و قبول کا اتصال ضروری ہے، وہیں گواہان کی موجودگی بھی ضروری ہے اور شہادت کی یہ شرط نص سے ثابت ہے: "عن عائشة قالت: قال رسول اللہ ﷺ: لا نکاح إلا بولي وشاهدي عدل، وما كان من نکاح علی غیر ذلک فهو باطل فإن تشاجروا فالسلطان ولي من لا ولي له" (۱۳) حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نکاح درست نہیں ہے مگر ولی اور دو عادل گواہوں کے ذریعہ اور جو نکاح اس کے علاوہ کسی طریقہ پر ہوگا وہ باطل ہے تو اگر لوگ آپس میں اختلاف کریں تو ماکم وقت اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو۔

اور گو یہ نص خبر واحد ہے، لیکن چونکہ شرط شہادت پر فقہاء (۱۴) کا اجماع ہے (۱۵) اس لئے یہ قطع و یقین کا قاعدہ دینی ہے، اور شاہد کہتے ہی ہیں اس کو جو مجلس نکاح میں خود بخود حاضر ہو، مآخذین کے کلام کو سن سکا ہو، تاکہ بوقت ضرورت گواہی دے سکے: "ولا يصح النكاح ما لم يسمع كل واحد من العاقلين كلام صاحبه ويسمع الشاهدان كلامهما معاً" (۱۶) اور نکاح درست نہیں ہوگا جب تک کہ فریقین میں سے ہر ایک اپنے مقابل کے کلام کو نہ سنے اور جب تک دونوں گواہ ان دونوں کے کلام کو ایک ساتھ نہ سنیں۔

اور بہتر ہے کہ دیکھ بھی سکتا ہو، اس لئے کہ بعض فقہاء کے یہاں تو شہادت الٰہی سے نکاح ہی معتقد نہیں ہو (۱۷) (اسلامی اُردو ۷/۷۶)، نیز مجرد اعتریف کے ذریعہ ایجاب و قبول میں اتہاس کا بھی اندیشہ ہے کہ کوئی اور شخص کسی اور شخص کی طرف سے ایجاب و قبول کر دے اور گواہان اسی کو درست سمجھ کر ایجاب و قبول کی شہادت دے دیں، اس طرح کا اندیشہ گویا میں بھی ہے، لیکن ایک توقع عقد مل ہے اور نکاح عقد علی اتّمس اور دونوں میں جو فرق ہے وہ محتاج اتہار نہیں، دوسرے اعتریف میں بائع اپنا سامان کہنی کے واسطے سے ارسال کرتا ہے اور اس کی بنیاد پر بیک وغیرہ کے ذریعہ رقم خریدار کے کھاتہ سے بائع کو منتقل ہوتی ہے، اس لئے اس میں دھوکہ کا امکان کم ہے اور ہر دو اس کی طاقی ممکن ہے، نکاح کا معاملہ اس سے مختلف ہے، اس لئے عقد نکاح میں برابر است اعتریف پر ایجاب و قبول معتبر نہیں، البتہ نکاح با کتاب کے طریقہ پر اعتریف کی مدد سے نکاح کیا جاسکتا ہے کہ ایک شخص اعتریف پر دوسرے فریق کو یا کسی تیسرے شخص کو اپنی طرف سے نکاح کا وکیل بنادے اور وہ بہ حیثیت وکیل اس کا نکاح کر دے یا اعتریف پر ایک فریق نکاح کا پیغام لکھ دے دوسرا فریق گواہان کے سامنے اسے سنائے اور پھر اپنی طرف سے قبول کرے، ایسی صورت میں وکلاء یا رسالۃ ایجاب اور رسالۃ قبول دونوں گواہان کے سامنے ہوگا اور نکاح معتقد ہو جائے گا، جیسا کہ فقہاء نے کتابۃ یا رسالۃ نکاح کی صورت تحریر فرمائی ہے: "ولو ارسل اليها رسولاً او كتب اليها بذلك كتبها فقلت به حضرة شاهدين سمعا كلام الرسول وقراءة الكتابة جاز ذلك باتحاد المجلس من حيث المعنى لأن كلام الرسول كلام المرسل لأنه ينقل عبارة المرسل وكلام الكتابة

بمنزلة الخطاب من الكتاب فكان سماع قول الرسول وقراءة الكتاب سماع قول المرسل و كلام الكتاب معنى وان لم يسمعا كلاماً“ (۱۸) (اور اگر مرد و عورت کے پاس کوئی قاصد بھیجے یا اس سلسلے میں اس کے نام کوئی تحریر لکھے اور وہ عورت دوائیے گواہوں کی موجودگی میں اسے قبول کر لے جنہوں نے قاصد کے کلام اور تحریر کے پڑھنے کو سنا ہو تو یہ نکاح اس لئے درست ہو جائے گا کہ معتاد مجلس پایا گیا، اس لئے کہ قاصد کا کلام بھیجنے والے کی مہارت نقل کرتا ہے، اسی طرح تحریر بھی لکھنے والے کی طرف سے خطاب کے درجہ میں ہے تو قاصد کے قول کو سنا اور تحریر کو پڑھا معتاد بھیجنے والے کے قول اور لکھنے والے کے کلام کو سنا ہے اگرچہ ان دونوں نے کوئی کلام نہیں سنا یا)۔

اس طرح فقہاء نے جرات کی ہے کہ ایجاب و قبول کا سنا نکاح کے درست ہونے کے لئے شرط ہے، ”لان سماع الشطرين شرط صحة النكاح“ (۱۹) (اس لئے کہ دونوں اجزاء کا سنا نکاح کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے) وہ پوری ہو جاتی ہے، یہ تفصیل حنفیہ کے مسلک پر ہے۔

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ”کتابت“ کتایہ کے درجہ میں ہے اور نکاح کے منعقد ہونے کے لئے صریح تعبیر ضروری ہے، کتایہ کافی نہیں، اس لئے ان کے نزدیک تحریر یا انگریزیت کے ذریعہ نکاح منعقد نہیں ہو سکتا: ”وقال المالكية والشافعية والحنابلة لا ينعقد الزواج بكتابة في غيبة أو حضور“ (۲۰) (مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ غیر موجودگی یا موجودگی کی صورت میں تحریر سے نکاح منعقد نہیں ہوگا)۔

### تیسرے شخص کی طرف سے خفیہ معلومات کا حصول:

اگر انگریزیت پر خریدار اور بیچنے والے نے ایسے کلام کا استعمال کیا ہے جس سے کوئی تیسرا شخص واقف نہ ہو سکے تو اس سے ظاہر ہے کہ وہ اس معاملہ کی تفصیلات کو نقلی رکھنا چاہتا ہے اور ہر شخص کو یہ حق ہے کہ وہ اپنے نجی امور و معاملات کو پوشیدہ اور محفوظ رکھے، اس لئے کسی تیسرے شخص کا اس راز کو چرا نا درست نہیں، رسول اللہ ﷺ نے کسی کے گھر میں جھانکنے سے منع فرمایا ہے، بلکہ یہ بھی ارشاد فرمایا کہ کسی کے گھر میں جھانکا جائے اور نگری پھینکے اور اس جھانکنے والے کی آنکھ پھوٹ جائے تو اس پر کوئی تادان واجب نہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من اطلع في بيت قوم بغير اذنيهم فقد حل لهم ان يفتقروا عنه“ (۲۱) (اگر کوئی لوگوں کے گھر میں ان کی اجازت کے بغیر جھانکے تو گھر والوں کے لئے جائز ہے کہ اس کی آنکھیں پھوڑ دیں)۔

اس لئے انگریزیت کے خفیہ سسٹم سے خرید و فروخت کے معاملہ کو حاصل کرنا جائز نہیں اور خیانت کی قیبل سے ہے۔

ویڈیو کا ٹرنس کے ذریعہ خرید و فروخت:

جب انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ طے کیا جاسکا ہے اس لئے کہ اس کے ذریعہ سے ایجاب و قبول ایک ہی وقت میں ممکن ہے، تو ویڈیو کا ٹرنس کے ذریعہ بدرجہ اولیٰ خرید و فروخت منعقد ہوگی، کیونکہ انٹرنیٹ میں بہر حال التماس و اعتناء کا امکان ہے، ویڈیو کا ٹرنس میں اعتناء کا پہلو نہیں یا بہت کم ہے، ہاں خود ویڈیو گرافی کا مسئلہ کل نظر ہے کہ آیا شرعیہ صورت گری کے دائرہ میں آتا ہے یا نہیں؟

فون کے ذریعہ خرید و فروخت:

تحریر کے ذریعہ خرید و فروخت کو فقہاء نے درست قرار دیا ہے، علامہ شامی کا بیان ہے: "یکون بالکتابۃ من البعائین فاذا کتب اشعیت عبدک فلالا یکلما و کتب الیہ البائع فقد بعث لہما بیع" (۲۲)۔  
لہذا فون پر بھی خرید و فروخت درست ہوگی۔

فون پر نکاح:

نکاح میں شہادت کے مقاصد دو ہیں: ایک شاہدین کا ایجاب و قبول کو سننا، دوسرے ایجاب اور قبول کرنے والے کا اس کے سامنے ہونا، اس لئے ایجاب و قبول کی سماعت کے ساتھ ساتھ فقہاء نے شاہدین کے حضور کی بھی شرط لگائی ہے: "و شرط حضور شاهدين حرمین مکلفین سامعین قولہما جمیعاً" (۲۳) (دو آزاد مکلف گواہوں کا موجود رہنا شرط ہے جو ایک ساتھ دونوں کے قول کو سن رہے ہوں)۔

دوسرے فقہاء نے بھی گواہ کی موجودگی کو ضروری قرار دیا ہے (۲۴)۔

لہذا فون کو حاضرین کے لئے قائل سماعت ہو پھر بھی صرف فون کی آواز کا سن لینا "شہادت" کی شرط پوری کرنے کے لئے کافی نہیں، اس کے لئے نکاح کا وکیل بنانا ضروری ہوگا، وکیل بنانے کی ایک صورت یہ ہے کہ لڑکا لڑکی کو وکیل بنائے، دوسری صورت اس کے برعکس ہے کہ لڑکی لڑکے کو وکیل بنائے کہ وہ اس کا نکاح اپنے آپ سے کر دے، تیسری صورت یہ ہے کہ عائدین میں سے کوئی تیسرے شخص کو وکیل بنائے کہ وہ اس کا نکاح ان شخص سے کر دے، اگر لڑکا اور لڑکی شریعتاً خود نکاح کرنے کا اہل نہ ہوں تو اس کے دل کی طرف سے وکیل بنانا ضروری ہوگا، بہر صورت وکیل دو گواہوں کے سامنے کہے گا کہ فلاں نے مجھے اس بات کا وکیل بنایا ہے، اس لئے میں اس کا اپنے آپ سے نکاح کرتا ہوں، یا فلاں شخص سے نکاح کا وکیل بنایا ہے، لہذا میں اس شخص سے اس کا نکاح کرتا ہوں اور وہ شخص ان گواہان کے سامنے کہے کہ میں نے اس نکاح کو قبول کیا، یہ ضروری

ہے کہ گواہان اس فریق سے متعارف ہوں جو مجلس میں موجود نہ ہو اور متعارف نہ ہو تو اس کا اور اس کے والد کا نام ذکر کرنا ضروری ہوگا، فقہاء نے تو دادا کا نام لینے کو بھی ضروری قرار دیا ہے، لیکن یہ دراصل اس زمانے کے عرف پر مبنی ہے، کیونکہ اس زمانے میں متعارف کے لئے دادا کا نام بھی ذکر کیا جاتا تھا، برصغیر میں متعارف کے لئے صرف والد کا نام ذکر کرنا معروف ہے، اس لئے وکیل بنانے والے کا اور اس کے والد کا نام ذکر کر دیا جائے تو کافی ہے۔

چنانچہ علامہ عبدالرشید طاہر بخاری فرماتے ہیں: ”امراء و کلت رجلا بان يزوجهما من نفسه فقال الوكيل اشهدوا اني قد تزوجت فلانة من نفسي ان لم يعرف الشهود فلانة لا يجوز النكاح ما لم يذكر اسمها واسم ابوها وجدها وان عرف الشهود فلانة وعرفوا انه اراد به تلك المرأة يجوز“ (۲۵) (اگر کوئی عورت کسی شخص کو اس بات کا وکیل بنائے کہ وہ اس کی شادی اپنی ذات سے کرے اور وکیل کہے: تم لوگ گواہ ہو کہ میں نے اپنی شادی فلاں عورت سے کرائی تو اگر گواہ فلاں عورت کو نہ جانتے ہوں تو نکاح درست نہیں ہوگا۔ جب تک کہ عورت کا، اس کے باپ کا اور اس کے دادا کا نام ذکر نہ کیا جائے اور اگر گواہ اس فلاں عورت کو جانتے ہوں اور وہ جانتے ہوں کہ اس نے اس سے فلاں عورت ہی مراد لی ہے تو نکاح درست ہے)

خلاصہ بحث:

- ۱- (الف) مجلس سے مراد وہ حالت ہے جس میں عاقدین کسی ایک کو طے کرنے میں مشغول ہوں۔
- (ب) مجلس کے اتحاد سے مراد قبول کا ایجاب سے مربوط و متصل ہونا اور اختلاف سے مراد ایجاب و قبول کے درمیان ارتباط و اتصال کا نہیں پایا جاتا ہے۔
- ۲- اگر بیک وقت فریقین اعتریث پر موجود ہوں اور اسی وقت ایجاب اور رد دوسری طرف سے قبول بھی ہو جائے تو بیع منعقد ہو جائے گی، اور اگر ایجاب کے وقت دوسرا فریق اعتریث پر موجود نہ ہو بعد میں وہ بائع کے پیغام کو اعتریث کے ذریعہ پڑھے تو یہ صورت عقد بالکتابہ کی ہوگی اور عقد بالکتابہ کی جو تفصیل فقہاء نے لکھی ہے اس کے مطابق خریدار کی طرف سے بیع کو مکمل کرنے کی گنجائش ہوگی۔
- ۳- اعتریث پر نکاح کا ایجاب و قبول صحیح نہیں ہوگا، البتہ اعتریث کے واسطے سے دوسرے فریق یا کسی تیسرے شخص کو وکیل بنا کر عاتقانہ نکاح منعقد ہو سکتا ہے۔
- ۴- خریدار اور بیچنے والے کی اجازت کے بغیر تیسرے شخص کا اعتریث کی ان معلومات تک پہنچنا درست نہیں۔
- ۵- دیہیہ کا نظرفن کے ذریعہ خرید و فروخت درست ہے۔

۶۔ تحریر کے ذریعہ بھی خرید و فروخت درست ہے۔

۷۔ ٹیلیفون پر نکاح کا اہتمام قبول درست نہیں، گو کہ ہاں فون کی آواز سن سکتے ہوں، البتہ فون پر نکاح کا وکیل بنایا جاسکتا ہے اور مکالمہ نکاح منعقد ہو سکتا ہے۔

حواشی:

- ۱۔ سرنامہ ۲۹۔
- ۲۔ مجلہ کا ۲۶ حصہ لے ۱۸۲ ص ۳۸۔
- ۳۔ فقہ اسلامی دلائل ۱۰۶ ص۔
- ۴۔ حواشی فقہ اسلامی ۶۲ ص۔
- ۵۔ ہدایہ ص ۳۲۴۔
- ۶۔ سرنامہ ۶۹ ص۔
- ۷۔ بہرہ رائق ص ۳۳۔
- ۸۔ فتح القدیر ۱۱۵ ص ۶۱۱، دیکھئے: ہدایہ ص ۳۲۵، مختصر القاری ص ۱۱۵، ۱۱۶ ص ۳۱۷، بہرہ رائق ص ۲۷۲۔
- ۹۔ بہرہ رائق ص ۱۶۵۔
- ۱۰۔ کجیا۔
- ۱۱۔ کجیا۔
- ۱۲۔ ہدایہ ص ۳۲۶۔
- ۱۳۔ فقہ اسلامی دلائل ۳۲۱ ص۔
- ۱۴۔ منہب لایہ جامعہ لہذا ص ۱۱۶، کتب الفقہ۔
- ۱۵۔ اس مسئلہ میں اختلاف صرف اس قدر ہے کہ عہدہ کے عیال و شاہین کا نکاح قبول کے وقت عیال ضروری ہے اور الگ کے یہاں اگر عہدہ کے وقت گاہاں نہ ہوں اور عہدہ سے پہلے نکاح لے جائے تو عیال کی کفالت ہے (دیکھئے: مائتہ شرح ص ۲۵۱، ۲۵۲)۔
- ۱۶۔ دیکھئے: فقہ اسلامی دلائل ۷۰ ص۔
- ۱۷۔ حواشی فقہ اسلامی ۳۳۲ ص۔
- ۱۸۔ ہدایہ ص ۳۲۶، نیز دیکھئے: ۲۵۲ ص ۳۵۵، فتح القدیر ص ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲ ص ۲۹۱۔
- ۱۹۔ سرنامہ ص ۴۳، ۴۴ ص ۲۸۶۔
- ۲۰۔ فقہ اسلامی دلائل ۶۷ ص۔
- ۲۱۔ مسلم ص ۲۳۳، باب تحریر النکاح فی بیت غیرہ۔
- ۲۲۔ سرنامہ ص ۶۷۔
- ۲۳۔ فقہ الفقہ ص ۸۷۔
- ۲۴۔ دیکھئے: المجموع شرح المہذب ص ۶۱۷، حواشی ص ۳۴۱۔
- ۲۵۔ خلاصۃ القاری ص ۱۵۲۔



## عقود و معاملات اور نئے وسائل ارتباط

مولانا فتیح احمد ہوتوی

دائرہ علوم و ادب اسلام آباد

انٹرنیٹ اور دیگر جدید ذرائع معاملات کے ذریعہ کئے گئے عقود و معاملات کے سلسلہ میں اٹھائے گئے سوالات کا متعین جواب دینے سے پہلے یہ بات واضح کر دینا ضروری ہے کہ معاملات اور تجارت کے مسائل میں کتاب وسنت نے عموماً زیادہ جزئیات اور تفصیلات میں جانے کے بجائے چند اصولی ہدایات پر اکتفا کیا ہے اور جزئیات و تفصیلات کو عرف اور حالات کے حوالہ کیا ہے، اس کے برخلاف اسلام کے علاقائی مسائل (نکاح، طلاق، میراث وغیرہ) کے بارے میں کتاب وسنت میں اصولی ہدایات کے ساتھ جزئی مسائل اور تفصیلات کا بھی بڑا حصہ پایا جاتا ہے۔

تجارت اور باہمی لین دین کے مسائل (ربا اور صرف کے مسائل کو چھوڑ کر) میں شریعت نے عموماً تفصیلات میں جانا پسند نہیں کیا، بلکہ کچھ اصولی ہدایات جاری کر کے ان کے مطابق معاملات کی صورت گری کو عرف اور حالات پر چھوڑ دیا کہ ہر دور کے لوگ اپنے زمانہ کے حالات اور ضرورتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے معاملات کی صورتیں بروئے کار لائیں، علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

"البيع على ضربين، أحدهما الإيجاب والقبول.... الضرب الثاني المعاوضة مثل أن يقول: أعطني بهذا الدينار خبزاً فيعطيه مايرضيه، أو يقول: خذ هذا الثوب بدینار فیاخذہ فهذا بيع صحيح، نصر عليه أحمد.... وفول مالك نحو من هذا فإنه قال: يقع البيع بما يعتقدہ الناس بهما، وقال بعض الحنفية: يصح في خسانس الأشياء وحكى عن القاضي مثل هذا، قال: يصح في الأشياء اليسيرة دون الكبيرة، ومذهب الشافعي رحمه الله أن البيع لا يصح إلا بالإيجاب والقبول وذهب بعض أصحابه إلى مثل قولنا۔

ولنا أن الله أحل البيع ولم يبين كيفية فوجب الرجوع فيه إلى العرف كما رجع إليه في

القبض والاحراز والنفوق والمسلمون في أسواقهم وبيعاتهم على ذلك ..... ولأن الإيجاب والقبول إنما يرادان للدلالة على التراضي فإذا وجد ما يدل عليه من المساومة والتعاطي قام مقامهما وأجزأ عنهما لعدم التعبد فيه" (الحنفی ۶/۷۸۷)۔

(بیع کی دو قسمیں ہیں: ان میں سے ایک ایجاب و قبول ہے۔ دوسری قسم معاوضہ (لمین دین) ہے، مثال کے طور پر یہ کہ مجھے اس دیکار کے عوض ایک روٹی دو، چنانچہ وہ اس کو وہ چیز دے جو اس کو پسند آئے یا وہ کہے کہ: یہ کپڑا ایک دیکار کے عوض لے لو تو وہ اسے لے لے تو یہ بیع صحیح ہے۔ امام احمد نے اس کی صراحت کی ہے۔ امام مالک کا قول بھی اسی طرح ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا: اس چیز سے بیع واقع ہو جائے گی جسے لوگ بیع سمجھیں۔ بعض خبر نے کہا: معمولی اشیاء میں بیع صحیح ہو جائے گی۔ قاضی سے اسی کے مثل منقول ہے۔ وہ کہتے ہیں: چھوٹی چیزوں میں بیع صحیح ہوگی، بڑی چیزوں میں نہیں۔ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ بیع صرف ایجاب و قبول ہی کے ذریعہ صحیح ہوگی اور ان کے بعض اصحاب کی رائے ہمارے قول کی طرح ہے)۔ (ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیع کو طائل قرار دیا ہے اور اس کی کیفیت نہیں بیان فرمائی ہے، لہذا اس سلسلے میں عرف کی طرف رجوع کرنا واجب قرار پایا، جیسا کہ اس کی طرف قبضہ حصول اور مالک ہونے میں رجوع کیا گیا ہے۔ اور مسلمانوں کا اپنے بازاروں اور اپنی خرید و فروخت میں اسی پر عمل ہے۔۔۔۔۔ نیز اس لئے کہ ایجاب و قبول کی ضرورت باہمی رضامندی کو بتانے کے لئے پڑتی ہے، لہذا جب باہمی رضامندی پر دلالت کرنے والی چیز پائی گئی یعنی بھاؤ تاؤ اور لین دین تو یہ ایجاب و قبول کے قائم مقام ہوئی اور ان دونوں کی طرف سے کافی ہو گئی، کیونکہ اس میں عبادت کا پہلو نہیں ہے)۔

مثلاً شریعت نے ایک دوسرے کا مال لینے اور تجارت و جوار کی تمام صورتوں کے جواز کے لئے یہ شرط لگا دی کہ آپس کی رضامندی سے معاملہ طے پائے، اس میں جبر و اکراہ کا عنصر شامل نہ ہو، بلکہ کتاب و سنت نے یہ صراحت کر دی کہ کسی کے لئے دوسرے کا مال اس کی رضامندی اور خوش دلی کے بغیر جائز نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ" (سورہ نساء ۲۹) (ای ایمان والو! نہ کھاؤ مال ایک دوسرے کے آپس میں باحق، مگر یہ کہ تجارت ہو آپس کی خوشی سے)۔

"وَأَتُوا النِّسَاءَ صِلَاتِهِنَّ نَحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَلْيَكُلُوهُ هُنَّ مَرْبُوعٌ" (سورہ نساء ۴)  
(اور دے (یا) عورتوں کو ہر ان کے خوشی سے، پھر اگر وہ اس میں کچھ چھوڑ دیں تم کو اپنی خوشی سے)۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: لا یحل لامریء مسلم ان یمال ما لہ الا عن طیب نفسہ" (کسی مرد مسلم کے لئے جائز نہیں کہ اپنے بھائی کا مال اس کی خوش دلی کے بغیر کھائے)۔



مالی عقود میں باہمی رضامندی کو لازم قرار دینے کی وجہ سے شریعت نے دور جاہلیت کے ان عقود پر پابندی عائد کی، انہیں منوع قرار دیا جن میں فریقین کی باہمی رضامندی کا عنصر ہرے طور پر نہیں پایا جاتا تھا مثلاً بیع متابذہ، بیع ماسرہ، بیع القاء البحر وغیرہ۔ مالی عقود میں باہمی رضامندی لازم قرار دینے کے باوجود شریعت نے باہمی رضامندی کی کوئی مخصوص شکل متعین نہیں فرمائی، بلکہ اسے عرف و معاملات پر چھوڑ دیا۔

اسی طرح باہمی لین دین اور مالی عقود میں شریعت نے فریب دہی، غلط بیانی اور تدلیس وغیرہ کو ناجائز قرار دیا، ایسی جہالت کو عقد کا قاعدہ کرنے والا قرار دیا جس کے نتیجہ میں نزاع اور کشاکش کا قوی اندیشہ ہو۔

خلاصہ یہ ہے کہ تجارت اور مالی لین دین کے معاملات میں شریعت اسلامی نے عموماً کچھ اصولی ہدایات جاری کر کے ان کی تفصیل و تطبیق کا کام ہر دور کے بالغ نظر علماء اور اصحاب القاء کے حوالہ کیا ہے۔

مجلس عقد اور اتحاد مجلس کے بارے میں فقہاء کرام کی تحریروں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل مقصود و مطلوب ایجاب و قبول کا ہی اتصال ہے، کیونکہ ایجاب و قبول کے باہم متصل اور مربوط ہونے ہی سے عقد وجود میں آتا ہے، اسی سے عقد و حوالہ پر دونوں فریقوں کی کامل رضامندی ظاہر ہوتی ہے، اور دور قدیم میں اس اتصال کا سب سے بڑا ذریعہ یہ تھا کہ ایک ہی مجلس میں ایجاب و قبول انجام پائیں، اس لئے فقہاء نے عقود میں مجلس عقد اور اتحاد مجلس کو غیر معمولی اہمیت دی، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہر عقد کے وجود میں آنے کے لئے ایجاب و قبول کی مجلس کا حقیقی اتحاد ناگزیر اور ضروری ہے، اگر ایسا ہوتا تو عقد کے دونوں فریقوں کے دو بہرہ دہ ہونے بغیر کوئی عقد وجود میں نہ آتا، جبکہ ایسا نہیں ہے، بلکہ جمہور فقہاء نے عام مالی عقود کو دو غائب فخصوں کے درمیان بھی تصور اور منعقد مانا ہے اور اس پر تفصیلی بحثیں کی ہیں دور قدیم میں دو غائب فخصوں کے درمیان رابطہ کا ذریعہ عموماً تحریری ہوتی تھی، یا پھر قاصد کے ذریعہ رابطہ قائم ہوتا تھا، فقہاء نے ان دونوں ذرائع پر تفصیل سے کلام کیا ہے اور دونوں کے ذریعہ ایجاب و قبول کے اتصال و رابطہ کو حلیم کیا ہے، ذیل میں اس کی تفصیل دی جاتی ہے:

دونوں عقد کرنے والے اگر آئے سائے موجود ہوں تو ان کے تئیں مجلس عقد کا تصور بہت واضح ہے، لیکن عقد کرنے والے دونوں افراد اگر مختلف جگہوں پر ہوں تو دونوں کے درمیان مشترک مجلس عقد کی کیا صورت ہوگی، ایجاب و قبول میں اتصال کس طرح ہوگا؟ اس کا تخیل و تصور اتنا آسان نہیں ہے، حقیقی اتحاد مجلس تو اس صورت میں نہیں پائی جائے گی، محکی مجلس عقد ہی بروئے کار آ سکتی ہے۔

فقہاء کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ عقد کے ایک فریق نے جب تحریر کے ذریعہ یا قاصد کے ذریعہ اپنی طرف سے عقد کی پیشکش (ایجاب) بھیجی تو جس مجلس میں یہ پیشکش دوسرے فریق تک پہنچی اور اس کے علم میں آئی اسی کو مجلس عقد قرار دے کر اسی مجلس میں دوسرے فریق کی طرف سے قبول کا وجود میں آنا ضروری ہے۔

صاحب ہدایہ علامہ مرغنائی فرماتے ہیں: ”والکتاب کالخطاب و کذا الإرسال حتی اعتبر مجلس بلوغ الکتاب و أداء الرسالة“ (ہدایہ ج ۱، صفحہ ۶۱۵، مکتبہ الرشیدیہ پاکستان)۔

(تحریر خطاب ہونے کی طرح ہے، یہی حکم بھیجے گا بھی ہے یہاں تک کہ تحریر پہنچے اور پیغام وصول ہونے کی مجلس کا اعتبار کیا گیا ہے)۔

علامہ کاسانی تحریر کے ذریعہ مندرجہ کا طریقہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”واما الکتابه فهي ان يكتب الرجل إلى رجل: أما بعد فقد بعث عهدي فلاناً منك بكل ما بلغه الكتاب، فقال في مجلسه: اشعرت، لأن خطاب الغالب كتابه، فكانه حضر بنفسه وخطب بالإيجاب وقبل الآخر في المجلس“ (مدخل ص ۵۸)۔

(جہاں تک تحریر کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کو لکھے: میں نے اپنے قلام ملاں کو تم سے اتنے میں فروخت کیا اور یہ تحریر اس شخص تک پہنچے اور وہ اپنی مجلس میں یہ کہے: میں نے خرید لیا، کیونکہ غائب سے خطاب تحریر ہے، گویا وہ خود موجود ہو اور اس نے ایجاب کے ذریعہ اس کو خطاب کیا ہو اور دوسرے نے مجلس میں اسے قبول کیا ہو)۔

علامہ ابن ہمام اس مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”للمأ بالله الكتاب ولهم ما فيه وقال: قبلت في المجلس انعقد.....“ (ج ۱، صفحہ ۴۶۲)۔

(جب اسے خط پہنچ جائے اور وہ اس کے مضمون کو سمجھ لے اور مجلس میں کہے: میں نے قبول کیا تو خط منعقد ہو جائے گی)۔

مالی حدود (بیچ و خرید) میں مالک اور طالب بھی تحریر کے ذریعہ انعقاد عقد کو درست قرار دیتے ہیں، اور مجلس مقدسہ مجلس کو قرار دیتے ہیں جس میں ایک فریق کی طرف سے دوسرے کو عقد کی تحریر پیش پہنچتی ہے اور اس کے علم میں آتی ہے، ایک فریق کی طرف سے تحریر ایجاب آنے کے بعد اسی مجلس میں دوسرے فریق کی طرف سے زبانی یا تحریری قبول کا پایا جانا انعقاد عقد کے لئے ضروری ہے۔

”راشترط المالكية الفورية في الإيجاب حين العلم“ (المرود الفقہ ج ۱، صفحہ ۲۰۸، مکتبہ المدنی ۱۹۱۳)۔

(مالکیہ نے معلوم ہونے کے وقت ایجاب میں فوری ہونے کی شرط لگائی ہے)۔

صاحب کشاف القناع علامہ پہلوی لکھتے ہیں: ”وإن كان المشتري غائبا عن المجلس فكأنه البائع أو

راسله: إني بعث داري بكل ما بلغه الخبر قبل البيع صح العقد“ (۴۸۳)۔

(اور اگر مشتری مجلس میں موجود نہ ہو اور پانچ اس سے خط و کتابت یا مراسلت کرے کہ میں نے اپنا گھراٹنہ میں فروخت کیا اور جب اسے خبر پہنچے اور وہ بیچ کو قبول کرے تو عقد منعقد ہو جائے گا۔

شافعیہ کے یہاں اس سلسلہ میں دو نقطہ نظر پائے جاتے ہیں: ایک رائے یہ ہے کہ نطق پر قدرت کے باوجود تحریر سے عقد منعقد نہیں ہوگا، دوسری رائے یہ ہے کہ تحریر سے عقد منعقد ہو جائے گا، اہل اسحاق شیرازی نے پہلی رائے کو اور نووی نے دوسری رائے کو ترجیح دیا ہے۔

”اگر اسحاق شیرازی اہل ہدایہ میں لکھتے ہیں: ”وان كتب رجل الى رجل ببيع سلعة لموجها: احدكما: يعتقد البيع لانه موضع ضروره والى الثاني: لا يعتقد وهو الصحيح فلهذا قد اورد على النطق“ (المہذب ۲/۲۵۷)۔

(اگر کوئی شخص کسی کو کوئی سامان بیچنے کے لئے لکھے تو اس سلسلے میں دو اقوال ہیں: ایک یہ کہ بیچ منعقد ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ ضرورت کا مقام ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ بیچ منعقد نہیں ہوگی اور یہی صحیح ہے۔ کیونکہ وہ نطق پر قادر ہے)۔

امام نووی لکھتے ہیں: ”الاصح انه يصح البيع ونحوه بالكتابة لحصول الغرضي وقد صرح الغزالي في الفتاوى والبراهين في كتاب الطلاق بترجيح صحة البيع ونحوه بالكتابة، قال اصحابنا: وان قلنا يصح، فشرطه ان يثبت المكتوب اليه بمجرد اطلاعه على الكتاب هذا هو الاصح“ (المجموع ۱۷/۱۷۷)۔

(اصح یہ ہے کہ تحریر سے بیچ اور دیگر معاملات صحیح ہو جائیں گے۔ کیونکہ ہاں ہی رضامندی پائی جارہی ہے۔ غزالی نے فتاویٰ میں اور رائی نے کتاب الطلاق میں تحریر سے بیچ وغیرہ کے صحیح ہونے کی صراحت کی ہے۔ ہمارے اصحاب نے کہا: اگر ہم کہیں کہ بیچ صحیح ہوگی تو اس کی شرط یہ ہے کہ مکتوب الیہ تحریر کی اطلاع پانچ ہی قبول کرے۔ یہی اصح ہے)۔

خلاصہ یہ ہے کہ حنیف، مالکی، حنبلیہ کے نزدیک اگر دو شخصوں میں سے ایک نے دوسرے کو عقد مالی کی تحریری پیشکش کی (یعنی ایجاب کیا) اور صورت حال یہ ہے کہ دونوں مختلف جگہوں پر ہیں اور دوسرے شخص کو جس مجلس میں یہ پیشکش پہنچی اور اس کے علم میں آئی اسی مجلس میں اس نے زبانی یا تحریری طور پر اس پیشکش کو قبول کر لیا تو عقد منعقد ہو جائے گا، لیکن شافعیہ کے یہاں یہ بھی شرط ہے کہ قبول فوری طور پر پایا جائے، ایجاب کے علم میں آنے کے بعد قبول میں تاخیر نہ کی جائے، ورنہ ایجاب کے ساتھ قبول مربوط نہیں ہوگا اور عقد وجود میں نہیں آئے گا۔

مذکورہ بالا تفصیل مالی عقود کے بارے میں ہے، دو عائب شخصوں کے درمیان تحریر کے ذریعہ عقد نکاح کا مسئلہ مالی عقود سے کافی مختلف ہے، عقد نکاح دوسرے عقود سے زیادہ اہمیت اور تقدس کا حامل ہے، اسی لئے شریعت نے اس کے لئے کچھ مزید شرطیں اور احکام رکھے ہیں، مثلاً عقد نکاح میں دو گواہوں کی موجودگی شرط ہے اور کسی عقد میں یہ شرط نہیں ہے۔

اس لئے دعائے غائبہ کے درمیان بذریعہ تحریر نکاح کے بارے میں بعض فقہاء کا موقف کافی سخت ہے، اس سلسلہ میں مالک کی تفصیل یہ ہے:

مالکیہ کے نزدیک بذریعہ تحریر نکاح درست نہیں ہے۔

المشرع الصغیر میں ہے: "ولا نکھی الإشارة ولا الكتابة إلا لضرورة حرم" (المشرع الصغیر ج ۱ ص ۱۸۱)

۱۸۱۔

(اشارہ اور تحریر کافی نہیں ہے گوئے پن کی ضرورت کے پیش نظر)۔

شافعیہ کا بھی رائج قول یہی ہے کہ تحریر کے ذریعہ نکاح درست نہیں، شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ تحریر کا نکاح درست ہے، اس قول کی تفصیل کرتے ہوئے امام نووی لکھتے ہیں:

"وحيث حكمنا بالاعتقاد النكاح بالمكاتب فليكتب: زوجتك يعني ويحضر الكتاب عدلان ولا يشترط ان يحضرا بل لو حضرا بأنفسهما كفى، فإذا بلغ الكتاب الزوج فليقبل لفظا أو يكتب القبول، ويحضر القبول شاهدا عدل، فإن شهد آخران فوجهان، أصحهما: لا يصح، لأنه لم يحضره شاهدا، والثاني الصحة، لأنه حضر الإيجاب والقبول شاهدان" (المعجم الكبير ج ۱ ص ۳۳۴)۔

(چونکہ ہم نے تحریر سے نکاح معتقد ہونے کا حکم لگایا ہے اس لئے اسے چاہئے کہ لکھے: میں نے اپنی بیٹی کی شادی تم سے کرائی اور دو عادل شخص تحریر کے وقت موجود ہوں۔ یہ شرط نہیں ہے کہ وہ ان دونوں کے پاس جائے بلکہ اگر وہ دونوں خود ہی اس کے پاس آجائیں تو بھی کافی ہے۔ اب جب تحریر شوہر کے پاس پہنچے تو اسے چاہئے کہ زبان سے قبول کرے یا قبول کو تحریر کر دے، اور دو عادل گواہ قبول کے وقت موجود ہوں، اگر دوسرے دو آدمی گواہ دے دیں تو اس میں دو اقوال ہیں: رائج قول یہ ہے کہ نکاح صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ نکاح میں اس کے دو گواہ موجود نہیں تھے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ نکاح درست ہوگا، کیونکہ ایجاب و قبول میں دو گواہ موجود تھے)۔

حنبلیہ اور حنفیہ دعائوں کے درمیان تحریری نکاح کو درست قرار دیتے ہیں، حنفیہ کے یہاں اس مسئلہ کی زیادہ تفصیل ملتی ہے، اسے یہاں درج کیا جاتا ہے۔

حنفیہ دو حاضر اشخاص کے درمیان تحریری ایجاب و قبول کو نکاح کی طرح معتقد مالہ میں بھی درست نہیں قرار دیتے ہیں، اور اگر دونوں عقد کرنے والے دو مختلف مقامات پر ہوں تو بھی دونوں کی طرف سے نکاح میں تحریری ایجاب و قبول کافی نہیں ہے بلکہ یہ ضروری ہے کہ ایجاب تحریری اور قبول زبانی ہو، لیکن امام کے حوالہ سے علامہ شامی تحریری نکاح کی تفصیل ہوں قلمبند کرتے ہیں:

”و صورته أن يكتب إليها بخطها فإذا بلغها الكتاب أحضرت الشهود وقرأه عليهم وقالت زوجت نفسي منه أو تقول إن فلانا كتب إلي بخطني فاشهدوا إني زوجت نفسي منه أما لو لم تقل بحضرتهم سوى زوجت نفسي من فلان لا يتعد لأن سماع الشطرين شرط صحة النكاح وبإسماعهم الكتاب أو التعبير عنه منها قد سمعوا الشطرين بخلاف ما إذا انضيا“ (رد المحتار ۳/۱۲۰)۔

(اس کی صورت یہ ہے کہ مرد عورت کو پیغام نکاح دیتے ہوئے اس کے نام تحریر لکھے، پھر جب تحریر عورت کے پاس پہنچے تو دو گواہوں کو حاضر کرے اور ان کے سامنے تحریر پڑھے اور کہے: میں نے اپنی شادی اس سے کرائی یا کہے: فلاں نے مجھے پیغام نکاح دیتے ہوئے تحریر لکھی ہے لہذا تم گواہ ہو کہ میں نے اپنی شادی اس سے کرائی۔ اگر گواہوں کی موجودگی میں صرف اتنا کہے کہ میں نے اپنی شادی فلاں سے کرائی تو نکاح منعقد نہیں ہوگا، اس لئے کہ دونوں اجزاء کا سننا نکاح کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے اور اگر ان کو تحریر سنائی جائے یا اس عورت کی طرف سے اس کی تعبیر کر دی جائے تو وہ دونوں اجزاء کو سن لیں گے برخلاف اس صورت کے جب یہ دونوں چیزیں نہ پائی جائیں)۔

حلیہ کے نکلنے نظر سے دو گواہ بنانے کی شرط اس مرحلہ میں نہیں ہے جب نکاح کا تحریری ایجاب لکھ کر ایک فریق روانہ کر رہا ہے بلکہ دوسرا فریق جس مجلس میں قبول کے الفاظ کہہ رہا ہے اس میں دو گواہوں کا ہونا ضروری ہے، دوسرے مالی عقود کی طرح یہ بھی ضروری نہیں کہ جس مجلس میں ایجاب کی تحریر پہنچے اسی میں قبول کیا جائے، بلکہ اس کے بعد اگر کسی دوسری مجلس میں گواہوں کی موجودگی میں اس عورت نے مرد کی تحریر پڑھ کر یا اس کا مضمون بتا کر قبول نکاح کے الفاظ کہہ دے تو نکاح منعقد ہو جائے گا۔

ایسے دو افراد جو ایک ساتھ ایک مجلس میں موجود نہ ہوں، ان کے درمیان مالی اور غیر مالی عقود کو تحریری طور پر بدئے کار لانے کی تفصیل یہ بتانے کے لئے درج کی گئی کہ ہمارے قدیم فقہاء نے اس پر اصرار نہیں کیا کہ ہر حال میں دونوں عقد کرنے والوں یا ان کے نائبین کا ایک مجلس عقد میں رہدو جمع ہونا ضروری ہے، بلکہ ان حضرات کے زمانہ میں ایجاب و قبول کے اتصال و ارتباط کی جو دوسری شکلیں موجود تھیں ان کو بھی ہمارے فقہاء نے اصولی ہدایات کے دائرے میں سند جواز عطا کی، مذکورہ بالا تفصیلات سے یہ بات واضح ہو چکی کہ اصل مطلوب ایجاب اور قبول کرنے والوں کا ایک مجلس میں جمع ہونا نہیں بلکہ ایجاب و قبول کا باہمی اتصال و ارتباط ہے۔

تجارتی معاملات کا پھیلاؤ اور انسانوں کی منت نئی تجارتی ضروریات اس بات کا تقاضا کرتی ہیں کہ مجلس عقد کے حقیقی اتحاد پر اصرار کرنے کے بجائے، ایجاب و قبول کے باہمی ارتباط کو زیادہ اہمیت دی جائے اور سائنس و ٹکنالوجی کی ترقیوں سے ارتباط کی جنت نئی شکلیں وجود میں آئی ہیں ان کا حتی الامکان اعتبار کیا جائے۔

یہ بات بھی مد نظر رہنی چاہئے کہ ٹیلیفون، ٹیکس، انٹرنیٹ وغیرہ تعبیر کے نئے ذرائع نہیں بلکہ رابطہ کے نئے ذرائع ہیں، دور قدیم میں دو آدمیوں کے کلام کے مربوط ہونے کی شکل بھی تھی کہ دونوں کے درمیان مکانی فاصلہ نہ ہو، دونوں ایک جگہ اکٹھا ہو کر گفتگو کریں، یا فاصلہ اتنا محدود اور مختصر ہو کہ اس فاصلہ کے باوجود دونوں ایک دوسرے کی بات سن رہے ہوں، چنانچہ امام ابوہریرہؓ نے لکھا ہے کہ اگر دو اشخاص ایک دوسرے سے دور ہیں اور دونوں سے چلا کر خرید و فروخت کر لیتے ہیں اس طور پر کہ دونوں ایک دوسرے کے اتفاق سے رہے ہیں تو فروختگی درست ہے، دور دورہ کی ایجادات نے ہزاروں میل کے فاصلہ پر بیٹھے ہوئے دو اشخاص کے کلام کو مربوط کرنا آسان بنا دیا ہے، آج ہندوستان کا ایک تاجر سکندروں میں امریکہ کے دوسرے تاجر سے گھر بیٹھے بڑے سے بڑا سودا کر سکتا ہے، دونوں ایک دوسرے کی گفتگو انہی طرح سنتے اور دیکھتے ہیں، اس طرح اسے طویل مکانی فاصلہ کے باوجود دونوں کا ایجاب و قبول فوری طور پر مربوط ہو جاتا ہے۔

ٹیکس کے ذریعہ دونوں کا تحریری ایجاب و قبول مربوط ہو جاتا ہے، ٹیکس کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول انجام پاتا ہے اور بذریعہ تحریر عقد کے بارے میں ہمارے فقہاء نے مفصل بحثیں کی ہیں۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ نہ صرف زبانی اور تحریری رابطہ قائم ہوتا ہے بلکہ دونوں عقد کرنے والے ایک دوسرے کو دیکھ بھی سکتے ہیں اور عقد کی پیشکش پر فوری طور پر زبانی اور تحریری قبول کا اظہار بھی کر سکتے ہیں۔

جواب (۲): انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہو جائے گا۔

اگر ایک فریق نے انٹرنیٹ کے ذریعہ خریداری یا فروختگی کی پیشکش کی (ایجاب کیا) اور دوسرے فریق نے فوری طور پر یا انٹرنیٹ کے اسی رابطہ میں قبول کا اظہار کر دیا تو شرعاً خرید و فروخت کا معاملہ مکمل ہو گیا۔

جواب (۳): کوئی تاجر اپنے جن معاملات کو دوسروں سے راز رکھنا چاہتا ہے ان رازوں سے واقف ہونے کی کوشش کرنا خواہ اس کی تمہارتی ذاک چاہے کہ ہو یا انٹرنیٹ وغیرہ کے ذریعہ ہو درست نہیں ہے۔

جواب (۵): ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لیکن دین اور تجارت شرعاً درست ہے، کیونکہ دونوں معاملہ کرنے والے نہ صرف یہ کہ ایک دوسرے کی بات پورے طور پر سنتے ہیں بلکہ ایک دوسرے کو دیکھتے بھی ہیں، لہذا ایجاب و قبول میں حقیقی اتصال پایا گیا۔

جواب (۶): فون پر خرید و فروخت بھی شرعاً درست ہے، بشرطیکہ دونوں عقد کرنے والے ایک دوسرے کی آواز پہچان رہے ہوں۔

جواب (۳): اگر انٹرنیٹ کے ذریعہ دونوں طرف سے نکاح کا صرف تحریری ایجاب و قبول ہوا ہے تو نکاح منعقد نہیں ہوگا خواہ دونوں طرف دور گواہ بیٹھے اس تحریری ایجاب و قبول کو دیکھ رہے ہوں، انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری طور پر نکاح

منعقد ہونے کی صرف یہ صورت ہے کہ نکاح کا تحریری ایجاب موصول ہونے اور اس کے علم میں آنے پر دوسرا فریق دو گواہوں کی موجودگی میں زبانی طور پر نکاح کی پیشکش کا ذکر کرے اور قبول کے الفاظ کہے۔

جواب (۷): ٹیلیفون پر نکاح کا ایجاب و قبول اس طرح ہو سکتا ہے کہ ایجاب و قبول دونوں کو عاقدین کے پاس بیٹھے ہوئے دو گواہان سن رہے ہوں یا کم از کم قبول کرنے والے کے پاس بیٹھے ہوئے دو گواہان سن رہے ہوں اور گواہان دونوں عاقدوں کی آوازیں پہچانتے ہوں۔

لیکن نکاح کے معاملہ کی نزاکت و تقدس اور شہادت شرط ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ ٹیلیفون وغیرہ پر نکاح کرنے سے گریز کیا جائے، نکاح بار بار ہونے والے مالی لین دین کی طرح نہیں ہے، اگر عاقدین کا کچھ ہونا کسی وجہ سے مشکل ہے تو ان میں سے ایک دوسرے کے شہر میں رہنے والے کسی شخص کو اپنا وکیل بنا سکتا ہے، وکیل بنانا خط لکھ کر بھی ہو سکتا ہے، اور فون، ٹیکس، انٹرنیٹ وغیرہ کے ذریعہ سے بھی ہو سکتا ہے۔



## انٹرنیٹ اور معاملات

مولانا محمد رفیع عثمانی

پاسد مرید، پشاور، پاکستان

### ۱- اتحاد مجلس و اختلاف مجلس:

مختلف احکام کی نسبت فقہاء نے مجلس کے اتحاد و اختلاف کی جڑات کی ہے، اس کے مطابق ایک کام جس کی طرف آدمی متوجہ ہو، تسلسل کے ساتھ اس میں اور اس کے تعلقات میں رہنا، اتحاد مجلس مانا جاتا ہے اور دوسرے کسی کام کی طرف متوجہ ہو جانا اختلاف مجلس ہے، اگرچہ جگہ میں فرق نہ ہو۔

معاملات میں اس کا ماحصل یہ ہے کہ فریقین و عاقدین میں سے اس نے مکمل کی بات کو ایجاب کہتے ہیں، دوسرے کو جس مجلس میں اس کا علم ہوا، اسی میں اس کے قبول کا اظہار و اعلان اگر ہو تو اس کو اتحاد مجلس کہتے ہیں اور اگر فرق و فصل ہوا تو اختلاف مجلس۔ یعنی ہمارے ”اتحاد مکان“ پر نہیں اور نہ اختلاف زمان پر، ہر حال میں۔ بلکہ ہمارے دوسرے فریق کا علم اور اس کی مجلس علم۔

### ۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ:

درست ہے بشرطیکہ دوسرے فریق کے سامنے جب پہلے فریق کی بات، پیشکش و ایجاب آئے تو وہ اسی مجلس میں قبول کا اظہار کر دے، دلیل خط و کتابت کے ذریعہ خرید و فروخت وغیرہ کے معاملات کا جواز ہے، جو کم از کم حنفیہ کے یہاں معروف ہے۔

بلکہ انٹرنیٹ کا معاملہ فون کی طرح خط و کتابت سے یوں قائم ہے کہ دوسرے فریق تک یہ خط کے پہنچنے میں اور اس کی طرف سے جواب کی وصولیابی میں کافی وقت لگتا ہے۔ اور انٹرنیٹ وغیرہ میں بروقت بھی جواب دیا و ادا کیا جاسکتا ہے، چنانچہ بھی جاسکتا ہے اور سنا بھی جاسکتا ہے جیسے کہاں میں مشاہدہ کی سہولت بھی میسر ہے۔



### ۳- انٹرنیٹ پر ایجاب و قبول کا مشاہدہ:

اگر اس مشاہدہ کا مطلب یہ ہے کہ ایک فریق کے پاس دو گواہ موجود ہیں اور وہ سارے معاملات کو دیکھ رہے ہیں تو کتابت دالی شکل پر قیاس اس کے جواز کو چاہتا ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ جیسے فریقین دو مقامات پر ہیں گواہ کی تیسرے مقام پر ہیں یا چند گواہ الگ الگ چند مقامات پر ہیں تو درست نہیں، گواہوں کو مجلس قبول میں اور بوقت قبول دوسرے فریق کے پاس موجود ہونا چاہئے۔

### ۴- انٹرنیٹ پر کئے جانے والے معاملہ سے تیسرے فریق کا استفادہ:

دو آدمی انٹرنیٹ کے ذریعہ کوئی معاملہ کریں یا فون پر اور تیسرے فریق کو علم ہو جائے اور وہ اس سے فائدہ اٹھائے جبکہ اس کی اس حرکت سے فریقین یا کسی ایک کا کوئی نقصان ہوتا ہے یا نہ نہیں ہے۔

### ۵- ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت:

ویڈیو کانفرنسنگ بظاہر انٹرنیٹ کا معاملہ ہے جو بواسطہ مائیکروفون اور کیمرہ ہوتا ہے، اور فریقین اس طرح ایک دوسرے کی حرکات و سکنات سے واقف ہوتے ہیں جیسے ایک کمرے میں اور ایک جگہ بیٹھے ہوں، پیچھے آچکا ہے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کے معاملات درست ہیں۔

### ۶- فون پر خرید و فروخت کا حکم:

آواز کی شناخت اور معاملہ کی اہمیت و تخصیلات پر اطمینان ہو جائے تو فون پر خرید و فروخت درست ہے، کیونکہ فون میں تو ایجاب و قبول کا زمانہ ایک ہی ہوتا ہے، مکان کا فرق ضرور ہوتا ہے (الذی موردہ ۳۷۳ و ۳۷۴ میں اس بات پر کچھ نوٹ کی بات بھی آئی ہے)۔

### ۷- ٹیلیفون کے ذریعہ لکاح:

پیچھے آچکا ہے کہ اتحاد مجلس کے لئے اتحاد مکان اور ایک ہی جگہ فریقین کا پایا جانا ضروری نہیں ہے، بلکہ ضروری مدار ہے جس حامل مکان و زمان میں دوسرے فریق نے ایجاب کو جانا اور سنا وہیں قبول کا اظہار کرنا۔  
لہذا اگر فون سے ایجاب ہوا اور فریق ثالثی نے یا اس کے وکیل نے ایجاب کو سنا اور اس وقت اس کے پاس گواہ

موجود ہیں جو خود کی ایجاد کو سن رہے ہیں یا جان رہے ہیں، اور پھر ان کے سامنے فریق ثانی فون پر جواب میں قبول کا اظہار کر رہا ہے جس کو موجود لوگ سن رہے ہیں تو درست ہے اب فون کا ایسا نظام موجود ہے کہ یک وقت متعدد لوگ اور ایک مجمع فون کی بات سن سکتا ہے اور مکمل کے واسطے سے ایجاد قبول میں تو کوئی اشکال ہی نہیں ہے (مجموعہ ۱۱، ۱۲۳، مکمل ہانے کی اعلائی ہے فون بلا کے ذریعہ)۔

### کتابت وغیرہ کے ذریعہ صحت معاملات کی مہارت و صراحتیں:

”القاعدة الأصلية في هذا أن أحد شطري العقد الصادر من أحد العاقدین في البيع، يوقف على الآخر في مجلس العقد، ولا يوقف على الشطر الآخر من العاقد الآخر لهما وراء المجلس بالاتفاق إلا إذا كان عنه قابل أي وكيل أو كان بالرسالة أو الكتابة۔

أما الكتابة فهي أن يكتب رجل إلى آخر أما بعد، فقد بعث لرمسى منك بكذا، فبلغه الكتاب فقبل في مجلسه أي مجلس بلوغ الكتاب: ”اشتريت أو قبلت“ يتخذ البيع - لأن خطاب الغائب كتابة يجعله كأنه حاضر بنفسه وعطوب بالإيجاب فقبل في المجلس لأن تأخر القبول إلى مجلس ثان لم يتخذ البيع“ (مجمع الأصول في الفروع ۶/۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱

## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

ذریعہ امریکی

جامعہ عربیہ شرف العلوم، بیتا مری

میں نے اپنے غور و فکر کے بعد اب تک جو کچھ سمجھا ہے، وہ بھی ہے کہ وہ تمام عقود و معاملات جن میں طرفین کی جانب سے کسی نہ کسی روپ یعنی مال یا غیر مال کی نقل میں عوض ادا کیا جاتا ہے، اس کی صحت اور انعقاد کے لئے اصل بنیادی چیز طرفین کی رضامندی ہے، جس کا اظہار بلا کسی جبر و اکراہ کے بوقت معاملہ ایجاب و قبول کی نقل میں ہوتا ہے۔ اس کے ساتھ معاملات کا ان تمام جہاتوں سے صاف ستھرا رہنا ضروری ہے جو کسی کے ضرور و غرر کا ذریعہ بن کر آئندہ کسی یا کسی جھگڑے کا سبب بن سکتا ہو۔ چنانچہ عوضین کی تعیین و شناخت، اس کی تسلیم و سپردگی کے اوقات و مکان کی صراحت وغیرہ بعض معاملہ میں اسی مسئلہ نزاع کے سد باب کے لئے ضروری کہا جاتا ہے۔

ایجاب کے ساتھ قبول کا اتصال حقیقی (زمانا) یا عکسی (مع اتحاد مجلس) بھی اسی لئے عقد القضاء ضروری ہے کہ بصورت دیگر ایجاب کرنے والا فریق یہ کہہ سکتا ہے کہ اپنے ایجاب سے جب میں نے اپنی عقد پر رضامندی ظاہر کیا تو تم نے فوراً یا اس پوری مجلس میں قبول نہ کر کے گویا عرض کیا تھا، اور اب میری رائے بدل چکی ہے، اب میں ہی راضی نہیں ہوں وغیرہ وغیرہ، اب بھی اگر فریق آخر کے قبول کا اظہار کیا جائے تو ظاہر ہے کہ ایک نراری صورت پیدا ہوگی۔

اسی طرح طرفین عاقدین کے درمیان کسی طور پر ایسی بعد مسافت اور یا دونوں کے درمیان کوئی ایسی چیز حائل ہو جو عموماً ایک دوسرے کی بات سننے سنانے اور سمجھنے سمجھانے میں رکاوٹ یا قص و خور کا سبب بن جائے یا بن سکتا ہے تو ہمارے بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اختلاف مجلس کی بنا پر معاملہ میں ایجاب و قبول کا اتصال نہیں ہوا، عقد صحیح نہیں ہوا، لیکن میرا خیال ہے کہ اس صورت میں جو فقہاء اختلاف مجلس کے عنوان سے عقد کے عدم صحت و انعقاد کی بات کہتے ہیں وہ دراصل محض ایک عنوان ہے، حقیقی عنوان یہی ہے کہ اس صورت میں وہ صحیح ایجاب و قبول جو دلیل تراضی ہوتی ہے متصل نہ ہو گا اور بعد مسافت یا حیلوت فی کی بنا پر ایجاب و قبول ہی میں قص و خور آ گیا یعنی معاملات کی تحصیلات اور ضروری ارکان و شرائط کو کھل اور صحیح طور پر نہ

کچھ کہنے یا نہ سمجھا سکنے کی بنا پر ضرر و ضرر اور وقوع نزاع کے احتمال پیدا ہو جانے کی وجہ سے گویا طرفین کی طرف سے عقد پر رضای مشتبہ بن گئی تھی۔

بہر حال میرا خیال یہ ہے کہ عقد میں اصل چیز تراخی طرفین ہے، اور تراخی طرفین کا مکمل ظہور اسی وقت کچھ میں آسکتا ہے جب دلیل تراخی یعنی ایجاب و قبول میں زمانہ حقیقتاً اتصال رہے، یا پھر اتصال حکماً ہی موجود ہو جائے یعنی اتحاد مجلس ہو، اب اگر بظاہر اختلاف مجلس کے باوجود زمانہ ایجاب و قبول متصل ہو جائے تو تراخی طرفین کے تحقق ہو جانے سے اس عقد کو صحیح اور منعقد کہا جانا چاہئے۔

گویا صحت عقد کے لئے اصل بنیاد تو طرفین کا اس عقد پر رضامند ہونا ہے، اور مکمل رضامندی اسی وقت کہی جاسکتی ہے جب ایجاب کے ساتھ ہی حکماً یا حقیقتاً اتصال قبول ہو جائے، اگر ایجاب و قبول میں مجلس کے بدل جانے سے حقیقتاً اتصال ہو جائے تو عقد منعقد نہیں ہوگا، لیکن بظاہر تعدد مجلس اور بعد مسافت وغیرہ کے باوجود ایجاب و قبول میں واقعی اور حقیقی اتصال کسی نوعاً یا ذرائع مواصلات کے ذریعہ ہو رہا ہے اور طرفین کی مکمل رضامندی اس عقد پر ظاہر ہو رہی ہے، اس لئے کہ کسی ضرر و ضرر کا امکان اور جھگڑے کا احتمال بھی باقی نہیں رہ رہا ہے تو کچھ میں نہیں آتا کہ ایسے عقد کو صحیح اور منعقد کیوں نہیں مانا جائے۔

اس کے بعد ضابطہ کا جواب حسب ذیل ہے: ”ابن اصبت فمن الله والا فلعن من الشيطان۔“

۱۔ قدیم فقہاء کی اصطلاح میں تو مجلس سے مراد وہی خاص جگہ ہے جہاں عاقدین بیٹھتے اور بالشافہ ایجاب و قبول اور گفتگو کرتے ہیں، اور اتحاد مجلس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جس بیٹھک اور جس جگہ میں ایجاب ہوا ہو بس اسی نشست و بیٹھک میں اسی جگہ قبول بھی ہو جائے۔ اگر ایسا نہ ہو بلکہ بلا قبول کے دوسرا فریق اس جگہ سے اٹھ کر چلا جائے یا اسی جگہ نشست پر رہے ہوئے ایجاب کو کسی ان بنی کر کے دوسرے ایسے کام و مشغلہ میں لگ جائے کہ اس ایجاب سے کھلا ہوا اعراض ہی کچھ میں آنے لگے تو گویا اختلاف مجلس ہو چکا، اور فریق اول کا وہ ایجاب قبول سے متصل نہ ہونے کی بنا پر کالعدم ہو چکا۔

۲۔ اعتریف پر بظاہر بعد مسافت اور تعدد مکان کے باوجود اگر فریقین کا ایجاب و قبول زمانہ متصل ہو جائے اور کسی طرف سے بھی کسی ضرر و ضرر وغیرہ کا کوئی امکان نہ ہو تو خرید و فروخت کا معاملہ ہماری کچھ کے مطابق شرعاً منعقد کیا جاسکتا ہے۔

۳۔ عقد نکاح میں جس طرح فریقین کا ایک دوسرے کے ایجاب و قبول کو سنتا ضروری ہے اسی طرح اس کے دو گواہوں کا بھی ایجاب و قبول کو سنتا شرط ہے۔ اعتریف پر کسی تحریری ایجاب و قبول کو دیکھنا اور پڑھنا آگے و زبان کا فعل ہے، کانوں کا کام سنتا نہیں پایا گیا اس لئے یہ نکاح صحیح نہیں ہوگا، اس کی ظہیر جیسے کہ کوئی عورت و مرد تنہائی میں ایجاب و قبول کر کے اس کو کسی کا عقد پر لکھ کر رکھ دے۔

اور اس کے بعد اس تحریر کو گواہ از خود یا زوجین میں سے کسی کے دکھانے سے دیکھ لیں اور پڑھ لیں تو ایسے کلام کو بھی صحیح نہیں کہا جاسکتا۔

ہاں اگر ایسا ہو کہ اولاً انگریز پر ایجاب و قبول کی یہ تحریر حرم ہو جائے، اس کے بعد زوجین میں سے کوئی دو گواہ کو بلا کر لائے اور یہ تحریر دکھا کر زبان سے کہے کہ فلاں نے ہم سے کلام کا ایجاب کیا ہے میں اس کو قبول کرتا یا کرتی ہوں تو پھر کلام منعقد اور صحیح ہو سکتا ہے، اس کی نظیر جیسے کہ تحریری طور پر بطل خط کسی کا ایجاب کسی کے پاس پہنچے اور وہ منسوب الیہ دو گواہوں کو خط پڑھ کر یا زبانی اس تحریری ایجاب کو سنا تا ہے اور پھر کہتا ہے کہ میں نے قبول کیا تو کلام منعقد صحیح ہوتا ہے۔

۴- انگریز پر دو افراد کے مابین ہونے والے خرید و فروخت کے معاملہ کی تفصیل کوئی تیسرا فرد حاصل کر کے ذاتی طور پر زیادہ فائدہ حاصل کرنے کے لئے کوئی ایسا عمل و معاملہ کرتا ہے جس سے بالواسطہ اس بائع مشتری کو ذک اور نقصان پہنچاتا ہو یا بیچنے نقصان پہنچ جائے گا تو اس فرد ثالث کے لئے ایسا عمل کرنا جائز نہیں ہوگا۔ ”لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام“ کی واضح ہدایت شریعہ کی خلاف ورزی کا مجرم ہو گئے گا۔ لیکن ہاگس کے عمل سے ان دونوں کا کسی طرح کا کوئی نقصان نہ ہو تو مجتہدین کا موقف ہوگا۔

۵- ویلے یو کانفرنسنگ جس میں دو معاملہ کرنے والے ایک دوسرے کو دیکھتے بھی ہیں اور ہر دونوں ایک دوسرے کی بات بھی سنتے دیکھتے ہیں تو ایسے ذرائع معاملات کے توسط سے خرید و فروخت اور دیگر تجارتی معاملے اور معاہدے طے کرتے ہوئے ایجاب و قبول کر لینے سے سارے حقوق و شرائط صحیح اور منعقد کیے جاسکتے ہیں، بلکہ ایسے ویلے یو کانفرنسنگ کے ارجح اگر عقد کلام کیا جائے اور وہاں گواہی موجود ہوں جو قاعدین کو دیکھتے بچانے اور دونوں کی بات بھی سنتے ہوں تو ان کی موجودگی میں قاعدین کا ایجاب و قبول اور گواہوں کا ایجاب و قبول مناسب کچھ ختم ہو سکتا ہے بلکہ صورت میں میرا خیال ہے کہ اس کلام کو منعقد نہ کہنے کی کوئی وجہ محض نہیں رہ جاتی، اس لئے ویلے یو کانفرنسنگ پر کیا اس کلام بھی صحیح قرار دیا جاسکتا ہے۔

۶- فون پر بات کرنے والے کو قرائن و اشارہ اور تجربہ سے یہ علم غالب حاصل ہو کہ دوسری طرف سے بات کرنے والا فلاں معین شخص ہی ہے تو ایسی صورت میں فون پر کہے ہوئے اور سنے ہوئے ایجاب و قبول کے بعد عقد صحیح و شرعاً کو اہلکارے خیال میں صحیح ہی کہا جائے۔



## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقد و معاملات

مفتی ذاکر حسن عثمانی  
جامعہ مظہر پشاور (پاکستان)

وہ عقد اور معاملات جن میں طرفین کی طرف سے مالی یا غیر مالی عوض ادا کیا جاتا ہے، ان میں عائدین کی رضامندی شرط ہے، بیع و شراء کا عقد ہو یا عقد نکاح ہو، ان عقد میں اصل چیز عائدین کی رضامندی ہے، مثلاً بیع و شراء میں مال کے بدلہ کے ساتھ فقہائے کرام نے ”إلا أن تكون لبعاءة عن تواضع منكم“ مگر یہ کہ تمہارت ہو آپس کی خوشی سے (سورۃ نساء) کی وجہ سے آپس کی خوشی کی قید لگائی ہے، اس قید کی رعایت ہر معاملہ میں ہوگی خواہ معاملہ قوی ہو، لعل ہو تحریری ہو، یا قاصد کے ذریعہ یا ٹیلیفون وغیرہ ہو۔ قوی معاملہ کو ایجاب اور قبول کہتے ہیں، اور لعل معاملہ کو تعاضل کہتے ہیں۔

زبانی اور قوی معاملہ یہ ہے: میں نے فروخت کیا، میں نے خریدا لیا، یا میں فروخت کرتا ہوں، میں خریدتا ہوں، لعل اور لعل معاملہ کو بیع تعاضل کہتے ہیں، اس میں بائع اور مشتری یا دونوں زبان سے ایجاب و قبول نہیں کرتے ہیں یا صرف ایک زبان استعمال کرتا ہے اور دوسرا لفظ اپنی رضا کا اظہار کرتا ہے مثلاً بائع خریدا کرکشی دکھائے اور خریدا بائع کو قیمت دے دے۔

مجلس عقد:

(Place of Contract) محل عقد اور اتحاد مکان زبانی ایجاب و قبول کے لئے اتحاد مجلس شرط ہے، علامہ کاسانی فرماتے ہیں: ”وأما الذي يرجع إلى مكان العقد فواحد وهو اتحاد المجلس بأن كان الإيجاب والقبول في مجلس واحد فإن اختلف المجلس لا يصح“ (بدائع ۷/۳۷۵)۔

مجلس عقد کی وجہ شرط:

جیسا کہ پہلے مذکور ہوا کہ بیع کے لئے اصل چیز آپس کی خوشی ہے، اس آپس کی خوشی پر دلیل ایک مجلس میں ایجاب

وقبول ہے، اگر ایجاب کے بعد اور قبول سے پہلے مجلس کسی طرح بدل جائے تو بیع کا انعقاد نہ ہوگا، اس لئے کہ اب ترخیص کا پتہ لگانا مشکل ہو گیا، یہ اتحاد مجلس صرف زبانی ایجاب و قبول کے لئے ہے، جب دونوں جانب حاضر ہوں، اگر عاقدین کی بیع قوی نہ ہو بلکہ فعلی ہو اور یا عملی (تعاطلی) ہو، یا جائین میں کوئی غیر حاضر ہو تو اتحاد مجلس ضروری نہیں، بیع تعاطلی میں تو اس لئے ضروری نہیں کہ دونوں جانب سے قوی ایجاب و قبول نہیں ہوتا یا صرف ایک جانب سے زبانی ایجاب یا قبول ہوتا ہے، مثلاً ٹیلی فون بوتھ سے ٹیلی کارڈ یا کائن (سکہ) کے ذریعہ فون کرنا، یا کسی بازار میں نصب شدہ شیلٹ میں مختلف قسم کی مشروبات ہوتی ہیں، مقررہ رقم داخل کر کے مطلوبہ مشروب حاصل کر لینا، اسی طرح تحریری یا قاصد کے ذریعہ ایجاب و قبول میں بھی اتحاد مکان شرط نہیں۔ مبادلہ میں اصل ہی تو لین دین ہے، مبالغہ اور مشتری کا زبانی اقرار تو اس لین دین کی دلیل ہے۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں: ”و حقیقة المبادلة بالتعاطي وهو الاخذ والإعطاء وإنما قول البيع والشراء دليل عليهما“ (بیان ص ۳۴) فرماتے ہیں: ”والتجارة عبارة عن جعل الشيء للتغير ببدل وهو التفسير للتعاطي“ بدل اور عوض کی وجہ سے کوئی شے کسی کو دینا بیع تعاطلی کی حقیقت ہے، گویا عقد بیع کا اصل طریقہ تعاطلی یعنی فعلی اور عملی بیع ہے، اس کے لئے زبانی ایجاب و قبول اس بیع تعاطلی کی دلیل ہے، اور ایجاب و قبول کے لئے اتحاد مجلس ضروری ہے تاکہ جائین کی رضامندی معلوم ہو سکے، حاصل یہ نکلا کہ اتحاد مجلس جائین کی رضامندی کی دلیل ہے، یعنی جائین کی رضامندی کا حصر صرف اتحاد مجلس میں نہیں، اگر کسی اور طریقہ سے جائین کی صحیح رضامندی معلوم ہو سکے تو پھر بھی بیع کا انعقاد ہوگا، جیسے بیع تعاطلی یا تحریری میں۔ بعض فقہی مہارتوں سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اتحاد مکان اس وقت ضروری ہے جب عاقدین حاضر ہوں اور ایجاب و قبول زبانی ہو، علامہ کاسانی نکاح کی بحث میں فرماتے ہیں: ”ولما الذي يرجع إلى مكان العقد فهو اتحاد المجلس إذا كان العاقدان حاضرين وهو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد“ عقد میں اتحاد مکان اس وقت ہے جب عاقدین دونوں حاضر ہوں اور وہ یہ کہ ایجاب و قبول ایک مجلس میں ہو (بیان ص ۲۳۲)۔

### مجلس کے اتحاد و اختلاف کی حقیقت:

فقہ میں اصل چیز جائین کی رضامندی ہے رضامندی کے اظہار کے لئے قول، فعل، تحریر اور رسالت وغیرہ ہے، قوی رضامندی میں ایجاب کے ساتھ قبول کا اتصال ضروری ہے، اگر حقیقتاً اتصال ضروری قرار دیا جائے تو ایک جانب کو فور و فکر کا موقع ملنا ہی دشوار ہے، جس کی وجہ سے عقد کی اصل روح ترخیص برے سے حذف ہو جائے گی، اس طرح عقد ناجائز بن جائے گا۔

اگر ایجاب کے بعد دوسری جانب کے خیال کو ملاحظہ کیا جائے، مجلس پر موقوف رکھیں تو بیع کو انجائی دشواری ہوگی، نہ جانے بیع

کب نام ہوگی، اس لئے فقہاء نے دونوں جانبوں کے لئے اتحاد مکان شرط قرار دیا، صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: ”لأن المجلس جامع للمنفردات فاعتبرت ساعته ساعة واحدة دليلاً للعسر وتطيقاً لليسر“، مجلس منفردات کو جمع کرنے والی ہے، دشواری دور کرنے کے لئے اور سہولت پیدا کرنے کے لئے (ہدایہ)، اس عبارت سے معلوم ہوا کہ اصل چیز ایجاب وقبول میں اتصال ہے جو ایک مکان میں یعنی فوری طور پر ہو، لیکن دشواری دور کرنے اور سہولت پیدا کرنے کے لئے ایک مجلس جو کئی ساعات پر مشتمل ہوتی ہے کہ بھولہ ایک سارے کے قرار دیا، لہذا مجلس کا اعتبار جائزین کے اقوال کے اتصال کے لئے ہے، اس لئے کہ عقد کے لئے اصل چیز اتحاد اقوال یعنی ایجاب وقبول ہے لیکن دشواری کی وجہ سے اتحاد اقوال کی جگہ اتحاد مکان اور مجلس کو شرط قرار دے دیا۔

عائدین جب آمنے سامنے اور حاضر ہوں تو اتحاد مکان اور اتحاد مجلس کے علاوہ ایجاب وقبول کے لئے کوئی صورت نہیں، جب کسی مجلس میں عرف کے لحاظ سے ایک جانب کی طرف سے یا دونوں جانبوں سے قوی یا فاعلیٰ امراض پایا جائے تو یہ اختلاف مجلس ہوگا، اگر چہ اتحاد مکان موجود ہو، مثلاً کسی کمرہ میں بیٹھے ہوئے دو افراد میں ایک نے ایجاب کیا اور قبول سے پہلے چائے وغیرہ کی مجلس شروع ہو گئی تو یہ اختلاف مجلس ہوگا، کیونکہ یہ فعلی امراض ہے، مگر عائدین ایک دوسرے سے دور ہوں اور آپس میں کوئی عقد کرنا چاہیں تو اس کے لئے فقہاء کرام نے اپنے دور میں دو طریقے نکالے ہیں، خط و کتابت اور رسالت یعنی پیغام رسائی۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: ”والكتاب كالمخطاب وكلما الإرسال حتى اعتبر مجلس بلوغ الكتاب وإداء الرسالة“ تحریر خطاب کی مانند ہے اور یہی حکم کا قصد بھیجے کا ہے، خط پہنچنے اور پیغام ادا کرنے کی مجلس معتبر ہوگی (ہدایہ)۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں: ”وأما الكتابة أن يكتب الرجل إلى رجل أما بعد فقد بعث عهدي فلاناً منك بكلنا فلهذا الكتاب فقال في مجلسه اشتريت لأن عطاء الغائب كتابة فكانه حضر بنفسه وعاطب بالإيجاب ولعل الآخر في المجلس“ ایک شخص نے کسی کو خط لکھا کہ میں نے اپنا قلاں غلام میرے ہاتھ آجئے عوض پر فروخت کیا، اس کو خط ملا اور اس مجلس میں کہا: میں نے خریدا، تو بیع تام ہو جائے گی کیونکہ غائب کے ساتھ تحریری خطاب ایسا ہے گویا وہ خود حاضر ہے اور یہ اس کے ساتھ قوی ایجاب کر رہا ہے، لہذا غائب اس مجلس میں قبول کرے گا تا کہ بیع تام ہو جائے (جائے ۳۸۰/۵)، یا بائع نے ایک شخص سے کہا کہ میں نے اپنا قلاں غلام قلاں (زید) کو اتنے درہم کے عوض فروخت کیا، تم یہ پیغام قلاں (مشتري) کو پہنچاؤ، کا قصد جب بائع کا پیغام لے کر مشتری کی جس مجلس میں پہنچا کر مشتری نے اس مجلس میں اشتریت ”میں نے خریدا“ یا قبلت ”میں نے قبول کیا“ کہا تو بیع تام ہو جائے گی۔



جدید دور میں ٹیلی فون، ٹیکس اور انٹرنیٹ وغیرہ ایجاد ہو گئے، جو پیغام رسانی کے انتہائی تیز رفتار ذرائع ہیں، انٹرنیٹ کے ذریعہ فریقین یا جانین میں سکرین پر ایک تو صرف تحریری گفتگو ہوئی جس کو (Chatting) کہتے ہیں، جانین میں بعد مکانی ہوتا ہے، لیکن ایک جانب سے تحریری ایجاد جب جانب آخر کو پہنچے تو وہ زبان سے قہقہہ (میں نے قبول کیا) کہہ دے اور پھر اپنے اس قبول کی سکرین پر تحریری اصطلاح کہہ دے، سکرین کی تحریر اور کاغذ کی تحریر کا کوئی فرق نہیں، کاغذ کی تحریر دیر سے پہنچتی ہے اور سکرین کی فوری طور پر، جب قہقہہ نے کاغذ کی تحریر کے ذریعہ دور پہنچے ہوئے شخص کے لئے صحیح کا طریقہ بتا دیا تو انٹرنیٹ کے سکرین کے ذریعہ بھی جائز ہونا چاہئے۔

انٹرنیٹ پر دوسرا طریقہ پیغام رسانی کا ای میل ہے جس کو برقی ڈاک کہہ سکتے ہیں، جانب آخر کے انٹرنیٹ کے (Main Box) میں پیغام محفوظ ہو جاتا ہے، وہ کسی بھی وقت میں کس کو کھول کر اپنا پیغام وصول کر سکتا ہے، یہ ڈاک کا جدید اور تیز ترین نظام ہے، اب ممالک میں ای میل کے ذریعہ ڈاک کا نظام شروع ہو گیا، ای میل کے ذریعہ ایجاد کو تحریری ایجاد پر قیاس کر سکتے ہیں، جانب آخر جس مجلس میں پیغام وصول کرے اس مجلس میں ”قہقہہ“ (میں نے قبول کیا) کہہ دے تو صحیح کام ہو جائے گی۔ تیسرا طریقہ انٹرنیٹ کے ذریعہ رابطہ کا ویڈیو کانفرنسنگ ہے، اس میں فریقین یا جانین ایک دوسرے کو دیکھ سکتے ہیں، اور ایک دوسرے کی گفتگو بھی سن سکتے ہیں، اس میں کمروائیک، ہیڈ فون یا ہینڈ کی ضرورت ہوتی ہے، یہ طریقہ ممکن ہے لیکن اس میں بہت زیادہ سرمایہ لگتا ہے، کمرہ کے رنج میں جتنے افراد آجائیں سکرین پر سب کی تصویر آئے گی۔

موجودہ دور کے علماء کرام نے ٹیلی فون اور ٹیکس کے ذریعہ خود کو جائز قرار دیا ہے، جس مجلس میں فون کے ذریعہ ایجاد ہو، اس مجلس میں قبول کر لینے سے عقد تام ہو جائے گا، ویڈیو کانفرنسنگ میں تو آواز کے ساتھ ایک دوسرے کی تصویر کی صورت بھی دیکھ سکتے ہیں، اس طرح تو بطریق اولی عقد جائز ہونا چاہئے، جانین ایجاد قبول کر لیں، لیکن ایجاد قبول اسی گفتگو کی مجلس میں ضروری ہے تاکہ جانین کی رضامندی معلوم ہو سکے۔

اگر ٹیلی فون کے ذریعہ عقد نکاح کا ایجاد قبول ہو رہا ہے تو یہ صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ عقد نکاح میں گواہوں کی موجودگی ضروری ہوتی ہے، جب کہ بیع و شراء میں یہ شرط نہیں ہے، جانین کی ٹیلی فون گفتگو کو گواہ نہیں بن سکتے اگرچہ کسی ایک جانب کے پاس گواہ موجود ہوں، اس لئے کہ ٹیلی فون پر ہر جانب دوسرے سے گواہوں کے حق میں غائب ہوتا ہے، علامہ کا سائی فرماتے ہیں: ”ومنها مسمع الشاهدين كلام المتعاقدين جميعاً“ گواہ عاقدین کے کلام کو سننے کے ورنہ نکاح منعقد نہ ہوگا (جائع ۲۵۵)۔

البتہ کسی کو ٹیلی فون پر وکیل بتایا جاسکتا ہے، دوسرے معاملات کی طرح وکالت بھی موکل اور وکیل کے مابین ایک عقد ہے، دونوں زبانی یا تحریری طور پر ایجاد قبول کر لیں، بالغ مرد یا عورت کسی کو ٹیلی فون پر وکیل بنادے کہ فلاں سے میرا

نکاح کر دیں، اب وکیل کی حیثیت سے دو گواہوں کے سامنے ایجاب قبول کر دے، یا بالغ مرد اور عورت دونوں کسی کو ٹیلیفون پر وکیل بتادیں، ”او کان وکیلا من الجاہلین“ یا ایک جانب سے کوئی دلی ہو اور دوسرا جانب اس کو ٹیلی فون پر وکیل بتادے اور کان وکیلا من جانب و وکیلا من جانب آخر“ کوئی عورت ٹیلی فون پر کسی مرد کو اختیار دے دے کہ تو اپنے ساتھ میرا نکاح کر دے۔

ان صورتوں میں عائد ایک ہوگا، گواہوں کی موجودگی میں نکاح کر دے، بشرطیکہ گواہ لڑکی کے اور لڑکی کو جانتے ہوں، عالمگیری میں: ”امراء و کلت رجلاً لیزوجها من نفسه لقال الوکیل بحضرة الشهود تزوجت فلانة ولم يعرف الشهود فلانة لا يجوز النکاح ما لم يذكر اسمها واسم ابیها وجدها لانها غائبة والغالب تعرف بالعسمة“ کسی عورت نے مرد کو وکیل بنا کر کہا کہ اپنے ساتھ میرا نکاح کر دے، وکیل نے گواہوں کے سامنے کہا کہ میں نے فلاں عورت سے شادی کر لی، اور گواہ فلاں عورت کو نہیں جانتے تو نکاح جائز نہیں، جب تک کہ لڑکی کے باپ دادا کا نام معلوم نہ ہو، کیونکہ عورت غائب ہے اور غائب کا جانا نام دلہب سے ہوتا ہے (۲۶۸/۱)۔

### انٹرنیٹ پر نکاح:

انٹرنیٹ پر اگر صرف سکرین کے ذریعہ تحریری ایجاب قبول ہوتا جائز ہے، اس لئے کہ گواہ ایک جانب سے بے خبر ہوں گے، اور نہ جانکن کے ایجاب قبول کون سکتے ہیں، حالانکہ ایجاب قبول میں جانکن کے کلام کو ایک ساتھ گواہوں کا منہ شرط ہے۔

عالمگیری میں ہے: ”ومنها سماع الشاهدين كلامهما معاً“، اگر کوئی یہ کہے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ مجلس معنی متحدہ ہے اگرچہ ساتھ نہیں ہے، تو بھرا اتحاد مجلس اور عائدین کے آنے سامنے ہونے کے لئے زبانی ایجاب قبول شرط ہے، کتابت سے نکاح صحیح نہیں، علامہ شامی فرماتے ہیں: ”فلو كتب تزوجتك فكتبت قبلت لم ينقذ“ اگر مرد عورت کو لکھ کر دے کہ میں نے تجھ سے شادی کی، عورت تحریر اے کہ میں نے قبول کیا تو نکاح منعقد نہیں (۲۶۵/۲)۔

البتہ ٹیکس اور انٹرنیٹ پر نکاح کے انعقاد کا طریقہ یہ ہے کہ ٹیکس اور انٹرنیٹ پر عورت کو لکھ دیں کہ میں حیرے ساتھ نکاح کرتا ہوں، عورت گواہوں کو ٹیکس یا انٹرنیٹ کی کاغذ اور سکرین والی تحریر کو دکھا کر کہے کہ میں نے اس شخص سے شادی کر لی یا یوں کہے کہ فلاں نے مجھے شادی کی آخر کی ہے، تم گواہ ہو میں نے اس سے شادی کر لی۔ علامہ شامی فرماتے ہیں: ”لانه قال ينقذ النکاح بالکتاب کما ينقذ بالخطاب وصورته ان يكتب إليها بخطها فإذا بلغها الكتاب احضرت الشهود وقرانه عليهم وقالت زوجت نفسي منه او تقول ان فلانا كتب إلي بخطني فاشهدوا إني زوجت نفسي منه“۔

نکاح خط کے ذریعہ ہو جاتا ہے جس طرح زانیہ ایجاب و قبول سے، صورت اس کی یہ ہے کہ مرد عورت کو تحریری خطبہ کی اطلاع دے، جب عورت کو خط مل جائے تو گواہوں کو حاضر کر کے تحریر دکھائے اور کہدے کہ میں نے فلاں آدمی کے ساتھ شادی کر لی یا یوں کہے کہ فلاں نے مجھے شادی کی آخر کی ہے تم گواہ ہو میں نے اس کے ساتھ شادی کر لی۔

ویڈیو کا ٹرنسنگ کے ذریعہ شادی:

اس طریقہ میں جائین ایک دوسرے کی آوازیں سننے کے ساتھ ایک دوسرے کو سکرین پر دیکھ بھی سکتے ہیں، جائین اور گواہ اگر ایک دوسرے کے بارے میں اطمینان کر لیں تو ویڈیو کا ٹرنسنگ کے ذریعہ نکاح جائز ہے، اس لئے کہ گواہ عائدین کے ایجاب و قبول کو بھی سنتے ہیں اور دیکھ بھی سکتے ہیں، اگرچہ ظاہری طور پر عائدین اور گواہوں کی مجلس متحدہ نہیں ہے لیکن معنی متحدہ ہے، اس لئے کہ ایک دوسرے کے کلام سن رہے ہیں، اور ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہیں، اور ایک دوسرے کو پہچان رہے ہیں، کسی قسم کا خفا نہیں ہے، کیونکہ جائین کے مابین اصل چیز قابل اطمینان رابطہ ہے، خواہ اس میں بعد مکانی ہو یا نہ ہو، اتحاد مجلس اور مکان کا حاصل بھی اطمینان ہے، اس لئے کہ اصل چیز اتحاد تو اہل ہے، اس کے لئے اتحاد مجلس کو شرط قرار دیا، مکان عقد کراہی ہو سکتا ہے، مکمل نفاذ بھی ہو سکتی ہے، کوئی کشمی بھی ہو سکتی ہے، کوئی گاڑی وغیرہ بھی ہو سکتی ہے، اتحاد مکان میں یہ ضروری نہیں کہ عائدین ایک دوسرے کو دیکھ سکتے ہوں، بلکہ اصل چیز قابل اطمینان اور یعنی ایجاب و قبول ہے، جب کہ گواہ عائدین کا کلام سن رہے ہوں، فقہاء کرام کے اس جزیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اتحاد مجلس میں مکان کی تحدید ضروری نہیں، نہ عائدین کا ایک دوسرے کو دیکھنا ضروری ہے، قابل اطمینان رابطہ ضروری ہے، اور ویڈیو کا ٹرنسنگ میں یہ رابطہ یعنی اور قابل اطمینان ہوتا ہے۔ عالمگیری میں ہے: ”وَجَلَّ قَالِ لِقَوْمِ اشْهَدُوا بِهِيَ تَزَوُّجَتْ هَذِهِ الْمَرْأَةُ الَّتِي فِي هَذَا الْبَيْتِ فَقَالَتْ الْمَرْأَةُ قَبْلَتْ فَسَمِعَ الشُّهُودُ مَقَالَتَهَا وَلَمْ يَرَوْا شَخْصَهَا لِأَنَّ كَانَتْ فِي الْبَيْتِ وَحَلَّهَا جِازَ النِّكَاحِ وَإِنْ كَانَتْ فِي الْبَيْتِ مَعَهَا أُخْرَى لَا يَجُوزُ“ ایک شخص نے لوگوں سے کہا کہ تم گواہ ہو میں نے اس گھر میں موجود عورت کے ساتھ شادی کر لی، عورت گھر کے اندر سے کہے میں نے قبول کیا، اور گواہ عورت کے اس کلام کو سن لیں اور عورت کو نہ دیکھ پائیں تو اگر اس گھر میں صرف یہی ایک عورت تھی تو نکاح جائز ہے، بلکہ اگر اس گھر میں اس کے ساتھ کوئی اور عورت بھی تھی تو نکاح ناجائز ہے (۲۸۸)۔

اس جزیہ سے صاف معلوم ہوا ہے کہ اصل چیز عائدین کا ایسا قابل اطمینان رابطہ ہے جس میں گواہ عائدین کی گفتگو سن سکیں، ویڈیو کا ٹرنسنگ میں اگرچہ بعد مکانی زیادہ ہوتا ہے، لیکن عائدین ایسی گفتگو کر سکتے ہیں جس کو گواہ سن رہے ہوں،

نہ کوہ جزئیہ میں ایک عائدہ نغروں سے اوچل ہے، لیکن قرآن کی وجہ سے یہ رکاوٹ مانع عقد نہیں، اس لئے کہ پردہ والے مکان میں صرف ایک عورت تھی، اس لئے اعتقاد پیدا نہیں ہوا۔

انٹرنیٹ پر خرید و فروخت اور دیگر معاملات کرتے وقت جانین سے تیسرا شخص خبردار ہو سکتا ہے یا نہیں، تو اس کے بارے میں تحقیق یہ ہے کہ کئی احوال و فریق کے مابین کسی معاملہ کو تیسرا شخص تیسرے کیپوٹر پر نوٹ نہیں کر سکتا، البتہ وہ شخص جو کسی ایک فریق کے ساتھ بیٹھا ہو اس کو پتہ چل سکتا ہے کہ دونوں فریق آپس میں کیا معاملہ طے کر رہے ہیں، وہ اگر چاہے تو فائدہ اٹھا سکتا ہے، البتہ مستقبل میں امکان ہے کہ جانین کے معاملات کو تیسرا شخص کسی طرح تیسرے کیپوٹر کے ذریعہ جان لے، اگر یہ ممکن ہو گیا تو پھر اس کا حکم یہ ہے۔ ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ نظام کی شکل میں خرید و فروخت ہو سکتی ہے، اس لئے کہ بیع من بزیلہ جائز ہے، اگر کسی تیسرے شخص کو پتہ چل جائے کہ فلاں فلاں کے مابین خرید و فروخت کا معاملہ ہو رہا ہے تو اس کو چاہئے کہ ان دونوں کا انتظار کرے، اگر وہ آپس کی بیع پر راضی ہو گئے ہیں تو تیسرا آدمی بیع کو خراب نہ کرے۔ اس لئے کہ حدیث میں آتا ہے: "لا یسوم احدکم علی سوم اخیه" اور اگر وہ دونوں آپس کی بیع پر بھی راضی نہ ہوئے تو تیسرا شخص اس سے فائدہ اٹھانے کا ہنڈ ہے، اسی طرح اگر ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ جانین میں عقد نکاح کے بارے میں بات چیت ہو رہی ہے، تو تیسرے شخص کو اگر کسی طرح پتہ چل جائے تو ان کے مابین دخل اندازی نہ کرے، ہاں اگر مکمل طور پر پتہ چل جائے کہ جانین میں بات نہ بن سکی تو پھر اپنے لئے رابطہ شروع کرے، البتہ فریقین کو چاہئے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ اگر برقی پیغام ہو، الی میل کو (Sign Out) تاکر یا خیال رکھنا ہوگا کہ (Open) کھلا تو نہیں، اسی طرح انٹرنیٹ کے ذریعہ کاروباری افراد کا کریڈٹ کارڈ (Credit Card) ہوگا ہے، اس کو محفوظ کرنا ہوگا، اس کے نمبر کا کسی فراڈی کو پتہ نہ چل جائے، ورنہ بدترین فراڈ کا خطرہ ہوگا فراڈ کے ایسے کی واقعات پیش آچکے ہیں، پٹاوریو نیورشی کے طلباء کا اس طرح کا فراڈ اخبارات کے ذریعہ منظر عام پر آچکا ہے، کریڈٹ کارڈ اگر کسی کے ہاتھ چڑھ گیا تو بالکل (Incash) چیک کی طرح ہے، پھر فوراً سب کو مطلع کرنا ہوگا تاکہ کسی کو فراڈ کا موقع نہ ملے۔



انٹرنیٹ اور جدید نظام مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا اختر امام ماحول  
جامعہ اسلامی ہندوستان، شریلی، استی پور

ایسے معاملات جن کی تکمیل دو یا دو سے زائد افراد میں سے ہوتی ہے ان میں بنیادی چیز باہمی رضامندی ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "لَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ اِلَّا اَنْ تَكُوْنَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ" (سورہ نساء ۲۹) (اپنے اسواں آہیں میں غلط طور پر نہ کھاؤ، اہل باہمی رضامندی سے تجارت کے طور پر ہو تو درست ہے)۔  
خود دو خالص مالی معاملہ مثلاً بیع و شرا و غیرہ، یا خالص مالی معاملہ مثلاً عقد نکاح وغیرہ۔

**ایجاب و قبول اظہار رضامندی کا ذریعہ:**

قرآن نے اس باہمی رضامندی کے حدود یا طریقہ کار کی تعیین نہیں کی ہے کہ رضامندی کے اظہار کی صورتیں کیا ہیں اور کن ذرائع سے باہم رضامندی کا مظاہرہ کیا جاسکتا ہے؟

البتہ ایک حدیث پاک سے اس پر روشنی پڑتی ہے، بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا: "المتباہعان بالخیار ما لم یخترقا" (بخاری شریف ص ۲۶۳، حدیث نمبر: ۲۱۰۷، مسلم شریف ص ۱۱۳۳، ۱۵۳۷) کہ دو معاملہ کرنے والے اشخاص کو اس وقت تک اختیار ہے گا جب تک کہ وہ دونوں علیحدہ نہ ہو جائیں۔

اس حدیث سے فقہاء نے مجلس کی قید کا اضافہ کیا ہے اور عقد کی درستی کے لئے اتحاد مکان کی شرط لگائی ہے، یعنی جو دو افراد یا فریقین باہم کوئی معاملہ کرنا چاہتے ہوں تو ان کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنا معاملہ ایک مجلس ہی میں طے کر لیں، مجلس بدل جانے کے بعد سابقہ مجلس کی کسی بات سے بعد کی مجلس کی کسی بات کا کوئی رابطہ نہیں رہے گا۔

اسی بات کو فقہاء نے اپنی اصطلاح میں "ایجاب وقبول" سے تعبیر کیا ہے، یعنی دو شخص یا دو فریق کسی معاملہ پر بات کرنے کے لئے جب مجلس میں بیٹھے ہیں تو ایک فریق اپنی طرف سے معاملہ کی پیشکش کرتا ہے اور دوسرے شخص کو اگر اس سے

اطلاق ہو تو اس کو منظور کرتا ہے، معاملہ کی پیشکش کا نام "اجاب" ہے اور اس کو منظور کرنے کا نام "قبول" ہے۔ حدیث کے مطابق اجاب و قبول کا عمل دونوں کی باہم علیحدگی سے قائل نہیں ہو جانا ضروری ہے، اور کسی کو معاملہ کے رد یا قبول کرنے کا اختیار اسی دائرے کے اندر محدود ہے، علیحدگی یا مجلس کی تبدیلی کے بعد یہ اختیار باقی نہیں رہے گا، اور جو معاملہ طے پا چکا ہے اس کی پابندی لازم ہو جائے گی: "یا ایہا اللین آمنوا اولووا بالظہود" (سورہ ائمہ ۱) (اے ایمان والو! باہم طے شدہ معاملات کو پورا کرو)۔

اور اگر مجلس میں معاملہ دھندل گیا تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا اور دوبارہ اس کو طے کرنے کے لئے پھر طے کرے سے دونوں قائل ہوتا ہوگا۔

### اجاب و قبول کا باہمی ربط:

مطلب یہ ہے کہ اجاب و قبول کا باہم مربوط ہونا لازم ہے، اور کوئی بھی معاملہ ایک سلسلہ گفتگو میں طے ہو جانا ضروری ہے اور ایک تفریق کی جانب سے معاملہ کی پیشکش کے بعد دوسرے تفریق کی طرف سے کوئی ایسی حرکت سرزد نہ ہو جس سے یہ احساس ہو کہ وزیر گفتگو معاملہ سے اصراف کر رہا ہے۔

اسی لئے بعض فقہاء (مثلاً امام شافعی) نے یہ قید لگائی ہے کہ اجاب کے فوراً بعد قبول کا ہونا ضروری ہے، ذرا بھی تاخیر کی صورت میں معاملہ درست نہ ہوگا: "وعند الشافعی الفور مع ذلك شرط لا يفتقد الركن بدون" (ہدایہ ص ۷۷، ج ۲، کتاب بیع ۲)۔

مگر فقہاء حنبلیہ نے کچھ توسع سے کام لیا ہے، ان کے نزدیک فوری جواب دینا شرط نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اجاب و قبول کے درمیان حتمی اتصال کے لئے قیاس کا قائل ہوتا ہے کہ اجاب کے بعد فوری جواب طے، لیکن اس حتمی اتصال کی رعایت مشکل ہے، کیونکہ تفریق طے کو کچھ فوراً کر کے کی مہلت بھی درکار ہے اور کسی بات کا جواب دینے کے لئے اس کو کچھ سوچنے کی ضرورت بھی ضروری ہے، اس لئے اس نشست یا اس سلسلہ گفتگو میں اگر وہ اس کا جواب دے دے تو حکماً اجاب و قبول کو مربوط ہی مانا جائے گا اور معاملہ درست قرار دیا جائے گا: "ولنا ان فی ترک اعتبار الفور ضرورۃ لان القابل یمتدح الی التامیل ولو انقصر علی الفور لا یمکنہ التامیل" (ہدایہ ص ۷۷، ج ۲)۔

فقہاء حنبلیہ کے موقف کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ مذکورہ بالا حدیث میں معاملہ کو باہم تفریق و علیحدگی پر موقوف کیا گیا ہے، فوری جواب پر نہیں اور رد و قبول کا اختیار علیحدگی سے قبل تک کے پورے وقفہ میں دیا گیا ہے، اس کو چند منٹوں یا سکندوں میں محصور نہیں کیا گیا ہے۔

## اتحاد مجلس کا مفہوم:

پھر فقہاء کے یہاں یہ بحث آئی ہے کہ اتحاد مجلس کی حد کیا ہے؟ اور باہم علیحدگی کا اطلاق کس صورت پر ہوگا؟ امام شافعی اور امام احمد علیحدگی کا اطلاق جسمانی اور ظاہری علیحدگی پر کرتے ہیں، جبکہ امام ابوحنیفہ اور امام مالک اس کو سلسلہ گفتگو کے اختتام اور موضوع مجلس کی تبدیلی پر محمول کرتے ہیں (شافعی ۷/۷۷)۔ یعنی امام شافعی اور امام احمد کے مسلک کے مطابق ظاہری اور مادی مکان اصل درجہ رکھتا ہے، اور امام ابوحنیفہ اور امام مالک کے نزدیک یہ ظاہری مجلس اور مادی مکان محض ایک ذریعہ اتصال اور وسیلہ رہا ہے، اس کی حیثیت بنیادی نہیں ذیلی ہے، اور ذریعہ اسی وقت تک ذریعہ رہتا ہے جب تک اس کی ضرورت ہے، ضرورت کے ختم ہونے کے ساتھ ذریعہ کی حیثیت بھی ختم ہو جاتی ہے۔

حدیث کے الفاظ پر غور کیا جائے تو حنفیہ کا موقف زیادہ مضبوط نظر آتا ہے، اس لئے کہ حدیث میں فریقین کے لئے ”تہایعان“ کی تعبیر اختیار کی گئی ہے، اور یہ باب قائل سے ہے جو باہم اشتراک پر دلالت کرتا ہے، اس کے لفظی معنی ہیں معاملہ میں مشغول دو شخص، اور معاملہ کے ساتھ اعتقال کا حقیقی مصداق وہ صورت ہے جب کہ ایک نے ایجاب کیا ہو اور دوسرے کی جانب سے قبولیت کا انتظار ہو، یہی وہ صورت ہے جس میں حقیقی طور پر فریقین کو کاروبار میں مشغول کہا جاسکتا ہے، معاملہ کے شروع ہونے سے قبل یا معاملہ کے ختم ہونے کے بعد ایک مجلس میں بیٹھے ہوئے فریقین کو ”تہایعان“ حقیقی معنی میں نہیں کہہ سکتے، اس لئے کہ فی الواقع وہ لوگ ابھی کوئی معاملہ نہیں کر رہے ہیں، ان صورتوں میں اگر فریقین کو کبھی تہایعان کہا جاتا ہے تو حقیقی معنی میں نہیں بلکہ مجازی معنی میں، یعنی کھلی ملائل (یعنی آئندہ) کے اعتبار سے اور کبھی مالکان (یعنی گزشتہ) کے اعتبار سے، یعنی معاملہ کرنے والے ہیں یا کر چکے ہیں، ضابطہ یہ ہے کہ کسی بھی کلام کو اگر اس کے حقیقی مصداق پر محمول کیا جاسکتا ہو تو اسی پر محمول کیا جانا چاہئے۔ اس ضابطہ کی روشنی میں اگر حدیث پاک کو دیکھا جائے تو فریقین کو معاملہ کے رد و قبول کا اختیار اس صورت میں دیا گیا ہے جب کہ وہ ”تہایعان“ کی پوزیشن میں ہوں، اور یہ پوزیشن حقیقی طور پر اسی وقت ہو سکتی ہے جبکہ فریق اول کی جانب سے ایجاب کے بعد فریق ثانی کی طرف سے قبول کا انتظار ہو، لیکن فریق ثانی کی طرف سے جواب مل جانے کے بعد دونوں میں سے کوئی ”تہایعان“ کے دائرے میں داخل نہ رہا۔ اس لئے معاملہ کی تکمیل کے بعد اس معاملہ کے رد و قبول کا اختیار بھی کسی کو حاصل نہ رہا، خواہ دونوں ظاہری مجلس میں موجود ہوں اور جسمانی طور پر دونوں میں علیحدگی عمل میں نہ آئی ہو۔

## مجلس محض ایک ذریعہ اتصال:

اس کا مطلب ہے کہ ایجاب و قبول کے درمیان عملی اتصال کی جس شرط کو مجلس پورا کرتی ہے وہ اسی وقت تک ہے

جب تک کہ اس اتصال کی ضرورت ہے، قبولیت کے پائے جانے کے بعد چونکہ اتصال کی ضرورت باقی نہیں رہی، اس لئے اب مجلس کو بھی ذریعہ اتصال ماننے کی ضرورت نہیں رہی۔ مجلس کی اہمیت تو صرف اس لئے ہے کہ ایجاب و قبول کے درمیان حقیقی اتصال پر عمل کرنا مشکل ہے، اس لئے کوئی ایسی چیز چاہئے جو اس حقیقی اتصال کی قائم مقامی کرے اور اسی قائم مقامی کے لئے اتحاد مجلس کی شرائط لگائی گئی۔

حدیث میں "ما لم یفترقا" کا لفظ آیا ہے، ظاہری اور جسمانی علیحدگی کو فقہاء نے تفرق ابدان "اور معنوی علیحدگی کو "تفرق اقبال" سے تعبیر کیا ہے، بات نہ بننے کو بھی اصطلاح اور عرف میں "علیحدگی" ہی سے تعبیر کیا جاتا ہے، عرف و شرع میں اس کے کئی نظائر موجود ہیں، مثلاً ارشاد ہادی تعالیٰ ہے: "وما تفرق الذین لو تووا الکتاب الا من بعد ما جاء نهم الہیۃ" (سورہ بقرہ ۴) (اور اہل کتاب نے دلائل کے آ جانے کے بعد بھی اپنی اپنی الگ ماعتالیٰ)۔

اسی طرح ارشاد نبوی ہے: "تفرقت بنو اسرائیل علی الثنین و سبعین لوفۃ و سطرقی اضعی علی ثلاث و سبعین لوفۃ" (ابن ابی ماسہ ۴۲، الطبرانی فی المعجم ۱۸، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰) (بنی اسرائیل بہتر فرقوں میں بٹ گئے اور میری امت بہتر فرقوں میں بٹ گئی)۔

مذکورہ دونوں نصوص میں "تفرق" سے جسمانی تفرق نہیں بلکہ معنوی تفرق مراد ہے (ملاحظہ کتاب اہل ع

۷۷، ۸۰، ۸۴)۔

مقصود رابطہ ہے مجلس نہیں:

اس تفصیل سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ خلیہ اور مالکیہ کے نزدیک اتصال و اختراق سے اصلاً معنوی اتصال و اختراق مراد ہے، جسمانی یا مکانی اتحاد و اختراق ثانوی درجہ کی چیز ہے، یعنی اس کی اہمیت مجلس (ربوہ اور رابطہ ہونے کی بنا پر ہے، کیونکہ بالعموم جسمانی یا مکانی اتحاد کے بعد ہی معنوی اتصال اور رابطہ پیدا ہوتا ہے، بالخصوص آج سے بہت پہلے کا دور جب کہ معنوی اتصال اور رابطہ کا جو ذریعہ اتحاد مکانی ہی تھا لیکن اگر اتحاد مکان کے بغیر ہی رابطہ کی کوئی شکل پیدا ہو جائے جیسا کہ آج کل اس کی شکلیں عام ہیں تو خلیہ اور مالکیہ کے اصول کے مطابق اس رابطہ کا اعتبار ہونا چاہئے۔ اس لئے کہ اتحاد مکانی ان کے نزدیک مجلس ذریعہ ہے اور ذریعہ کبھی مطلوب نہیں ہوتا اس لئے ایجاب و قبول یا عہد و ضمانندی کے دور کن ہیں اور اس کے لئے رابطہ شرط ہے، اور مجلس اور اتحاد مکان مجلس یا اس کا ایک ذریعہ ہے، شرط کے ساتھ اگر کن پایا جائے اور ذریعہ تبدیل ہو جائے تو میرے خیال میں کہ از کم فقہ حنفی کے اصولوں کے مطابق اس سے معاملہ کی صحت پر کوئی فرق نہیں پڑے گا۔



فقہی نظائر:

یہ تو اصولی گفتگو تھی، لیکن اگر جزئیات میں جائیں تو فقہاء کے یہاں کی ایسے نظائر ملتے ہیں جن میں فریقین کے درمیان مکانی اتحاد نہ پائے جانے کے باوجود مجلس رابطہ اور معنوی اتصال کو بنیاد بنا کر ان کے جواز کا ثبوت دیا گیا، مثلاً:

تحریر یا پیغام رسانی کے ذریعہ معاملہ کرنا:

فقہاء نے خط و کتابت یا قاصد کے ذریعہ معاملہ کے جواز کی صراحت کی ہے، خط و کتابت سے معاملہ کرنے کی صورت یہ تھی کہ کوئی شخص کسی کو خط لکھے جس میں اس کو مخاطب کر کے یہ تحریر کرے کہ میں نے اپنی فلاں چیز تمہارے ہاتھ اتنی قیمت پر فروخت کی، پھر جب یہ تحریر متعلقہ شخص کو ملے تو جس مجلس میں اسے خط ملے اور پڑھے اس میں وہ اپنی زبان سے کہے کہ میں نے اس چیز کو خریدنا تو یہ حق درست ہوگی باوجودیکہ دونوں کے درمیان ظاہری طور پر اتحاد مکان موجود نہیں ہے، لیکن تحریری رابطہ کو اتحاد مجلس کے قائم مقام قرار دیا گیا۔

قاصد کے ذریعہ معاملہ کرنے کی صورت یہ بیان کی گئی ہے کہ کوئی شخص کسی شخص کے پاس اپنا قاصد یہ پیغام دے کر بھیجے کہ فلاں شخص کو جا کر کہو کہ فلاں نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے اور مجھے یہ کہنے کے لئے کہا ہے کہ میں نے اپنی فلاں چیز تمہارے ہاتھ اتنی قیمت پر فروخت کی، پھر متعلقہ شخص قاصد کا بیان سننے کے بعد کہے کہ مجھے یہ معاملہ منظور ہے، تو معاملہ درست ہو جائے گا جب کہ اس صورت میں بھی معاملہ کرنے والے فریقین ایک مقام پر موجود نہیں ہیں، وہ ایک قاصد کے واسطے سے آپس میں بات کر رہے ہیں لیکن فقہاء نے اس بیانی رابطہ کو اتحاد مکان کے قائم مقام قرار دیا۔

تحریر اور پیغام معنوی طور پر اتحاد مجلس کے قائم مقام:

لائع اور قاضی و شراہ دونوں کے لئے مسئلہ یہی ہے، کتاب الامور میں علامہ سبکی نے اس کی وجہ تحریر فرماتے ہیں: "لأن الرسول سفیر ومبعوث عن كلام المرسل لافل كلامه إلى المرسل إليه فكانه حضور بنفسه فلو جب البيع وقبل الآخر لمي المجلس..... لأن مخاطب الغائب كتابه فكانه حضور بنفسه ومخاطب بالإيجاب وقبل الآخر لمي المجلس" (بدائع الصنائع ج ۸ ص ۳۸۵) اس لئے کہ قاصد اپنے بیچے والے کا شخص ترجمان ہوتا ہے، جو اس کی بات متعلقہ شخص تک پہنچاتا ہے تو گویا اس واسطے سے وہ خود حاضر ہوا ہوتا ہے کہ اس نے مجلس میں قبول کیا، اسی طرح غیر موجود شخص کے لئے تحریر کا وہی درجہ ہے جو موجود کے لئے بالشفہ بات چیت کا ہے تو گویا لکھنے والا شخص تحریر کے واسطے سے خود حاضر ہوا اور دوسرے فریق سے مجلس میں ایجاب و قبول کیا۔

کتاب النکاح میں لکھتے ہیں: "وفو أرسل إليها رسولاً وكتب إليها بذلك كتاباً فقبلت بحضوره شاهدين سمعا كلام الرسول وقرأت الكتاب جنز ذلك لاتحاد المجلس من حيث المعنى لأن كلام الرسول كلام المرسل لأنه ينقل عبارة المرسل وكلما الكتاب بمنزلة الخطاب من الكاتب" (بالعصائح ۱۳۳۲ھ، دکنانی ہند ۲۷۹) (اگر کسی نے عورت کے پاس قاصد بھیجا یا تحریر بھیجی اور عورت نے دو گواہوں کی موجودگی میں جنہوں نے قاصد کی بات اور خط کا مضمون سنا اور پیغام کو قبول کر لیا تو مستوی طور پر اتحاد مجلس پائے جانے کی بنا پر نکاح جائز ہوگا، اس لئے کہ قاصد یا تحریر بھیجنے والے کی ترجمانی کرتے ہیں (خود ان کا اپنا کوئی وجود نہیں ہوتا))۔

### تحریری رابطہ کی قوت:

بلکہ بعض صورتوں میں فقہاء نے تحریر کو بالمشافہ بات جیت کے بالعقل زیادہ قوی اور دیر پا تسلیم کیا ہے۔ علامہ شامی نے شیخ الاسلام خواجہ زادہ کے حوالہ سے لکھا ہے: "الكتاب والخطاب سواء إلا في فصل واحد وهو أنه لو كان حاضراً فخطبها بالنكاح فلم تجب في مجلس الخطاب ثم أجابت في مجلس آخر فإن النكاح لا يصح، وفي الكتاب إذا بلغها وقرأت الكتاب ولم تزوج نفسها منه في المجلس الذي قرأت الكتاب فيه ثم زوجت نفسها في مجلس آخر بين يدي الشهود وقد سمعوا كلامها وما في الكتاب يصح النكاح، لأن الغالب إنما صار مخاطباً لها بالكتاب والكتاب باق في المجلس الثاني لصار بقاء الكتاب في مجلسه وقد سمع الشهود ما فيه في المجلس الثاني بمنزلة ما لو تكرّر الخطاب من الحاضر في مجلس آخر، فلما إذا كان حاضراً فلانما صار مخاطباً لها بالكلام وما وجد من الكلام لا يفي إلى المجلس الثاني وإنما سمع الشهود في المجلس الثاني أحد شطري العقد" (رد المحتار ۲۶۷، کتاب النکاح دکنانی ہند ۲۷۹) (تحریر اور بالمشافہ گفتگو دونوں حکم میں برابر ہیں، البتہ ایک صورت کا استثناء ہے، وہ یہ کہ بالمشافہ معاملہ کرنے کی صورت میں اسی مجلس میں ایجاب کی منظوری ملنا ضروری ہے، ورنہ نکاح درست نہ ہوگا، اس کے برخلاف تحریر کا مسئلہ یہ ہے کہ جس مجلس میں تحریر ملی ہے، اسی مجلس میں قبول کرنا شرط نہیں ہے، بلکہ اس کے بعد کسی دوسری مجلس میں بھی خط کا مضمون گواہوں کو سنا کر قبول کیا جاسکتا ہے اور اس طرح بھی نکاح ہو جائے گا، دونوں میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ قاتبانہ رابطہ کا ذریعہ تحریر ہے اور تحریر ختم نہیں ہوتی، وہ پہلی مجلس کے بعد بھی باقی رہتی ہے، اس لئے دوسری مجلس میں اگر وہ خط کا مضمون سناتی ہے تو یہ سمجھا جائے گا گویا دوسری مجلس میں دوبارہ ایجاب پیش کر رہا ہے، اس لئے عورت اس کو منظور کر سکتی ہے، اس کے برخلاف زبانی گفتگو مجلس گفتگو تک ہی قائم رہتی جاسکتی ہے، دوسری مجلس تک اس کے باقی رہنے کا تصور نہیں کیا جاسکتا، اس لئے

پہلی مجلس کے ایجاب کی بنیاد پر اگر عورت گواہوں کے سامنے دوسری مجلس میں اپنی قبولیت کا اظہار کرے تو یہ قبولیت سابقہ ایجاب سے مربوط نہ ہوگی اور یہ عقد کا صرف ایک حصہ ہوگا۔

اس سے سمجھا جاسکتا ہے کہ تحریری رابطہ مکانی رابطہ کے مقابلہ میں زیادہ پائدار ہے اور اس سے زیادہ دیر تک قائم اٹھایا جاسکتا ہے۔ یعنی ظاہری اتحاد مکان کی صورت میں ایجاب کا جواب اسی مجلس میں ملنا ضروری ہے، جب کہ معنوی اتحاد مجلس (یعنی تحریر) کی صورت میں ایجاب کا جواب تحریر پہنچنے کی مجلس میں ہی ملنا ضروری نہیں، بلکہ بعد میں بھی کسی موقع پر گواہوں کے سامنے تحریر سنا کر اپنی قبولیت کا اظہار کیا جاسکتا ہے، البتہ ”قاصد“ کی صورت میں یہ گنجائش نہ ہوگی، بلکہ ضروری ہوگا کہ قاصد نے جس مجلس میں خبر سنائی ہے اسی مجلس میں اپنی منکوری کا اظہار کرے (دیکھ کر ص ۷۶)۔

البتہ ایک گنجائش یہ نظر آتی ہے کہ قاصد کو پیغام سنانے سے روک دے اور مناسب وقت کا انتظار کرے اور مناسب وقت پر کسی مجلس میں گواہوں کے سامنے اس کا بیان سنے اور پھر اپنی منکوری ظاہر کرے۔

صرف تحریری تبادلے کے ذریعہ معاملات طے کرنا:

بلکہ بیع و شراء اور مالی معاملات پر بحث کے ذیل میں فقہاء نے اس سے بھی آگے بڑھ کر محض تحریر کو دونوں جانب سے نمائندہ تسلیم کیا ہے، یعنی کسی کو کسی سے ملنے کی ضرورت نہیں، نہ کسی ایک مقام پر جمع ہونے کی حاجت ہے اور نہ زبان سے الفاظ ادا کرنے کی ضرورت ہے، دونوں جانب سے محض تحریری رابطہ کافی ہے اور تحریری تبادلے کے ذریعہ معاملہ کرنے کی گنجائش ہے۔

نادی ہندیہ میں نادوی ٹکریہ کے حوالے سے اور شامی میں نادوی بازار خانہ کے حوالہ سے یہ جزیہ ذکر کیا گیا ہے: "وبكون بالكتابة من الجانبين فإذا كتب اشعيت عبدك فلاحا بكذا فكتب إليه البائع قد بعث لهذا بيع كما في النظار خانہ" (دیکھ کر ص ۲۶، کتاب بیع، عاشری ص ۹، کتاب بیع ر) (یعنی دونوں جانب سے محض تحریر کے ذریعہ بھی معاملہ کیا جاسکتا ہے، اگر کوئی شخص کسی کو لکھے کہ میں نے تمہارا غلام اتنی قیمت کے بدلے خریدا اور بائع اس کے جواب میں اس کو لکھے کہ میں نے تمہارے ہاتھ اس کو فروخت کیا تو بیع ہو جائے گی)۔

فرض: ہمارے قدیم فقہی ذخیرے میں بھی بعض ایسی جزیات موجود ہیں جن سے صاف طور پر اشارہ ملتا ہے کہ معاملہ کی صحت کے لئے عائدین کا کسی ایک مقام پر باہم مل جیسا ہی ضروری نہیں ہے، بلکہ بنیادی چیز رابطہ اور اتصال ہے، رابطہ اور اتصال کسی ذریعہ سے ہو جائے معاملہ کرنا درست ہوگا، البتہ کالج میں چونکہ شہادت بھی ضروری ہے، اس لئے اس میں اس کا لحاظ رکھنا ہوگا کہ ایک ہی مجلس میں گواہوں کے سامنے معاملہ کی پوری کارروائی ہو جائے، یعنی رابطہ کے لئے فریقین

کا اجتماع ضروری نہیں، دور سے بھی رابطہ قائم کیا جاسکتا ہے، البتہ معاملہ کی کارروائی ایک مجلس میں ہونا ضروری ہے، اس میں تفریق نہیں ہونی چاہئے، اسی لئے فقہاء نے نکاح کے باب میں تحریر اور پیغام رسانی کی صورت میں اگرچہ فریقین کی جسمانی حاضری کو ضروری نہیں قرار دیا ہے۔ مگر یہ لازمی ہدایت دی ہے کہ معاملہ کی پوری کارروائی ایک ہی مجلس میں طے ہو جانی چاہئے، باہمی طور کہ گواہ مجلس میں موجود ہوں اور ان کے سامنے تحریر یا پیغام ستایا جائے اور اسی مجلس میں فریق ثانی اپنے جواب کا اظہار بھی کرے۔

یعنی معاملہ کی کارروائی کے لئے اتحاد مکانی ضروری ہے، فریقین کے رابطہ اور ایجاب و قبول کے اتصال کے لئے نہیں۔

### موجودہ مواصلاتی مسائل کا حل:

ان تفصیلات کی روشنی میں عصر حاضر کے بہت سے مواصلاتی مسائل حل ہو جاتے ہیں، موجودہ دور جدید ترین ٹکنالوجی اور مواصلاتی انقلاب کا دور ہے، آج ساری دنیا سٹ کر ایک گھر آگن بن گئی ہے، ہزاروں میل کے فاصلے سے آن واحد میں رابطہ قائم کیا جاسکتا ہے اور اپنے احساسات و خیالات چند منٹوں میں دنیا کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک پہنچائے جاسکتے ہیں، اس لئے آج کے جدید مواصلاتی نظام کے دور میں رابطہ کے لئے اتحاد مکانی کی کوئی شرط نہیں ہے، چنانچہ آج کے زیادہ تر معاملات و مسائل میں انہیں جدید ترین مواصلاتی نظام سے استفادہ کیا جا رہا ہے۔

اسلام ایک ابدی اور آفاقی نظام قانون ہے، یہ تاریخ کے ہر دور میں انسانیت کی رہنمائی کی صلاحیت رکھتا ہے، بلکہ دنیا کا انسانی نظام جس قدر ترقی یافتہ ہوتا جائے گا اسلامی قانون کی وسعت و آفاقیت اسی قدر آشکارا ہوتی جائے گی، اللہ تعالیٰ فقہاء کو جزائے خیر دے، انہوں نے بڑی بصیرت کے ساتھ اسلام کے فقہی ذخیرہ کو مرتب کیا ہے، بالخصوص فقہاء حنفیہ نے کہ ہر دور کے لئے ان میں پوری رہنمائی اور گنجائش موجود ہے، اصول اور جزئیات کی روشنی میں اوپر جو تفصیلات ذکر کی گئی ہیں ان سے عصر جدید کے بہت سے حقوق و معاملات پر روشنی پڑتی ہے، مثلاً:

(۱) حنفیہ اور مالکیہ کے لئے مجلس معنوی رابطہ و اتصال کا نام ہے اور اس کے اتحاد و اختلاف سے مراد معنوی اتحاد و اختلاف ہے، مکانی اتحاد و اختلاف اس کا صرف ایک حصہ ہے، البتہ نکاح میں ایجاب کے بعد بوقت قبول معاملہ کی کارروائی کی تکمیل ایک ہی مجلس میں ہونی چاہئے، یعنی کم از کم مجلس قبول میں دو گواہ موجود ہوں، جنہوں نے ایجاب کا مضمون بھی سنا ہو۔

(۲، ۳) اس دور میں انٹرنیٹ رابطہ کا بہت اہم اور تیز رفتار ذریعہ ہے، اس لئے اس کے ذریعہ خرید و فروخت اور نکاح کا معاملہ شرعاً درست ہے، البتہ نکاح میں شرط یہ ہے کہ تحریری ایجاب آ جانے کے بعد تحریری قبولیت کے وقت دو گواہ

موجود ہوں، انٹرنیٹ چونکہ جدید ترین تحریری رابطہ ہے، اس لئے اس میں جانین سے انٹرنیٹ ہی پر بیچ و شراء اور دیگر مالی معاملہ کرنے کی گنجائش موجود ہے، نہ جان سے کچھ بولنے کی ضرورت نہیں، بلکہ اس کی بھی گنجائش ہے کہ ایک فریق کی جانب سے انٹرنیٹ پر ایجاب ہو جائے اور فریق ثانی اس کا علم ہو جانے کے باوجود فوری اپنا جواب نہ دے، بلکہ مکمل غور و خوض کے بعد دوسری مجلس میں انٹرنیٹ پر اپنا جواب بھیج دے، اس معاملہ میں بظاہر نکاح اور خرید و فروخت کے معاملات کے درمیان کوئی فرق نہیں، بس ایک فرق یہ ہے کہ نکاح میں شہادت کے پہلو کا لحاظ رکھنا ضروری ہے، اس لئے نکاح کی صورت میں انٹرنیٹ آن کرنے کے بعد گواہوں کو ایجاب کا مضمون دکھانا بھی ضروری ہے اور پھر ان کے سامنے اپنی منظوری انٹرنیٹ پر بھیج دے۔

(۴) نکاح کے علاوہ کوئی بھی کاروباری معاملہ فریقین اور گواہوں کے درمیان راز ہوتا ہے اور اسلام میں دوسروں کے معاملات میں بیجا تجسس اور نوہ لینے کی سختی سے ممانعت آئی ہے، اس لئے جو لوگ انٹرنیٹ کے ذریعہ اپنے معاملات کرتے ہیں اور ایک فریق دوسرے فریق کو مطمئن کرنے کے لئے متعلقہ ضروری معلومات و دستاویزات انٹرنیٹ کے ذریعہ بھیجتا ہے، کسی تیسرے غیر متعلق شخص کو شرعی طور پر ہرگز اجازت نہیں کہ وہ ان دونوں کے معاملات کی تفصیلات جاننے کی کوشش کرے، اور کوئی اپنا تجارتی مفاد حاصل کرے، بشرطیکہ فریقین کو اس سے نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو، لیکن کوئی بات تیسرے شخص کے علم میں آ جانے سے اگر فریقین کو کوئی نقصان نہ پہنچتا ہو تو میرے خیال میں تیسرے شخص کے لئے گنجائش نکلتی ہے، اس لئے کہ انٹرنیٹ ایک عالمی ذریعہ ابلاغ ہے، اور پورا کاپورا باہم مربوط ہے اور کہیں کا انسان کہیں سے انٹرنیٹ کی کوئی بھی تفصیل معلوم کر سکتا ہے یعنی یہ ایک کھلا نظام اور کھلی کتاب ہے جس کو کوئی بھی کبھی بھی کھول کر دیکھ سکتا ہے اور یہ سب کچھ جانتے ہوئے دو اشخاص اپنے کاروباری راز انٹرنیٹ کے حوالہ کرتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ان کی طرف سے ان تفصیلات کے جاننے کی ممانعت نہیں ہے، اس لئے محض تفصیلات کا علم اور شخص منافع کی حد تک کوئی بھی شخص انٹرنیٹ میں محفوظ تفصیلات سے فائدہ اٹھا سکتا ہے، البتہ اگر اس سے اصل ذیل معاملہ کو کسی طرح کا کوئی نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو پھر اس کی اجازت نہیں ہوگی۔

(۵) اسی اصول کی روشنی میں ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ بھی خرید و فروخت، لین دین اور کاروباری معاملہ کرنا درست ہے، اس لئے کہ ویڈیو کانفرنسنگ میں دو معاملہ کرنے والے ایک دوسرے سے نہ یہ کہ صرف بات کر سکتے ہیں بلکہ ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوتے ہیں۔

(۶) ٹیلیفون پر خرید و فروخت کا معاملہ کرنا درست ہے بشرطیکہ دونوں ایک دوسرے کی آواز پہچان رہے ہوں، اور اس میں کسی قسم کے فریب کا اندیشہ نہ ہو، پھر ہے کہ ٹیلیفون پر معاملہ کرتے وقت عائدین میں کسی کے پاس گواہ موجود ہوں اور ٹیلیفون کا ویسٹ استعمال کیا جائے جس میں مجلس کے دوسرے لوگ بھی دونوں کی گفتگو سن سکیں۔

(۷) ٹیلی فون پر نکاح کا ایجاب و قبول بھی ہو سکتا ہے، بشرطیکہ ایجاب و قبول کے وقت عائدین یا ان میں سے ایک

کے پاس دو گواہ موجود ہوں جو ایجاب و قبول سن رہے ہوں، ایسی صورت میں عاقدین اور گواہ معنوی طور پر متحد مجلس تصور کئے جائیں گے۔

(۸) ٹیلیفون پر نکاح کا وکیل بھی بنایا جاسکتا ہے، اس کی صورت فقہاء نے یہ لکھا ہے کہ عاقدین میں سے کوئی شخص فون پر دوسرے سے کہے کہ تم میرا نکاح اپنے آپ سے کرو، ایسی صورت میں دوسرا شخص ایک جانب سے؛ کھل اور دوسری جانب سے اصل ہو جائے گا اور پھر وکالت کے اصول پر الگ الگ ایجاب و قبول کرنے کی ضرورت نہیں ہوگی، بلکہ ایک ہی جملہ سے دونوں کا باہم نکاح ہو جائے گا، مثلاً اب وہ دو گواہوں کی موجودگی میں کہے کہ میں نے اپنا نکاح فلاں شخص سے کیا، اس صورت میں گواہوں کو یہ بتانے کی ضرورت نہیں کہ جس شخص سے نکاح کیا جا رہا ہے اس کی جانب سے کیا تحریر یا پیغام آیا ہے؟

علامہ شامی لکھتے ہیں: "لما إذا كان بلفظ الأمر كقوله زوجني نفسك مني لا يشترط إعلامها الشهود بما في الكتاب لأنها تعولي طرفي العقد بحكم الوكالة ونقله عن الكامل وما نقله من نفي الخلاف في صورة الأمر لا شبهة فيه على قول المصنف والمحققين" (رد المحتار، کتاب النکاح ۴/ ۷۳)۔  
البتہ شامی نے اس پر ایک مناقشہ یہ پیش کیا ہے کہ اصولی طور پر گواہوں کے سامنے یہ ایجاب بھی آنا چاہئے: "قال الرحمتي: فيه مناقشة لما تقدم إن من قال إنه وكيل يقول توكيل ضمنني فثبت بشروط ما تضمنه وهو الإيجاب كما قدمناه ومن شروطه سماع الشهود فبني اختراط السماع هنا على القولين" (رد المحتار، کتاب النکاح ۴/ ۷۳)۔

(۹) اگر ٹیلیفون کا سیٹ ایسا ہو جس میں آواز ٹیپ ہو سکتی ہو اور کوئی شخص اس میں ایجاب کو ٹیپ کر لے اور اس کا جواب اس وقت شدے بلکہ دوسرے کسی وقت فون کے ٹیپ آن کر کے ایجاب کے الفاظ گواہوں کو سنائے اور پھر انہی گواہوں کے سامنے فون پر متعلقہ شخص کو اپنی منکوری کی اطلاع دے تو یہ صورت شرعاً جائز نہیں ہے، اس لئے کہ ایجاب کا جواب دوسری مجلس میں دینے کا اختیار صرف تحریر و کتابت والے رابطہ میں ہے، نہ بالی گفتگو والے رابطہ میں نہیں۔ اس لئے انگریزیت میں تو یہ بات چل سکتی ہے فون میں نہیں، اس لئے کہ فون بات چیت کا رابطہ ہے، تحریر کا نہیں۔

البتہ ایک صورت اس میں یہ بھی آتی ہے کہ فریقین کو فون کی صورت میں کالم کا علم ہو کہ اس میں آواز ٹیپ ہو سکتی ہے، اور یہ جانتے ہوئے فریق اول اپنا ایجاب اس میں محفوظ کر دے، تاکہ دوسرا فریق کسی وقت جب ٹیپ کو آن کرے اور ایجاب سنے تو فون پر اس کا جواب دے، اس صورت میں خیال یہ ہوتا ہے کہ گواہوں کے سامنے ٹیپ کی آواز سنا کر اپنا جواب فون پر فریق اول کو سنائے تو گنجائش معلوم ہوتی ہے۔

## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا ابو صفیان مدنی

پروفیسر، جامعہ اسلامیہ، مدینہ

۱۔ مجلس سے مراد وہ ہے کہ جس میں بیع سے امراض پر دلالت کرنے والی کوئی چیز نہ پائی جائے اور یہ بھی کہ مجلس میں کسی ایسے کام میں مشغول نہ ہو جو بیع و شراء کو فوت کرنے والا ہو اگرچہ وہ کام بیع سے امراض کے لئے نہ ہو، لہذا اگر بیع کو فوت کر دینے والا کوئی کام پایا جائے تو اتحاد مجلس باطل ہو جائے گا اگرچہ جگہ مکان متحد ہو۔

شامی میں ہے: "حتى لو تكلم البائع مع إنسان في حاجة فإنه يبطل بغير فالمراد بالمجلس ما لا يوجد فيه ما يدل على الإعراض وإن لا يشتغل بمفوت له فيه وإن لم يكن للإعراض الفاد في النهار فإن وجد بطل ولو اتحد المكان" (۲۱/۳)۔

اتحاد مجلس سے مراد یہ ہے کہ متعاقبین میں سے کوئی مشغول نہ ہو، مجلس کے علاوہ کسی کام میں جس کے لئے مجلس معتقد ہوئی ہے، یا کوئی ایسا کام نہ ہو جو امراض عن الجمع کی دلیل ہو اور کشتی گھر کے مانند ہے لہذا کشتی کے چلنے سے مجلس ختم نہ ہوگی کیونکہ متعاقبین کشتی روکنے کے مالک نہیں ہیں۔

اسی طرح اگر متعاقبین میں سے کوئی کھڑا تھا پھر بیٹہ گیا تو اتحاد مجلس باطل نہ ہوگا اور اسی طرح اگر دونوں بیٹھے ہوئے سوئے تھے اور بیدار ہو گئے تو بھی اتحاد مجلس باطل نہ ہوگا۔

شامی میں ہے: "وفي المجتبى المجلس المتحد أن لا يشتغل أحد المتعاقبين بغير ما عقد له المجلس أو ما هو دليل الإعراض والسفينة كالبيت فلا ينقطع المجلس بغير بانها لألها لا بملكان إيقافها وفي الجوهرة لو كان قائما ففقد لم يبطل وكذا لو نالما جالسین لا لو مضطجعين أو أحدهما" (۲۲/۳)۔

اختلاف مجلس سے مراد یہ ہے کہ بیع کے علاوہ کسی دوسرے عمل میں مشغول ہو جائے جو بیع سے امراض پر دلالت

کرے جیسے کھانا کھانے میں مشغول ہوتا، ہاں اگر صرف ایک لقمہ ہو تو اس سے مجلس عتق نہ ہوگی، اور پانی پینا لیکن اگر برتن اس کے ہاتھ میں ہو تو اس سے مجلس عتق نہ ہوگی، اور سو جانا لیکن اگر دونوں بیٹھے ہوئے ہوں تو مجلس عتق نہ ہوگی، اور نماز میں مشغول ہو جانا لیکن فریضہ مکمل کرنے سے مجلس عتق نہ ہوگی، یا نفل دو رکعت پڑھ لے اور بات کر لے اگرچہ ضرورت ہی ہو، اور مجلس سے چلا جائے حتیٰ کہ اگر حقائقین پیدل چلتے ہوئے بیچ کریں یا ایک ہی سواری پر سوار ہو کر بیچ کریں تو بیچ کے لئے یہ اتحاد مجلس صحیح نہیں ہے۔

شامی میں ہے: "قال في النهي واختلاف المجلس باعتراض ما يدل على الإعراض من الاشتغال بعمل آخر كأكمل إلا إذا كان لقمة وشرب إلا إذا كان الإناء في يده ونوم إلا أن يكونا جالسين وصلوة إلا إتمام الفريضة أو شفع نفلًا وكلام ولو لحاجة ومشى مطلقاً في ظاهر الرواية حتى لو لباعا وهما بعشيان أو يسيران ولو على دابة واحدة لم يصح، واختار غير واحد كالطحاوي أنه إن أجاب على فور كلامه متصلاً جاز وصححه في المحيط، وقال في الخلاصة لو قبل بعد ما مشى خطوة أو خطوتين جاز وفي مجمع التلخيص وبه لأخذ" (۲۲۳)۔

۲- انگریز کے ذریعہ جو کہ یہ بات ممکن ہے کہ ایجاب کے بعد فوراً دوسرا فریق قبول کا اظہار کر دے، یا بریں انگریز کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہو جائے گا، اور جہاں تک اتحاد مجلس کا سوال ہے تو یہاں اتحاد مجلس کے لئے تحریر میں ایجاب یا قبول کا اظہار کافی ہے۔

شامی میں ہے: "قوله إلا إذا كان بكتابة أو رسالة صورة الكتابة أن يكتب أما بعد فقد بعث عهدي فلانا منك بكذا فلما بلغه الكتاب قال في مجلسه ذلك اشتريت ثم البع بينهما، وصورة الإرسال أن يرسل رسولاً فيقول البائع بعث هذا من فلان الغائب بالف درهم فأذهب يا فلان وقل له للخب الرسول فأخبره بما قال فقبل المشتري في مجلسه ذلك وفي النهاية وكذا هذا في الإجارة والهيبة والكتابة، بحر، قلت ويكون بالكتابة من الجانبين فإذا كتب اشتريت عبدك فلانا بكذا فكتب إليه البائع قد بعث فلانا ببيع، قوله فيحبر مجلس بلوغها أي بلوغ الرسالة أو الكتابة قال في الهداية والكتابة كالخطاب وكذا الإرسال حتى اعتبر مجلس بلوغ الكتابة وأداء الرسالة ..... ثم لا يخفى أن قراءة الكتاب صارت بمنزلة الإيجاب من الكاتب فإذا قبل المكتوب إليه في المجلس فقد صدر الإيجاب والقبول في مجلس واحد فلا حاجة إلى قوله إلا إذا كان بكتابة أو رسالة نعم بالنظر إلى مجلس الكتابة يصح لأنه لما كتب بعك لم يبلغ بل توقف على القبول وإذا كان ذلك القبول متولفاً على قراءة الكتاب" (۲۲۳)۔



۳- انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول کو دو گواہ دیکھ رہے ہوں تو یہ ایجاب و قبول اور شہادت نکاح منعقد ہونے کے لئے شرعاً کافی نہیں ہے اور نکاح منعقد نہیں ہوگا کیونکہ ایجاب و قبول ایسے دو لفظوں کو کہا جاتا ہے جو تملیک و تملک کے معنی کو بتاتے ہیں اور دونوں ماضی یا حال مضارع بغیر سین و سوف کے ہوں اور انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول کو دو گواہوں کے دیکھنے سے یہ بات حاصل نہیں، اور جب رکن بیع ایجاب و قبول حاصل نہیں ہوں گے تو بیع منعقد نہ ہوگی، اور شہادت نکاح میں دونوں گواہوں کے لئے متعاقدین کے ایجاب و قبول کو ایک ساتھ منہ شرط ہے جو محض دیکھنے سے حاصل نہیں، نیز شرط شہادت حاصل نہیں اس لئے نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

شامی میں ہے: ”وہما عبارة عن كل لفظین یثبتان عن معنی التملک والتملیک ماضیین کہت واشتریت او حالین کمضارعین لم یقرنا بسوف والسن کا بیعک لہ قول اشتریتہ او احدہما ماضی والاخر حال“ (۱۰۳)۔

”قال الزیلعی وینقذ بکل لفظ ینبیء عن التحقیق والبیع لا یخص بلفظ وإنما یثبت الحکم إذا وجد معنی التملیک والتملک کہت واشتریت ورضیت واعطیتک او خذہ بکذا“۔

”تجیبہ:“ ظاہر قولہ عن لفظین اَنہ لا ینقذ بالإشارة بالرأس ویدل علیہ ما فی الحاوی الزاہدی فی فصل البیع الموقوف لفضولی باع مال غیرہ قبلہ لمسکت متاملاً فقال ثالث هل اذنت لی فی الإجازة فقال نعم فأجازه ینفذ ولو حرک رأسہ بنعم فلا لأن تحریک الرأس فی حق الناطق لا یعتبر، لکن قد یقال إذا قال لہ یعنی کذا بکذا فأشار برأسہ نعم فقال الآخر اشتریت حصل التسليم بالعراضي یكون بیعا بالتعاطی . قلت ولکن وہ صاحب التفریر الرافعی حیث قال فیہ ان المعبر إنما هو التسليم ولها مدخل لتحریک الرأس فیہ ولذا لو لم یحصل التسليم لا یتم البیع كما ذکرہ بعد فلا یصلح للاستدراک“۔

۴- انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کے سلسلہ میں ایجابی پہلوؤں کے ساتھ دوسرے پہلوؤں کو سامنے رکھ کر مثلاً دو افراد کے درمیان ہوئے معاملہ کی تفصیل ایک تیسرا شخص حاصل کرے اور وہ اس سے تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھائے تو اس سلسلہ میں اگر بیع و شراء کے شرعی معانی کوئی امر درمیان میں نہ آتا ہو تو اس تیسرے شخص کے لئے ایسا کرنا شرعاً صحیح ہوگا۔

۵- چونکہ بیڈ یا فزٹنگ میں دو معاملہ کرنے والے ایک دوسرے سے بات کر سکتے ہیں، نیز دیکھ بھی رہے ہوتے ہیں، نیز تمام معاملات کا ریکارڈ بھی محفوظ ہوتا ہے جسے باسانی حاصل بھی کیا جاسکتا ہے، بنا بریں رکن بیع ایجاب و قبول اتحاد مجلس کی

شرط کے ساتھ پایا جاتا ہے، لہذا لوگوں کا فزنسک کے ذریعہ خرید و فروخت، لیکن دین اور تجارت ممکن ہونے کی وجہ سے اس کی شرعی حیثیت صحت کی ہوگی اور خرید و فروخت لیکن دین اور تجارت کرنا شرعاً جائز ہے۔

در مختار میں ہے: "ویكون بقول او فعل لما القول فلا یجاب والقبول وهما ركنه وشرطه اهلیة المتعاقدين ومحلہ المال ..... فلا یجاب هو ما یدکر او لا من كلام أحد المتعاقدين والقبول ما یدکر لآلها من الآخر سواء كان بعث او اشتریت الدال علی التراضی" (۵۴)۔

۶۔ چنانچہ صحت کیلئے رکن کیلئے ایجاب و قبول اور شرط کیلئے اہلیت متعاقدين اور کمال کیلئے مال پایا جاتا چاہئے، اور انعقاد کیلئے شہادت شاہدین کی کوئی قید نہیں ہے اور فون پر یہ ساری چیزیں پائی جاتی ہیں اور آج کی دنیا میں فون پر خرید و فروخت کا ابتلا عام بھی ہے لہذا فون پر خرید و فروخت جائز ہے۔

اور اتحاد مجلس سے مراد یہ نہیں ہے کہ متعاقدين ہیچ آئے سامنے ایک جگہ ہوں بلکہ مراد یہ ہے کہ مجلس جس کے لئے منعقد ہوئی ہے تو متعاقدين اس کے علاوہ کسی اور کام میں مشغول نہ ہوں:

شای میں ہے: "وذكر في البحر أن شرائط البيع أربعة أنواع شرط انعقاد ونفاذ وصحة ولزوم للأول أربعة أنواع في العاقد وفي نفس العقد وفي مكانه وفي المعقود عليه فشرائط العاقد الثان العقل والعدد فلا يتعقد بيع مجنون وصبي لا بعقل ولا وكيل من الجانبين إلا في الأب ووصيه والقاضي وشراء العبد لنفسه من مولاہ بامرہ والرسول من الجانبين ولا يشترط فيه البلوغ ولا الحرية فيصح بيع الصبي أو العبد لنفسه موقوفاً ولغيره نافلاً ولا الإسلام والنطق والصحو وشرط العقد الثان ايضاً موافقة الإيجاب للقبول فالو قبل غير ما أوجبه أو بعضه أو بغير ما أوجبه أو ببعضه لم يتعقد ..... وشرط مكانه واحد وهو اتحاد المجلس وشرط المعقود عليه ستة كونه موجوداً مالا معقوداً مملوكاً في نفسه وكون المالك للبائع فيما يبيعه لنفسه وكونه مقنن المسلم فلم يتعقد بيع المعلوم وماله خطر العدم ..... ولما اتفق وهو شرائط النفاذ فالثان المالك أو ولاية وإن لا يكون في البيع حق لغير البائع" (۵۴)۔

۷۔ ٹیلیفون پر نکاح کا ایجاب و قبول نہیں ہو سکتا کیونکہ انعقاد نکاح کے لئے متعاقدين میں سے ہر ایک کے لئے دوسرے کا لفظ ایجاب و قبول کا سنتا دونوں کی رضامندی کی تحقیق کے لئے شرط ہے اور دونوں متعاقدين کے ایجاب و قبول کو دوائے گواہوں کا حاضر رہ کر سننا شرط ہے کہ وہ دونوں آزاد مرد ہوں یا ایک آزاد مرد اور دوا آزاد گورتیں ہوں، اور دونوں مکلف یعنی عاقل و بالغ و مسلمان ہوں، اور دونوں گواہ ایک ساتھ متعاقدين کے قول ایجاب و قبول کو سنیں، لہذا اگر دونوں گواہ الگ الگ سنیں یا اس طور کہ ایک گواہ مجلس عقد میں حاضر ہوا پھر عجب ہو گیا اور دوسرے گواہ کی موجودگی میں ایجاب و قبول کا اعادہ

کیا گیا، یا صرف ایک گواہ عقد کو نے پھر اعادہ کیا گیا تو صرف دوسرا اس عقد کو نے یا ایک گواہ ایجاب نے اور دوسرا گواہ قبول نے پھر ایجاب و قبول کا اعادہ کیا گیا تو ہر ایک اس قول کو تنہا نے جس کو پہلے نے نہیں سنا اس لئے کہ ان صورتوں میں دو عقد ایسے پائے گئے کہ کسی میں دو گواہ حاضر نہیں تھے، تاہم یہیں ٹیلیفون پر یہ شرط ممکن نہیں ہے، لہذا ٹیلیفون پر ایجاب و قبول نہیں ہو سکتا تو رکن و شرط دونوں مفقود ہوئے لہذا انعقاد نکاح نہیں ہوگا۔

شامی میں ہے: "و شرط سماع کل من العاقدین لفظ الآخر لیتحقق رضاہما و شرط حضور شاہدین حرین أو حر و حرین مکلفین سامعین قولہما معاً علی الأصح فإھمین انہ نکاح علی المذہب، بحر، مسلمین و خرج بقولہ معاً ما لو سمعا متفرقین بان حضر أحدهما العقد ثم غاب وا . بحضرة الآخر أو سمع أحدهما فقط العقد فأعید فسمعه الآخر دون الأول أو سمع أحدهما الإیجاب و الآخر القبول ثم أعید فسمع کل وحده ما لم یسمعه أولاً لأن فی هذه الصورة وجد عقد ان لم یحضر کل واحد منهما شاہدان" (۲۹۶، ۲۹۷/۲)۔

اگر ٹیلیفون پر ایجاب و قبول کے وقت عاقدین یا ان میں سے ایک کے پاس دو گواہ بیٹھے ہوں جو ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں تو یہ صورت خارج از امکان ہے، لہذا عاقدین اور شاہدین متحداً مجلس تصور نہیں کئے جائیں گے جبکہ انعقاد نکاح کے لئے عاقدین اور شاہدین کا متحد مجلس ہونا شرط ہے۔

در مختار میں ہے: "حضور شاہدین حرین مکلفین سامعین قولہما معاً علی الأصح" (۲۹۶/۲)۔ ٹیلیفون پر نکاح کا وکیل بنایا جاسکتا ہے، کیونکہ اس کے لئے اتحاد مجلس شرط نہیں ہے اور یہ مجلس نکاح کی وکالت ہے، مجلس اس وکالت سے نکاح منعقد نہیں ہوتا تو نکاح کی صورت یہ ہوگی کہ عاقدین اور شاہدین کی مجلس میں موجود رہ کر وکالت کے ذریعہ نکاح کا ایجاب و قبول کرا دیں۔

شامی میں ہے: "أما الشہادة علی الوکیل بالنکاح فلیست بشرط لصحة" (۲۹۵/۲)۔ غلامہ کلام یہ ہے کہ فون پر ایجاب و قبول نہیں ہو سکتا، اور فون پر ایجاب و قبول کے وقت عاقدین یا ان میں سے ایک کے پاس دو گواہ بیٹھے ہوں جو ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں تو عاقدین و شاہدین متحداً مجلس تصور نہیں کئے جائیں گے اور فون پر نکاح کا وکیل بنایا جاسکتا ہے، اور اس سے نکاح کی صورت یہ ہوگی کہ عاقدین اور شاہدین کی مجلس میں موجود رہ کر وکالت کے ذریعہ نکاح کا ایجاب و قبول کرا دیں۔ و اللہ اعلم



## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا غوث شیدائیں  
الکتب العظمیٰ مدینہ منورہ

بیع اور نکاح کے معاملات کے منعقد ہونے کے لئے ایجاب و قبول کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ ایجاب و قبول کا صدور ایک ہی مجلس میں ہو، اور اگر ایجاب کی مجلس میں ہوا اور قبول کی دوسری مجلس میں تو پھر اس ایجاب و قبول سے یہ معاملات درست نہ ہوں گے۔

مجلس کا معنی لغت میں ”موضع الجھوس“ بیٹھنے کی جگہ ہے، اور مجازاً اس کا اطلاق اہل مجلس پر بھی ہوتا ہے، بیع و شراء اور نکاح کے باب میں مجلس سے مراد وہ حالت ہے جس میں عاقدین عقد معاملہ میں معروف و مشغول ہوں: ”مجلس العقد هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مقبلين على التفاوض في العقد، فيلغو الإيجاب إذا انقض المجلس قبل القبول، ولا يعقد العقد بالقبول بعد ذلك، بل يعتبر هذا القبول إيجاباً جديداً يبدأ به مجلس جديد“ (الدرر النقي، ص ۳۷۴)۔

اتحاد مجلس کا یہ مطلب ہے کہ ایجاب کے بعد فریق باقی کی طرف سے ایسی کسی حرکت، حالت یا فعل کا صدور نہ ہو جو ایجاب سے اعراض پر دال ہو جب تک یہ حالت باقی رہے گی فریق باقی کو قبول کرنے کا حق ہوگا اور اسی طرح فریق اول موجب کو اپنے ایجاب سے رجوع کرنے کا حق حاصل رہے گا۔

”وإذا أوجب أحد المتعاقدين للآخر بالخيار، وهذا خيار القبول إن شاء قبل وإن شاء رد“  
وللموجب أيهما كان بائعاً ومشترياً أن يرجع قبل قبول الآخر عن الإيجاب“ (الدرر النقي، ص ۳۷۵)۔  
”وفي المجتبى: المجلس المتحد أن لا يشتغل أحد المتعاقدين بعمل غير ما عقد له المجلس أو ما هو دليل الإعراض عن العقد“ (الدرر النقي، ص ۳۷۵)۔

”ومن شرائط الإيجاب والقبول: اتحاد المجلس أو حاضرين وإن طال كمخيرة“ (الدرر النقي، ص ۳۷۴)۔

اور اختلاف مجلس کا مطلب یہ ہے کہ جس مقصد اور منشاء کے لئے مجلس کا انعقاد ہوا ہو اس کے معارض کوئی حرکت عائدین میں سے کسی ایک کی طرف سے پائی جائے۔ یعنی ایجاب سے اعراض پر دلالت کرنے والی کوئی حرکت یا فعل عائدین میں سے کسی کی طرف سے بھی پایا جائے تو اسے تغیر و تبدل مجلس اور اختلاف مجلس سے تعبیر کیا جائے گا۔

”ر لا بد من كون القبول في مجلس الإيجاب فلو قام أحدهما قبله بطل، وقبل لا، مادام في مكانه، ولو تكلم البائع مع إسمان في حاجة له فإنه يطل“ (المحررات ۲۵/۲۶)۔

”فالمراد بالمجلس ما لا يوجد فيه ما يدل على الإعراض وإن لا يشتغل بمقوت له فيه، وإن لم يكن للإعراض الخاد في النهر فإن وجد بطل ولو اتحد المكان“ (رد المحتار ۴۴/۴۵)۔

”و اختلافه (المجلس) باعتراض ما يدل على الإعراض من الاشتغال بعمل آخر“ (فتح القدر ۵/۳۶)۔  
فقہاء نے بیع و شراء بالکلی کے باب میں اتحاد مجلس کے ضمن میں جو اتحاد مکانی کا قول کیا ہے، اس کا منشاء یہ معلوم ہوتا ہے کہ ”بسمع کل کلام الآخر“ یعنی عائدین میں سے دونوں ایک دوسرے کے کلام کو سننے اور سمجھنے پر قادر ہو سکیں، اور ایجاب و قبول میں کوئی التباس نہ رہے، اسی لئے تو بعد مکانی کے باوجود اس صورت میں جبکہ ایجاب و قبول ایک دوسرے کے لئے واضح اور غیر مبہم ہوں تو بیع درست ہو جاتی ہے، اور اسی طرح خط و کتابت اور مراسلت کے ذریعہ بھی، ”رجل في البيت فقال للذي في السطح بعته منك بكذا فقال اشريت صبح اذا كان كل منهما يرى صاحبه ولا يلبس الكلام للبعد، ولو تعاقدوا البيع بينهما النهر المزود حصاني بصبح البيع قلت وإن كان لهما عظيماء تجري فيه السفن، قال رضي الله عنه وقد نفرد رأيي (بح) في أمثال هذه الصورة على أنه إن كان البعد بحال يوجب التباس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع وإلا فلا، فعلى هذا الستر بينهما الذي لا يمنع الفهم والسماع لا يمنع“ (المحررات ۲۵/۲۷)۔

ہذا میں اتحاد مجلس کی دو صورتیں ہو جاتی ہیں: اتحاد حقیقی اور اتحاد محکی۔

اتحاد حقیقی سے مراد اتحاد مکانی ہے، جس میں عائدین ایک دوسرے کے مقابل ہوتے ہیں، ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوتے ہیں اور بالمشافہ ایک دوسرے سے ہم کلام ہوتے ہیں۔

اور اتحاد محکی سے مراد وہ حالت ہوگی جس میں موجب فریق آخر کے مقابل خود موجود نہ ہو لیکن اس کا خط اور تحریر یا اس کا قاصد موجود ہو۔

خط و کتابت اور مراسلت کے ذریعہ بیع کے انعقاد کی صراحت کتب فقہیہ میں موجود ہے: ”(والكتاب كالخطاب وكذا الإرسال حتى اعتبر مجلس بلوغ الكتاب وأداء الرسالة) بصورة الكتاب أن يكتب: أما بعد فقد

بعت عبدي منك بكلمة فلما بلغه الكتاب وفهم ما فيه قال قبلت، في المجلس انعقد" (فتح القدير ص ۲۶۱/۵)

اور انٹرنیٹ پر یہ کلمت حاصل ہے لہذا انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہو جائے گا۔  
 "وقال شمس الأئمة السرخسي رحمه الله في كتاب النكاح من مبسوطه: كما انعقد النكاح بالكتابة، انعقد البيع ومائر التصرفات بالكتابة ايضاً" (رد المحتار ص ۲۶۱/۷)  
 "لأن خطاب الغالب كتابة يجعله كأنه حضر بنفسه وخطوب بالإيجاب قبل في المجلس"  
 (فتاویٰ اسلامیہ ص ۲۳۳-۲۳۴)

کچھ کی طرح نکاح بھی خط و کتابت اور مراسلت کے ذریعہ منعقد ہو جاتا ہے: "ولو أرسل إليها رسولاً وكتب إليها بذلك كتاباً قبلت بحضرة شاهدين سماعاً كلام الرسول وقراءة الكتاب جاز ذلك لان انعقاد المجلس من حيث المعنى" لأن كلام الرسول وقراءة الرسول كلام المرسل، لأنه ينقل عبارة المرسل وكذا الكتاب بمنزلة الخطاب من الكاتب فكان سماع قول الرسول وقراءة الكتاب سماع قول المرسل، وكلام الكاتب معنى وإن لم يسمع كلام الرسول وقراءة الكتاب لا يجوز عندهما (أي الإمام أبي حنيفة ومحمد ورحمهما الله) (بدائع ص ۲۶۱/۷)

"وذكر شيخ الإسلام عواصر زاده في مبسوطه: الكتاب والخطاب سواء إلا في فصل واحد"  
 (رد المحتار ص ۲۶۱/۷)

مذکورہ فقہی عباراتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تحریر کے ذریعہ نکاح منعقد ہو جائے گا جس طرح کچھ منعقد ہو جاتی ہے، البتہ نکاح میں چونکہ دو گواہوں کی شرط ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ دونوں گواہ رکن عقد یعنی ایجاب اور قبول کو سنیں، "ومنها (شرائط الركن) الشهادة وهي حضور الشهود" (البدائع ص ۵۲۴/۲) "ومنها سماع الشاهدين كلام المتعالمين جميعاً" (البدائع ص ۵۲۴/۲)

لہذا انٹرنیٹ پر تحریری ایجاب و قبول ہو رہا ہو اور اس ایجاب و قبول کو دو گواہ دیکھ رہے ہوں تو یہ شہادت انعقاد نکاح کے لئے کافی ہوتی جائے گی۔

انٹرنیٹ پر ہو رہے دو افراد کے درمیان معاملہ کو تیسرا شخص دیکھ رہا ہے، اور وہ اس معاملہ کو دیکھ کر تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھا رہا ہے بشرطیکہ ان عاقلین کے معاملہ پر کوئی فرق نہیں پڑتا یا ان کے مابین ہو رہے معاملہ میں کوئی غلط واقع نہیں ہوتا تو اس تیسرے شخص کا تجربہ اور فائدہ اٹھانا درست ہوگا۔ حدیث شریف میں آتا ہے: "لا يبيع الرجل على بيع أخيه، ولا

یخطب علی خطبة اخيه إلا أن یأذن له" اور ایک دوسری روایت میں ہے: "أن رسول الله ﷺ نهى أن يستام الرجل علی سوم اخيه" (صحیح مسلم کتاب النکاح)۔

لہذا اس نئی اور ممانعت کا خیال رکھتے ہوئے دوسرے فوائد اٹھا اور ست ہوگا۔

ویڈیو کانفرنسنگ جس میں عاقدین ایک دوسرے کے کام کو سن رہے ہوتے ہیں، اور ایک دوسرے کو دیکھ بھی رہے ہوتے ہیں تو اس کے ذریعہ خرید و فروخت، لین دین اور تجارت درست ہوگی۔

اسخراقات کی عبادت گزری ہوئی ہے کہ اگر عاقدین ایک دوسرے کے کام کو سن رہے ہوں اور اس میں کوئی التباس یا ابہام نہ ہو تو درمیان میں کسی چیز کا حائل ہونا یا بعد مکالمی مانع نہیں ہوگا۔

"إن كان البعد بحال يوجب التباس ما بقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع وإلا فلا، لعلی هذا السور بينهما الذي لا يمنع الفهم والسماع لا يمنع" (البحر ۲/۵۷۲)۔

اس صورت میں جبکہ فون پر ہو رہے ہیں ابواب وقبول کو دو گواہ بھی سن رہے ہوں تو حضور شاہدین اور سماع الشاہدین کی شرط پوری ہو رہی ہے اس ابواب وقبول کے ذریعہ نکاح منعقد ہونا چاہئے۔

اور اگر ٹیلیفون پر ہو رہے ہیں ابواب وقبول کو دو گواہ نہ سن رہے ہوں تو یہ ابواب وقبول انعقاد نکاح کے لئے کافی نہیں ہوگا "لعدم توفر المشروط"۔

ہاں، ٹیلیفون پر نکاح کے لئے دوکیل بنانا درست ہوگا۔



## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولا خورشید انور رحیمی

استاذ جامعہ مظہر العلوم، بنارس

اسلام میں عقود و معاملات کی صحت پر بہت زور دیا گیا ہے، انہیں صحیح و حتمی سے کرنے اور برتنے کی خصوصی تاکید فرمائی گئی ہے، نیز اس تعلق سے نہایت ہی جامع، غموس اور دور رس حکم پر مبنی اصول و ضوابط وضع فرمائے گئے ہیں، جن سے ہر دور کے نئے مسائل اور طرح طرح کی پیچیدگیوں کے حل کرنے میں مکمل رہنمائی ملتی ہے۔

شریعت اسلام نے عقود و معاملات کی صحت کے لئے اور چیزوں کے ساتھ تراشی طریقین کو بنیادی طور پر لازم اور ضروری قرار دیا ہے، اسی وجہ سے اس باب میں ایجاب و قبول کو رکھ کر اور اتحاد مجلس کو شرط گردانا ہے کہ جس مجلس میں ایک طرف سے ایجاب ہو اسی مجلس میں دوسری طرف سے قبول کا ہونا امر لازم ہے۔

مجلس اور اس کے اتحاد و اختلاف کا مطلب:

مجلس از روئے لغت بیضی کی جگہ کو کہتے ہیں، مگر فقہاء کی اصطلاح میں مجلس سے وہ حالت مراد ہے جس میں عاقدین معاملہ طے کرتے وقت معروف گفتگو ہوتے ہیں۔

المدخل الفقہی العام میں اس کی وضاحت ابن القایم میں کی گئی ہے: ”مجلس العقد هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان قبلين على التفاوض في العقد فيلحق بالإيجاب إذا انقضى المجلس قبل القبول ولا ينعقد العقد بالقبول بعد ذلك بل يعتبر هذا القبول إيجاباً جديداً يبدأ به مجلس جديد“ (المدخل الفقہی عام ۱/ ۳۷۳) (مجلس عقد وہ حالت ہے جس میں عاقدین معاملہ کے بارے میں باہم گفتگو کرنے میں معروف ہوں، چنانچہ اگر قبول سے پہلے مجلس ختم ہو جائے تو ایجاب بقدر پائے گا اور اس کے بعد قبول کے ذریعہ عقد نہیں ہوگا، بلکہ یہ نیا جائے گا کہ یہ قبول، نیا ایجاب ہے جس سے ایک نئی مجلس کا آغاز ہوتا ہے)۔





انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت:

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کی عمومی صورت یہ ہوا کرتی ہے کہ فروخت کرنے والا اپنے سامان کے بارے میں خریدار سے خط و کتابت کرتا ہے، اس کی فروخت کی بات طے کرتا ہے اور خریدار اس کو اپنی رضامندی سے مطلع کر دیتا ہے، ظاہر ہے کہ خرید و فروخت کی یہ صورت شرعاً جائز اور درست ہے، اس وجہ سے کہ فقہاء نے صراحت فرمائی ہے کہ زبانی خرید و فروخت کی طرح تحریری بھی ہو سکتی ہے۔

ہدایہ میں ہے: "الكتاب كالخطاب" (ہدایہ ۳/۲۱۲) (تحریر زبانی گفتگو کے حکم میں ہے)۔

ردالمکار میں ہے: "لال شمس الأئمة السرخسي في كتاب النكاح من مبسوطه كما يعتقد النكاح بالكتابة يعتقد البيع ومثل التصرفات بالكتابة" (ردالمکار ۱۱/۴۳) (شمس فائزہ سرخسی نے اپنی مبسوط کی کتاب النکاح میں تحریر فرمایا ہے کہ نکاح کی طرح بیع اور دیگر تصرفات بھی تحریر سے معتقد ہو جایا کرتے ہیں)۔  
کتاب فقہ میں خط و کتابت کی صورت بھی بتائی گئی ہے۔

ردالمکار میں ہے: "صورة الكتابة ان يكتب اما بعد فقد بعث عبيد فلاناً منك بكلمة فلاناً بلغة الكتاب لال في مجلسه ذلك اشهر من البيع بينهما" (ردالمکار ۱۱/۴۳، تحریر مرقی ۲۶/۱۵، ماہنامہ ۹/۴۳، کتابہ شرح ہدایہ ۵/۴۳) (تحریر کی صورت یہ ہے کہ لکھے: بعد از تسلیمات یہ کہ میں نے اپنا غلام فلان تمہارے ہاتھ اتنی قیمت پر فروخت کیا، جب مکتوب الیہ کو یہ تحریر موصول ہوئی اور اس نے اسی مجلس میں کہا: میں نے خریدار تو عائدین کے درمیان بیچ ۳۰ م ہو گئی)۔  
اسی طرح اگر خریدار نے یہ لکھ بھیجا کہ میں نے تمہارا غلام فلان اتنی قیمت میں خرید لیا اور فروخت کرنے والے نے جواباً تحریر ارسال کر دی کہ میں نے فروخت کیا تو بیچ ہو جائے گی۔

چنانچہ علامہ شامی نے اس کی وضاحت فرمائی ہے: "قلت ويكون بالكتابة من الجانبين فإذا كتب اشعرت عبدك فلاناً بكذا فكذب إليه البائع قد بعث فلاناً بيع" (ردالمکار ۱۱/۴۳) (میں نے کہا: تحریری معاملہ دونوں جانب سے صحیح ہوتا ہے، چنانچہ اگر کسی نے لکھا کہ میں نے تمہارا غلام فلان اتنی قیمت میں خرید لیا اور بائع نے جواباً یہ لکھ بھیجا کہ میں نے فروخت کیا تو یہ بیچ ہو گئی)۔

اس تحریری خرید و فروخت میں یہ ضروری ہے کہ جس مجلس میں یہ تحریر موصول ہوئی ہو اسی مجلس میں مکتوب الیہ کی جانب سے قبول ہونا چاہئے۔

ہدایہ میں ہے: "حتى اعتبر مجلس بلوغ الكتاب" (ہدایہ ۲/۴۳) (حتی کہ تحریر کے پہنچنے کی مجلس کا اعتبار کیا گیا ہے)۔

الدر المختار میں ہے: ”فیعتبر مجلس بلوغھا“ (رد المحتار ۴/۳۳۸) (پس تحریر کے پہنچنے کی مجلس کا اعتبار کیا جائے گا)۔  
 اسی طرح الفقہ الاسلامی وادلہ میں ہے: ”لأن تأخر القبول إلى مجلس ثان لم يتعقد البيع“ (الحد الاسلامی وادلہ ۵/۳۳۳) (اگر قبول کسی دوسری مجلس میں موخر ہو جائے تو بیع منعقد نہ ہوگی)۔

انٹرنیٹ کی موجودہ صورت حال چونکہ مراسلاتی فتوؤں و معاملات کی ایک صورت ہے، لہذا اس کے درست ہونے میں کوئی قیاحت نہیں معلوم ہوتی، ہاں مجلس کے اتحاد کا مسئلہ تو وہ بھی اس صورت میں حکماً موجود ہے۔

علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں: ”ثم لا يخفى أن قراءة الكتاب صارت بمنزلة الإيجاب من الكتاب لما إذا قبل المكتوب إليه في المجلس فقد صدر الإيجاب والقبول في مجلس واحد“ (رد المحتار ۴/۱۱۲) (پھر یہ امر قطعی نہیں ہے کہ تحریر کا پڑھنا، تحریر کنندہ کے ایجاب کے قائم مقام ہے، لہذا اگر مکتوب الیہ نے مجلس میں قبول کر لیا تو ایجاب و قبول کا صدور ایک مجلس میں ہو گیا)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

جس طرح انٹرنیٹ کے ذریعہ بیع کا انعقاد ہو جاتا ہے، اسی طرح نکاح کا بھی انعقاد ہو جائے گا، کیونکہ شریعت اسلامی میں اس بات کی اجازت دی گئی ہے کہ اگر آدمی مجلس مقدسہ سے دور ہو تو بذریعہ مراسلت نکاح کر سکتا ہے۔  
 رد المحتار میں ہے: ”يتعقد النكاح بالكتاب كما يتعقد بالخطاب“ (رد المحتار ۲/۲۸۸) (نکاح، ذہانی بات چیت کی طرح تحریر سے بھی منعقد ہو جاتا ہے)۔

البتہ اس صورت میں یہ ضروری ہوگا کہ جس مجلس میں وہ خط یا تحریر موصول ہو، وہی میں دو گواہوں کے سامنے وہ تحریر پڑھ کر مکتوب الیہ نے قبول کیا ہو، اس لئے کہ گواہوں کا اس تحریر کے مضمون سے واقف ہونا اور قبول کا سامت کرنا صحت نکاح کے لئے شرط ہے۔

البحر الرائق میں ہے: ”إن انعقاد النكاح بكتاب أحدهما يشترط فيه سماع الشاهدين لقراءة الكتاب مع قبول الآخر“ (البحر الرائق ۴/۹۵) (عائدین میں سے کسی ایک کی تحریر سے انعقاد نکاح کی شرط یہ ہے کہ شاہدین نے دوسرے کے قبول کے ساتھ ساتھ جب تحریر پڑھی جارہی ہو تو اسے بھی سنا ہو)۔

مذکورہ توضیح کی روشنی میں دیکھا جائے تو انٹرنیٹ کے ذریعہ ہونے والے ایجاب و قبول کو گواہوں کی موجودگی میں صحیح ہوں گے اور نکاح منعقد ہو جائے گا۔

بذریعہ انٹرنیٹ ہونے والے معاملہ سے دوسرے کا فائدہ اٹھانا:

انٹرنیٹ کے تعلق سے حاصل شدہ معلومات سے پتہ چلتا ہے کہ اس کے ذریعہ ہونے والا معاملہ بیک وقت بہت سے لوگوں کے علم میں آ جاتا ہے، جس سے یقین ممکن ہے کہ دوسرے افراد بھی اس موقع سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں اور فائدہ حاصل کر لیں، اب اگر اس میں کوئی شرعی قباحت ہو تو قطعاً درست نہ ہوگا۔

**ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت:**

ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت درست ہے اس وجہ سے کہ عائدین کے درمیان مکانی بعد تو ضرور ہے مگر یہ بعد ایسا نہیں ہے کہ صحت عقد میں حارج ہو، کیونکہ فقہاء نے صراحت فرمائی ہے کہ اگر ایسا بعد ہو جس سے عائدین کے کلام میں التباس نہ ہو، بلکہ ہر ایک دوسرے کی بات کو پورے طور پر سن اور سمجھ رہے ہوں تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑے گا اور معاملہ درست قرار پائے گا۔

فتاویٰ بزازیہ میں ہے: "والبعد إن كان بحال يوجب التباس ما يقول كل منهما يمنع وإلا فلا" (فتاویٰ بزازیہ ج ۱ ص ۲۶۶) (اگر بعد اس طرح کا ہو کہ اس سے عائدین کے کلام میں التباس ہوگا تو عقد نہیں ہوگا ورنہ ہو جائے گا)۔

ویڈیو کانفرنس میں عائدین باہم ایجاب قبول کے ساتھ ایک دوسرے کو دیکھ بھی رہے ہوتے ہیں، اور جاملین کی طرف سے بات واضح طور پر مکمل ہو جایا کرتی ہے، اس لئے اس میں التباس باقی نہیں رہتا، جس سے واضح ہوتا ہے کہ اس کے ذریعہ خرید و فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، پھر اس میں دیکارڈ بھی محفوظ رہتا ہے، جس سے اس مسئلہ کی صحت کے پہلو کو مزید تقویت مل رہی ہے۔

**فون پر خرید و فروخت:**

اگر عائدین فون پر خرید و فروخت کا معاملہ اس طرح کریں کہ ان کے کلام میں کسی طرح کا کوئی التباس نہ ہو تو وہ معاملہ درست ہوگا اور دونوں کے درمیان کا مکانی فاصلہ ویڈیو کانفرنس کی طرح اس میں بھی حارج نہیں ہوگا، اس وجہ سے کہ اس طرح کے معاملات میں ایسے جوابات گوارا کر لئے جاتے ہیں، جو عائدین کے ایجاب قبول کے سننے اور سمجھنے میں رکاوٹ کا سبب نہ بنتے ہوں۔

المحررات میں ہے: "إن كان البعد بحال يوجب التباس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع"

والا فلا فعلی هذا الستر بينهما الذي لا يمنع الفهم والسمع لا يمنع" (المحرر الحق ۲۷۲/۵) (اگر قاصداً بنا ہو کہ اس کی وجہ سے عاقدین میں سے ایک کا کلام دوسرے کے لئے واضح نہ ہو پارہا ہو تو عقد نہیں ہوگا، ورنہ ہو جائے گا، اسی بنیاد پر ان کے درمیان کا وہ پردہ جو سننے اور سمجھنے میں حارج نہ ہو، مانع عقد نہیں ہے)۔

فون پر نکاح:

فون پر نکاح درست نہیں ہوگا، اس وجہ سے کہ صحت نکاح کے لئے صحیح ترین قول کے مطابق گواہوں کا عاقدین کے کلام کو سننا شرط ہے۔

التداولی الخیر یہ میں ہے: "الأصح الذي عليه العامة أن سماع الشهود كلام العاقدین شرط لصحة النكاح" (التداولی الخیر یہ ۲۲/۱) (عام علماء کا صحیح ترین قول یہ ہے کہ گواہوں کا عاقدین کے کلام کو سننا، صحت نکاح کے لئے شرط ہے)۔

ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ لڑکا یا لڑکی بذریعہ فون کسی کو اپنا وکیل بنادے اور وہ وکیل اپنے موکل کی جانب سے گواہوں کی موجودگی میں ایجاب و قبول کرے تو نکاح درست ہو جائے گا۔

مولانا محمد یوسف صاحب لدھیانوی اس مسئلہ کی وضاحت فرماتے ہوئے رقم طراز ہیں: "نکاح کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب و قبول مجلس عقد میں گواہوں کے سامنے ہو اور ٹیلیفون پر یہ بات ممکن نہیں، اس لئے ٹیلیفون پر نکاح نہیں ہوتا، اور اگر ایسی ضرورت ہو تو ٹیلیفون پر یا خط کے ذریعہ لڑکا اپنی طرف سے کسی کو وکیل بنادے اور وہ وکیل لڑکے کی طرف سے ایجاب و قبول کرے" (آپ کے مسائل ۱۵/۵)۔



## فون اور انٹرنیٹ پر خرید و فروخت اور نکاح

مولانا عبداللہ ہمامی  
دورہ علوم ہرماہی، گجرات

### ۱۔ مجلس سے مراد:

مجلس: یہ اسم ظرف کا صیغہ ہے، جس کا معنی بیٹھنے کی جگہ ہے، نیز بیٹھنے والی قوم اور مجمع والے، جیسا کہ المنجد، المعصباح ولغات الحدیث ولغات القرآن سے معلوم ہوتا ہے۔ فقہ کی کتاب میں اس کی تعریف ”ما حصل فیہ العقد ولو كانا والفقین او سائرین“ (کتاب عقد فی المذہب ۱۶۵/۵) سے کی گئی ہے، یعنی وہ جگہ اور وہ اجلاس جس میں عقد ہو اگرچہ عائدین ٹھہرنے والے یا چلنے والے ہوں۔

### ۲۔ اتحاد مجلس سے مراد:

یہ ہے کہ عائدین کی مجلس عقد متحد ہو، اور عقد سے چونکہ ایجاب و قبول مراد ہے (جیسا کہ ”إلا أن تكون تجارة“ سے معلوم ہوتا ہے) یعنی ایجاب و قبول کی مجلس متحد ہو، یعنی (مجلس ظرف ہونے کی وجہ سے) دو اعتبار سے: (۱) زمانہ اور (۲) مکان کے اعتبار سے، پھر ہر ایک میں دو اعتبار ہیں: (۱) حقیقی طور پر متحد ہونا اور مقترن ہونا، (۲) محکی طور پر متحد ہونا۔ امام شافعی حقیقی اتحاد کے قائل ہیں، وعند الشافعی لا يمتد إلى آخر المجلس بل هو على الفور“ (دائع مصابح ۳۷۵)۔ یعنی دفع سے معلوم ہوتا ہے کہ ایجاب کے فوراً بعد قبول مان کے نزدیک شرط ہے، لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک اتحاد محکی مراد ہے، ایجاب کے بعد مجلس کے آخر تک خیار برقرار رہے گا، اور مجلس کی تمام ساعات کو ایک ساعت کا حکم دے کر آخر مجلس تک کے وقت کو حکماً متحد سمجھا جائے گا، جیسا کہ صاحب بدایہ فرماتے ہیں: ”إنما يمتد إلى آخر المجلس لأن المجلس جامع للمتفرقات فلا عبرت ساعة واحدة دفعا للعسر وتحقيقا للبسر“۔ امام شافعی کے قول میں حرج ہے کیونکہ قبول کرنے والے کو ایجاب کے بعد اگر فوراً کا موقع نہ دیا جائے تو حرج عظیم ہے، چنانچہ حاشیہ کنز میں

۲۲۷ فتح القدر ۵/۵۷۷ میں ہے: "قلنا إن العائد يحتاج إلى التروى والتفكر ليجعل مساعاه ساعة واحدة، لهذا خفيہ کے نزدیک زمانہ کے اعتبار سے ایجاب وقبول کے درمیان اتران مراد نہیں، اور مجلس ایجاب وقبول کے مکمل ہونے کے بعد ختم ہو جائے گی (اس میں بھی شافعی و ابو حنیفہ میں بڑا اختلاف ہے) ہاں مستحب ہے کہ جب تک دونوں مجلس میں ہوں تو اگر ان میں سے ایک رجوع کرے تو دوسرا "اقالہ" کر لے بدلیل روایت عمرو بن عاص "لا يحل لأحد من المتعاقدين أن يقوم عن المجلس خشية أن يستغيله، ومن أقال يبعثه أقاله الله عشرة يوم القيامة" (فتح القدر ۵/۷۸۰، ج ۱) مجلس اعلاہ سنن وغیرہ میں ہیں۔

پھر مکان میں بھی (۱) حقیقی اجتماع، (۲) ہمازی اجتماع دونوں ہیں، یہاں بھی حقیقی اجتماع اور اتران نہیں ہو سکتا کہ ایجاب کرنے والے اور قبول کرنے والے دونوں کا بدن سے بدن ملا کر بیٹھنا ضروری ہو، کیونکہ حضور ﷺ نے حضرت جابر سے ایجاب وقبول دو سواریوں میں بیٹھ کر کئے ہیں (کافی حدیث البخاری)، نیز کتب فقہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ دو آدمی پیدل چل رہے ہوں یا دو سواریوں میں چل رہے ہوں تو ایجاب کے فوراً بعد یا ایک دو قدم چلنے کے بعد قبول کیا تو صحیح ہو جائے گا (کما أن أجاب على فود كلامه منصلاً جازاً، إذا أجاب بعد ما منى خطوة أو خطوتين جازاً؛ اور عقلاً بھی مستحب ہے کہ بدن سے بدن ملا کر ایجاب وقبول کرنے والے کو مجلس میں بیٹھنا ضروری ہو، لہذا عاقدین کی مجلس میں مطلق انفصال کا ثبوت ہوا، اب اگر دنیا بھر کے انفصال دوری کو ثابت کیا جائے تو حرج ہے، اس لئے ایک ہی مجلس اور محفل کے مکان کو حکماً متحد فی المكان قرار دیا گیا (جیسا کہ النہج ملقات الحمدیث والقرآن وغیرہ اور فقہ کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے)۔

### ۳- اختلاف مجلس سے مراد:

اعراض پر دلالت کرنے والی چیز پیش آجائے جیسا کہ کسی محل میں مشغول ہونا وغیرہ، یا جس کے لئے مجلس منعقد کی گئی اس کے علاوہ کے ساتھ مشغول ہو تو اختلاف مجلس ہوگا، "والفرق باعراض ما يبدل على الاعراض من الاشتغال بعمل آخر وغیرہ" (فتح القدر ۵/۷۸۰)، المجلس المتحد أن لا يشتغل أحد المتعاقدين بغير ما عقد له المجلس أو ما هو دليل الاعراض" (ثانی ۳۲)۔

۴- انگریز کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ مست نہیں ہوگا کیونکہ اس میں عاقدین کی مجلس متحد نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ دونوں کے عکس ایک مجلس میں جمع ہو سکتے ہیں، اور عکس کے متحد ہونے کو متحد فی المجلس نہیں کہا جائے گا، اور بیع کے انعقاد کے صحیح ہونے کے لئے ایجاب اور قبول کا ایک ہی مجلس میں ہونا شرط ہے جیسا کہ کتاب الفقہ فی المذاہب الاربعہ ۲/۱۶۷ میں ہے: "ومنها أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد لأن يختلف المجلس لأن البيع لا يعقد"۔

۵- نکاح میں ایک ہی مجلس میں ایجاب و قبول کا ہونا شرط ہے، اور ایک ہی مجلس میں ایجاب و قبول کا سنتا بھی گواہوں کے لئے ضروری ہے، اس کے بغیر نکاح نہیں ہوگا، اور یہاں دو شرط مفقود ہے کیونکہ ایک ہی مجلس میں ایجاب و قبول کو شاہدین ایک ساتھ نہیں سنتے۔

”ومنها سماع الشاهدين كلامهما معاً“ هكذا في فتح القدير ”وكذا إذا كان أحدهما غائبا لم ينقذ“ (ماگیری ۳/۱۳۳)۔

۶- فون پر خرید و فروخت درست نہیں، اس لئے کہ اس میں اتحاد مجلس نہیں ہوتا، کیونکہ ایجاب کرنے والے اور قبول کرنے والے کی مجلس ایک نہیں ہوتی بلکہ الگ ہوتی ہے، ”ومنها أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد“ (فقدائد اب الاربعہ ۴/۱۶۷)۔

۷- (۱) ٹیلیفون پر نکاح کا ایجاب و قبول نہیں ہو سکتا۔

(۲) اگر ٹیلیفون پر ایجاب و قبول کے وقت عائدین یا ان میں سے ایک کے پاس دو گواہ بیٹھے ہوں جو ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں تو عائدین اور شاہدین متحد مجلس تصور نہیں کئے جائیں گے، کیونکہ مجلس دونوں کی الگ الگ ہے، ایک کی ٹکاتہ میں ہے تو دوسرے کی ٹکٹی میں ہے، صرف ایک ساتھ فون پر بات کرنے سے مجلس کو ایک تصور نہیں کیا جاسکتا: ”ومنها أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد حتى لو اختلف المجلس بأن كانا حاضرين فأوجب أحدهما فلما الآخر عن المجلس قبل القبول الخ ومنها سماع الشاهدين كلامهما معاً“ (بہار لاری ماگیری، ج ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲)۔

(۳) فون میں نکاح کا دلیل بنانا درست ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ فون کے ذریعہ ایک فریق کسی کو وکیل بنادے، اور وہ وکیل گواہوں کی موجودگی میں بحیثیت وکیل ایجاب و قبول کا فریضہ انجام دے، مثلاً ہندو زید کو فون کر دے کہ میں تم کو اس بات کا دلیل بناتی ہوں کہ تم اپنے آپ سے میرا نکاح کر دو، اب زید یہ کرے کہ دو گواہوں کی موجودگی میں کہے کہ تم گواہ رہو کہ میں نے فلانہ سے نکاح کر لیا، لیکن ضروری ہے کہ گواہان اس عورت سے واقف ہوں، کما امرأة وکلت رجلاً بان يزوجهما من نفسه فقال الوكيل اشهدوا اني قد تزوجت فلانة من نفسي إن لم يعرف الشهود فلانة لا يجوز النكاح ما لم يذكر اسمها واسم أبيها وجعلها وإن عرف فلانة وعرفوا أنه أراد تلك المرأة يجوز (جدع فقہی ساکن ص ۱۳۳)۔



## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا امجد الحسن، مدظلہ

تمہیدی بحث:

یہ موضوع عقود و معاملات سے متعلق ہے، معلوم ہوتا چاہئے کہ بنیادی طور پر عقود و معاملات کی دو قسمیں ہیں: اول: عقد نکاح، دوم: عقد نکاح کے علاوہ دوسرے معاملات جیسے بیع و شراء وغیرہ۔

نکاح اور دوسرے عقود بظاہر اپنی حقیقت و ماہیت میں مشترک ہیں، اور وہ یہ ہے کہ سارے عقود کی اساس ایجاب و قبول پر ہے، اس لئے وہ دونوں عقد نکاح اور دوسرے عقود کے لئے بنیادی ارکان کی حیثیت رکھتے ہیں، مگر نکاح اور دوسرے عقود میں ایک بڑا بنیادی فرق بھی ہے جس کی طرف ایک لطیف اشارہ علامہ ابن رشد قرطبی نے اپنی مشہور کتاب "بدایۃ المجتہد" میں کیا ہے۔

انہوں نے کتاب النکاح میں ایک بحث یہ بھی لکھی ہے کہ کیا عقد نکاح خیار کے ساتھ درست ہے یا نہیں؟ پھر اس مسئلہ میں اختلاف ذکر کیا ہے کہ جمہور کے نزدیک عقد نکاح خیار کے ساتھ درست نہیں، اور امام ابو ثور کے نزدیک عقد النکاح علی الخیار درست ہے، پھر علامہ ابن رشد نے جمہور کی دلیل بان الفاظ میں ذکر کی ہے۔

"أقول إن أصل الخيار في المبيع هو الفرد والأنكحة لا غور فيها لأن المقصود بها المكارمة لا المكايسة" (بدایۃ المجتہد، کتاب النکاح، باب الثانی، الموضع الثالث) (یا ہم کہیں گے کہ بیع میں خیار کی اصل غرر (دھوکہ) ہے اور نکاحوں میں غرر نہیں ہوتا اس لئے کہ ان کا مقصد شرف و الفضل میں مقابلہ ہے نہ کہ خرید و فروخت میں مقابلہ)۔ علامہ ابن رشد کی اس لطیف بحث سے معلوم ہوا کہ سن کل الوجوه عقد نکاح عقد بیع وغیرہ کی طرح نہیں ہے، اس لئے کہ زواج کا مقصد واضح الفاظ میں شرف و فضل کے اعتبار سے بڑھنے کی کوشش کرنا ہے، مگر بیع و شراء وغیرہ میں محض مالی منفعت میں ایک دوسرے سے فائق ہو جانے کی کوشش کرنا اہم مقصود ہے، اس بنا پر انٹرنیٹ اور دوسرے وسائل کے ذریعہ عقود

ومعاملات کے انعقاد و عدم انعقاد پر بحث کرتے ہوئے ضروری ہے کہ نکاح اور دوسرے عقود کے درمیان اس بنیادی فرق کا لحاظ رکھا جائے ورنہ صحیح نتیجہ تک پہنچنا دشوار ہوگا۔

اس تمہیدی بحث کے بعد اب اختصار سے تمام سوالات کے جوابات ملاحظہ ہوں، اول: مجلس نکاح رتیخ وغیرہ، دوم: مجلس طلاق، نکاح اور رتیخ وغیرہ میں ایجاب و قبول کے لئے اتحاد مجلس ضروری ہے، اتحاد مجلس کا مطلب ہے: ”مادام المجلس قائما عرفاً، لما إذا تشاغلا بما يقطع المجلس عرفاً فيه لا يصح“ (کتاب القدر علی المذاهب، ص ۱۷۳) بعد ازیں الجوزی ص ۲۶۳ طبع مصر) یعنی جب تک مجلس عرف کے اعتبار سے قائم رہے، البتہ اگر وہ دونوں یعنی ایجاب و قبول کرنے کے لیے ایسے کام میں مشغول ہو جائیں جو عرف میں مجلس کو منقطع کر دیتے ہیں تو اتحاد مجلس درست نہ ہوگا۔ علامہ سید سابق مصری نکاح وغیرہ میں اتحاد مجلس کی تعریف ان الفاظ میں کرتے ہیں:

”اتحاد مجلس الإيجاب والقبول بمعنى ألا يفصل بين الإيجاب والقبول بكلام أجنبي أو بما يعد في العرف إعرافاً وتشاغلاً عنه بغيره“ (الکتاب المجلد الثانی بحث عقد النکاح ص ۱۶۱، مطبوعہ ۱۳۴۰ھ) (مجلس ایجاب و قبول کے اتحاد کا معنی یہ ہے کہ ایجاب و قبول کے درمیان کوئی دوسری بات نہ لائی جائے یا ایسی کوئی چیز نہ لائی جائے جسے عرف میں اعراف اور اس سے بے نیازی سمجھ کی جائے)۔

۲- اگر عرف و عادت میں انگریز کے ذریعہ خرید و فروخت کا تحقق ہو جائے اور غرر (دھوکہ) کا اندیشہ نہ ہو تو شرعاً خرید و فروخت کا معاملہ منعقد ہو جائے گا، دراصل اسلامی شریعت نے بیع اور اجارہ وغیرہ میں مختلف قسموں اور ملکوں میں رائج عرف و عادت کا اقرار کیا ہے، امیر المؤمنین فی الحدیث والفقہ امام بخاری نے بہت سی آیات و احادیث کی روشنی میں ایک مستقل باب اس طرح قائم کیا ہے: ”باب من أجرى الأمصار على ما يتعارفون بينهم في البيوع والإجارة والمكالم والوزن ومنهم على لغاتهم وملاهم المشهورة“ (المختار الصحیح للسیوطی، کتاب بیع ص ۲۹۴، مطبوعہ دہلی) (اس مسئلہ کا باب کہ مختلف شہروں کو بیع، اجارہ اور آپ بول میں ان کے محارف طریقوں پر باقی رکھا جائے اور ان کی بیعتوں اور مشہور طریقوں کے مطابق ان کی عادت کو قبول کیا جائے۔

۳- انگریز کے ذریعہ نکاح منعقد نہ ہوگا اس لئے کہ وہاں اتحاد مجلس کی شرط مستعد ہے، اگرچہ عائدین ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہیں اور دو گواہ تحریری ایجاب و قبول کو دیکھ رہے ہیں، مگر اتنی سی بات اتحاد مجلس کے لئے کافی نہیں ہے، اس لئے کہ انگریز کے اسکرین پر جو معاملہ نظر آ رہا ہے وہ اصل معاملہ کا عکس ہے، پھر نکاح کی روح دوسرے عقود و معاملات کی روح سے بالکل مختلف ہے، اس لئے نکاح کو دوسرے عقود پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

۴- درانہ کے درمیان انگریز پر خرید و فروخت کا جو معاملہ ہوتا ہے ایک تیسرا شخص یقیناً اس کی تفصیل حاصل

کر سکتا ہے جس سے تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھا سکتا ہے، تو اس میں شرعی طور پر کوئی حرج نہیں معلوم ہوتا، یہ صورت حال کسی کے علم، صلاحیت اور تجربہ سے استفادہ کے قبیل سے ہے، یہ تو ایسے ہی ہے جیسے کوئی استاذ حدیث کسی کو اپنی مرویات کی اجازت دے تب بھی دور وادیت کر سکتا ہے، اسے درست مانا جائے گا (مقدمہ میں اصلاح امور اہل مال و احقر و ن)۔

۵- ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لیکن دین اور تجارت ممکن ہے جسے شرعی طور پر درست قرار دیا جائے گا، میں ذاتی طور پر ویڈیو کانفرنسنگ سے واقف نہیں ہوں، بعض اصحاب سے مراد کیا تو اندازہ ہوا کہ اس کے ذریعہ تجارت ممکن ہے اور اگر اس میں غرر کا اندیشہ نہ ہو تو شرعی طور پر اسے درست تصور کیا جانا چاہئے، دراصل یہاں بھی عرف و عادت کا معاملہ ہے، اگر دور جدید میں عرف و عادت کے اعتبار سے ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ معاملہ کیا جاتا ہے تو اس میں شرعی قباحت نہ ہوگی۔

یعنی یہ بات کہ ویڈیو کانفرنسنگ اور انٹرنیٹ پر ہونے والے تمام معاملات کا رویہ محفوظ ہوتا ہے جسے آسانی دوسرا شخص یا سی بی آئی کے لوگ حاصل کر سکتے ہیں تو اس سے یقیناً بائع و مشتری کو نقصان ہو سکتا ہے مگر اس کی وجہ سے ان معاملات کو ناجائز نہیں کہہ سکتے۔

۶- فون پر خرید و فروخت درست ہے، اس وقت تو عالمی و ملکی طور پر فون کے ذریعہ بڑے بڑے کاروبار بڑے خوشگوار انداز میں ہوتے ہیں، اس لئے وہ عرف و عادت میں شامل ہو گیا ہے، نہایت درست ہے، فون کے ذریعہ جو بیچ ہوتی ہے اسے ادھار بیچ کہہ سکتے ہیں جس کی صحت کی درج ذیل شرطیں ہیں:

اول: قیمت معلوم و متعین ہو، دوم: بیع متعین و متعارف ہو، سوم: مدت متعین ہو، چہارم: طرفین مکمل طور پر رضامند ہوں، فون پر جو معاملہ ہوتا ہے اس میں یہ چاروں شرطیں پائی جاتی ہیں اس لئے وہ معاملہ درست ہوگا۔  
فون کے ذریعہ بیچ کے جواز پر اس آیت قرآنی سے بھی استدلال کیا جاسکتا ہے:

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ  
الْبَيْعُ (سورہ نسا، ۲۹) (اے ایمان والو! آپس میں حرام طریقہ سے اپنے مال نہ کھاؤ لایہ کہ اسکی تجارت ہو جو باہم رضامندی سے ہو)۔"

۷- ٹیلیفون پر شرعی اعتبار سے نکاح کا ایجاب و قبول تحقق نہ ہوگا، جس کی دودھیں ہیں: اول: عائدین کی مجلس بالکل مختلف ہے، دوم: گواہان پوری طرح فریقین کی بات سن نہیں سکتے۔ اور اگر ٹیلیفون پر ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں تب بھی عائدین اور شاہدین متحد مجلس نہیں تصور کئے جائیں گے۔

البتہ فون پر نکاح کا وکیل بتایا جاسکتا ہے، یعنی عورت یا مرد میں سے کوئی بھی دوسرے کو اپنا وکیل بنادے اور وہ نکاح

کا اہباب یا قبول کرے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک بار وکیل کافر خدوؤں کی طرف سے انجام دیا، آپ نے مرد سے کہا: "انرضی أن أزواجک فلائذ ۳۲ اور عورت سے کہا: "انرضین أن أزواجک فلائذ" اس طرح ان دونوں کا نکاح ہو گیا (الخروج بعداؤنی کتاب النکاح ص ۲۸۷ فتاویٰ ۱۰۲، ۱۰۳) اسی طرح ام حبیبہ جوش میں تھیں اور آپ ﷺ مکہ میں تھے، شاہ حبشہ نجاشی نے ام حبیبہ کی شادی آپ ﷺ سے کرائی، اس معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کے وکیل عمرو بن امیہ قمری تھے (الخروج بعداؤنی کتاب النکاح ص ۲۸۷ فتاویٰ ۱۰۲، ۱۰۳)۔

ان دونوں واقعات سے بذریعہ ٹیلیفون تو کل نکاح کے مسئلہ میں رہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے۔



## فون اور انٹرنیٹ پر معاملات کا شرعی حکم

مفتی محمد رفیع  
رہنما، جامعہ اسلامیہ، لاہور

۱۔ مجلس کیا ہے؟

الف۔ (وإذا أوجب واحد قبل الآخر) باتما کان أو مشترها (في المجلس) لأن خيار القبول مفقود به“ (دری، ج ۱، ص ۲۰۴)۔

ب۔ (قوله في المجلس) حتى لو تكلم البائع مع إنسان في حاجة له فإنه يظل -بحر- فالمراد بالمجلس ما لا يوجد فيه ما يدل على الإعراض وأن لا يشغل بمقوت له فيه وإن لم يكن للإعراض الفادة في النهر فإن وجد بطل ولو اتحد المكان (ش ۲۰۴)۔

ج۔ ”(وما لم يقبل بطل الإيجاب إن رجع الموجب) قبل القبول (أو قام أحدهما) وإن لم يلعب (عن مجلسه) على الرجوع - نهر وابن الكمال - فإنه كمجلس خيار المغيرة وكذا سائر التملیكات“ (دری، ج ۱، ص ۲۰۴)۔

ترجمہ خلاصہ عبارات بالا:

خرید و فروخت کا معاملہ کرنے والے دو فریقوں میں سے جب ایک فریق معاملہ کی پیش کش کرے خواہ وہ بائع ہو یا خریدار تو دوسرے فریق کو بھی اسی مجلس میں یہ پیشکش قبول کرنی ضروری ہے، کیونکہ خیار قبول (عقد کو قبول یا رد کرنے کا اختیار) مجلس کے ساتھ مشروط ہے، چنانچہ اگر بیچنے والا ایجاب (معاملہ کی پیشکش) کرنے کے بعد ہی اپنی کسی ضرورت سے خریدار کو جھوڑ کر دوسرے شخص سے بات چیت کرے گا تو اس کی پیشکش (ایجاب) باطل ہو جائے گی اور معاملہ ختم ہو جائے گا۔ بحر۔ اس

سے معلوم ہوا کہ مجلس سے مراد یہ ہے کہ عائدین یا ان میں سے کوئی ایک دوران مجلس عقد کوئی ایسی حرکت یا عمل نہ کرے جس سے معاملہ کے تئیں ان کی عدم دلچسپی یا بے توجہی برتنے کا عندیہ ملتا ہو یا معاملہ سے دلچسپی کے باوجود ان کے کسی دوسرے کام میں مشغول ہونے کی وجہ سے اصل عقد کے ہاتھ سے نکل جانے کا خطرہ ہو بلکہ اگر مذکورہ باتوں میں سے کوئی بات دوران عقد پیش آگئی تو وہ عقد ہی باطل ہو جائے گا اگرچہ عائدین ایک ہی جگہ بیٹھے ہوئے ہوں (درمناہج ۱۳۱ ص ۲۰۴)۔

۲- ”و فی المجتبی المجلس المتحد ان لا يشتغل أحد المتعاقدين بغیر ما عقد له المجلس أو ما هو دلیل الإعراض“ (۱۳۱ ص ۲۲)۔

اور مجلس میں ہے کہ مجلس متحدہ ہے جس میں عائدین اسی کام میں لگے رہیں جس کے لئے مجلس منعقد ہوئی ہے اور کوئی ایسا کام نہ کریں جس سے مجلس کی فرض کے تئیں بے توجہی اور اعراض محسوس ہو۔

### ۳- اختلاف مجلس کا مطلب کیا ہے؟

قال فی النہر واختلاف المجلس باعتراض ما يدل علی الإعراض من الاشتغال بعمل آخر كالأكمل إلا إذا كان لقمة وشرب إلا إذا كان الإناء فی يده ونوم إلا أن يكونا جالسین وكلام ولو لحاجة ومشي مطلقاً فی ظاہر الروایة حتی لو تباعا وهما بمشيان أو مسيران ولو علی دابة واحدة لم یصح واختار غیر واحد كالطحاوی أنه إن أجاب علی فور كلامه متصلاً جاز وصححه فی المحيط وقال فی الخلاصة لو لبس بعد ما مشی خطوة أو مخطوین جاز و فی مجموع الطاریق وبه نأخذ“ (درالمختار ۱۳۱ ص ۲۲)۔

انہر الفائق میں ہے کہ انعقاد مجلس کی فرض و متحدہ سے بے توجہی (مثلاً اصل فرض کو چھوڑ کر کسی دوسرے کام میں مشغول ہونے) سے مجلس بدل جاتی ہے جیسے (۱) معاملہ کرتے ہوئے کھانا، (جبکہ ایک لقمہ سے زائد ہو) (۲) چٹا (جبکہ پہلے سے گلاس وغیرہ ہاتھ میں نہ ہو) (۳) سونا (البتہ بیٹھے بیٹھے نیند آجائے تو مجلس نہیں بدلتی) (۴) بولنا (اگرچہ ضرورت سے ہو) (۵) چٹنا (چاہے تھوڑا ہی ہو) وغیرہ ظاہر الروایہ چنانچہ اگر عائدین چلتے چلتے یا ایک ہی سواری پر بیٹھے بیٹھے معاملہ کر لیں تب بھی درست نہ ہوگا، لیکن امام طحاوی اور دوسرے بہت سے علماء کا قول اس کے خلاف ہے، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ مذکورہ صورتوں میں اگر ایجاب کے فوراً بعد قول پایا جائے تو معاملہ درست ہو جائے گا، محیط میں اسی قول کو زیادہ صحیح بتایا ہے، خلاصہ میں ہے کہ اگر فریق ثانی ایک دو قدم چل کر قبول کرے گا تب بھی معاملہ صحیح ہے اور مجمع التہاریق میں بھی اسی قول کو اختیار کیا گیا ہے (۱۳۱ ص ۲۲)۔

## ۴- انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کا جواز:

الف- "والكتاب كالخطاب وكذا الإرسال حتى اعتبر مجلس بلوغ الكتاب وأداء الرسالة" (ج۱۲ ص ۱۲۵۴ مطبوعہ مصر)۔

ب- "ولا يتوقف شطر العقد فيه أي البيع (على قبول غائب) (التفاتی) إلا إذا كان بكتابة أو رسالة فيعتبر مجلس بلوغها (كما) لا يتوقف في النكاح على الأظهر" (درمئی علی الثانی ص ۱۱۴۳)۔

ج- "قوله ولا يتوقف أي هل يطل، قوله (شطر العقد) المراد به الإيجاب الصادر أولاً، قوله (إلا إذا كان بكتابة) صورة الكتابة أن يكتب: أما بعد فقد بعث عبدي فلاناً منك بكذا فلما بلغه الكتاب قال في مجلس ذلك: اشتریت تم البيع بينهما" (ثانی ص ۱۱۴۳)۔

د- "للت ويكون بالكتابة من الجانبين فإذا كتب اشتریت عبدك فلاناً بكذا فكتب إليه البائع قد بعث لهذا ببع كما في التارغابية" (ثانی ص ۱۱۴۳)۔

(۱) بیع کے معاملہ میں تحریر سے مدد لینا ایسا ہی ہے جیسے زبانی گفتگو کے ذریعہ خرید و فروخت کی جاتی ہے یہی حال قاصد کے ذریعہ معاملہ کرنے کا بھی، لہذا جب فریق مانی کے پاس فریق اول (بائع یا مشتری) کی تحریر یا قاصد پہنچے گا تو اس وقت ہی فریق مانی پر مجلس عقد کے احکامات رد و قبول کے سلسلہ میں نافذ ہوں گے (ج۱ ص ۱۲۵۴)۔

(۲) بیع میں (فریق اول کا) ایجاب فریق مانی کے قبول پر موقوف نہیں رہے گا اگر وہ غیر حاضر ہو بلکہ یہ ایجاب باطل ہو جائے گا، یہی حکم نکاح کے معاملہ میں بھی ہے البتہ اگر فریق مانی کی غیر حاضری کے وقت معاملہ خط و کتابت کے ذریعہ کیا جائے تو درست ہے اور خط لکھنے کا طریقہ بطور نمونہ یہ ہے: حمد و صلوة کے بعد "میں نے اپنا فلاں غلام تم کو فروخت کر دیا ہے" جب فریق مانی خط کا مضمون سمجھ کر اسی مجلس میں یہ کہہ دے کہ "میں نے وہ غلام خرید لیا" تو یہ عقد درست ہو گیا۔

وضاحت:

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ جس طرح ادھر کی مثال میں تحریری معاملہ کی پیشکش صرف ایک طرف سے ہوئی ہے اور دوسری جانب سے قبول زبانی ہوا ہے اگر اسی طرح دوسری جانب سے بھی تحریری پیشکش (ایجاب) کو قبول کیا جائے تب بھی عقد جائز اور صحیح ہو جائے گا جیسا کہ تادوی آثار خانہ میں موجود ہے (ثانی ص ۱۱۴۳)۔

چونکہ انٹرنیٹ پر بھی عقد کی صورت تحریری معاملہ کی ہی ہوگی اور تحریری معاملہ کی اجازت درج بالا تصریحات سے واضح ہے، لہذا انٹرنیٹ پر خرید و فروخت جائز اور درست ہے، البتہ اس میں بیع و شراء کے دیگر شرعی ضابطوں کی تکمیل کے ساتھ ساتھ یہ شرط بھی ہوگی کہ عائدین دوران عقد ایک دوسرے کو انجمنی طرح پہچان رہے ہوں ورنہ معاملہ درست نہ ہوگا۔

## ۵۔ ٹیلیفون پر خرید و فروخت:

الف۔ ”رسالة الإرسال أن يرسل رسولاً فيقول البائع بعث هذا من فلان الغائب بآلف درهم فاذهب يا فلان وقل له فلهب الرسول فاعبره بما قال فقبل المشتري في مجلسه ذلك“ (شامی ۱۱/۳)۔

ب۔ ”وذكر شيخ الإسلام خواهر زادة في مبسوطه الكتاب والخطاب سواء“ (شامی ۱۱/۳)۔

ج۔ ”وكذلك الغيبة بالكتابة لأن القلم أحد اللسانين وذكر المصنف شخصاً معينا وتهجين كلامه في الكتاب غيبة (أحياء العلوم، بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان)“ (آلات جدیدہ، ماہ ۱۰/۱۵۰)۔

جہاں تک ٹیلیفون پر خرید و فروخت کا مسئلہ ہے اگرچہ اس کے متعلق احقر کو باوجود تلاش کے کوئی فقہی جزیہ نہیں ملا، تاہم درج بالا مہارات اور علماء عصر کی تحقیقات پر غور کرنے سے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے، مثلاً:

الف۔ فقہاء نے واضح طور پر فرمایا ہے کہ تحریر کے ذریعہ معاملہ کرنے اور زبانی گفتگو کے ذریعہ معاملہ کرنے کا حکم یکساں ہے اور جس طرح گفتگو کے ذریعہ غیبت حرام ہے بالکل اسی طرح تحریری غیبت بھی حرام ہے اور محاورات و طرف میں قلم کو بھی ایک قسم کی زبان کہا جاتا ہے چنانچہ مشہور مقولہ ہے: ”القلم أحد اللسانين“ لہذا ان سب چیزوں کا تقاضا ہے کہ فون کے ذریعہ خرید و فروخت درست ہونی چاہئے کیونکہ جس طرح دیگر احکام میں آلہ اور مشین کے درمیان میں ہونے کے باوجود فعل کی نسبت آلہ کی بجائے انسان ہی کی طرف کی جاتی ہے مثلاً قتل کرنا بذریعہ آلہ، مشینوں کے ذریعہ مجسمے بنانا اور یہود کے یوم السبت میں شکار کی تدبیروں کو بالترتیب حقیقت نقل کرنے، مجسمے سازی اور باقاعدہ شکار کرنے سے شریعت نے تعبیر کیا ہے اور شریعت تو نہایت مقدس چیز ہے، آپ کتے جیسے جانور کو ڈھڑے سے مارے تو وہ آلہ یعنی ڈھڑے پر نہیں بلکہ آپ پر ہو گئے گا۔

لہذا عقل کا تقاضا یہ ہے کہ جس طرح آلہ کے ذریعہ قتل کرنے اور مشین کے ذریعہ مجسمے ڈھالنے پر (آلہ اور مشین کے درمیان میں ہونے کے باوجود) شرعاً قتل کرنے اور تصویر سازی و مجسمے بنانے کا حکم لگا کر انہیں حرام قرار دیا گیا ہے اسی طرح خط کے ذریعہ معاملات کے درست و جائز ہونے کی بنا پر ٹیلیفون پر ہونے والے معاملات کو بھی درست قرار دیا جائے۔ کیونکہ جس طرح ٹیلیفون ایک آلہ ہے، اسی طرح قلم و خط بھی آلہ ہے، اگرچہ قدیم ہے، جیسے خط کے ذریعہ ایجاب کرنے والا اپنے مدعا کو فریق دہانی تک پہنچاتا ہے، اسی طرح ٹیلیفون پر بھی ہوتا ہے، بلکہ تاخیر و قص کے لئے خط کی بہ نسبت فون پر زیادہ سہولت ہے، پھر جس انداز پر فریق دہانی کے پاس وہ خط پہنچنے کی صورت میں معاملہ منعقد ہو جائے گا اس کے مقابلے میں نہایت ہی کم وقت میں گفتگو کے ذریعہ فون پر معاملہ ہو سکتا ہے۔

ب۔ تحریری معاملہ کی طرح فقہاء نے قاصد کے ذریعہ معاملہ کرانے کو بھی جائز قرار دیا ہے، فرماتے ہیں: ”اور قاصد



کی صورت یہ ہے کہ مثلاً بائع قاصد کو یہ کہہ کر روانہ کرے کہ ”میں نے یہ چیز غلاں فحش کو جو اس وقت موجود نہیں ہے ایک ہزار درہم میں فروخت کی، لہذا تم جا کر اسے اس معاملہ کی خبر کر دو“ چنانچہ جب یہ قاصد پیغام لے کر فریق ثانی کے پاس پہنچا اور اسے بائع کا پیغام سنایا اور فریق ثانی (خریدار) نے اسی مجلس میں سودا قبول کر لیا تو یہ سودا درست ہو گیا (شامی ۱۱۴)۔

اتنا ہی نہیں بلکہ فقہاء نے قاصد کو فریقین میں معاملہ کرانے کی بھی اجازت دی ہے (شامی ۵۴۴) اور ہم اچھی طرح جانتے ہیں کہ قاصد عائدین سے الگ تیسرا فحش ہے جبکہ ٹیلیفون کی آواز درج ذیل حتمی تحقیق کی روشنی میں معاملہ کرنے والے کی ہی آواز ہے تو جب عائدین کا غیر ایک تیسرا فحش (قاصد) ایک طرفہ کے بجائے دو طرفہ معاملہ کرا سکتا ہے، ٹیلیفون کے ذریعہ عائدین کیوں معاملہ نہیں کر سکتے؟

## ۶- انٹرنیٹ اور فون پر عقد کے شرائط:

الف- ”وذكر في البحر أن شروط البيع أربعة أنواع: (۱) شرط انعقاد، (۲) وفاء، (۳) صحة، (۴) لزوم - فالأول أربعة أنواع: (۱) في العاقد، (۲) في نفس العقد، (۳) في مكانه، (۴) في المعقود عليه، فشروط العقد اثنان: العقل والعدد، فلا يتعقد بيع مجنون وصبي لا يعقل ولا وكيل من الجانبين الأمي والأب ووصيه والقاضي وبراء العبد نفسه من مولاة بأمرة والرسول من الجانبين، ولا يشترط فيه البلوغ ولا الحرية فيصح بيع الصبي أو العبد لنفسه موقوفاً ولغيره نالذاً ولا الإسلام والنطق والصحو، وشروط العقد اثنان أيضاً موافقة الإيجاب للقبول فلو قبل غير ما أوجبه أو بعضه أو بغير ما أوجبه أو ببعضه لم يتعقد ..... وكونه بلفظ الماضي، وشروط مكانه واحد وهو الحاد المجلس، وشروط المعقود عليه ستة كونه موجوداً مالا مقوماً، مملوكاً في نفسه، وكون المالك للبائع فيما يبيعه لنفسه وكونه مقبور التسليم الخ (شامی ۱۵۴)۔

ب- ”والذي يظهر من كلامهم تفريعاً وتعليلاً أن المراد بمعرفة القدر والوصف ما ينفي الجهالة الفاحشة وذلك بما ينحصص المبيع عن أنظاره وذلك بالإشارة إليه لو حاضراً في مجلس العقد وإلا لبيان مقدار، مع بيان وصفه لو من المعقودات كبعثك كرحطة بلدية مثلاً بشرط أن يكون في ملكه أو ببيان مكانه الخاص كبعثك ما في هذا البيت أو ما في كمي أو بإضافته إلى البائع كبعثك عبدي ولا عبد له غيره أو ببيان حدود أرض ففي كل ذلك تنفي الجهالة الفاحشة عن المبيع وتبقى الجهالة البسيطة التي لا تنافي صحة البيع لارتفاعها بثبوت خيار الرؤية الخ“ (شامی ۱۴۴)۔

درج بالا شرح کی روشنی میں انٹرنیٹ ویلیفون پر بھی خرید و فروخت کے لئے ان شرائط کا پورا کرنا لازم ہے جو فقہاء کرام بیع کے سلسلہ میں تصدیقاً بیان فرما چکے ہیں، مختصراً ہم بھی ان کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

(۱) عاقدین دوہرہ عقد ایک دوسرے کو ابھی طرح پہچان رہے ہوں، (۲) دونوں فریق عقل مند اور سوجھ بوجھ رکھنے والے ہوں، (۳) معاملہ دونوں جانب سے ہو، ایک ہی شخص دو طرفہ کیل نہیں ہو سکتا (استثناء کی صورتیں عربی مہارت میں ملاحظہ فرمائیں) (۴) ایجاب و قبول میں مکمل مطابقت ہو، (۵) عقد کی تعبیر ماضی کے مینے سے کی جائے، (۶) مجلس عقد ہو، (۷) بکتے والی چیز موجود ہو، (۸) قابل انتفاع ہو، (۹) بائع کی ملکیت میں ہو، (۱۰) اور بائع اس بکتے والی چیز کو خریدار کے حوالہ کرنے کی پوری قدرت رکھتا ہو، (۱۱) جس چیز کو بیچا جا رہا ہے، اس کی مقدار اور صفت اس طرح واضح کی جائے کہ خریدار سمجھ جائے یعنی میٹر، گز، ایکڑ اور کلو غیرہ کی تعین کے ساتھ ساتھ اس بات کو بھی واضح کیا جائے کہ چیز کس کو الٹی کی ہے، کس کہنی کی ہے اور کس جگہ کی وغیرہ وغیرہ، غلامرہ یہ کہ بعد بھگوانہ پیدا ہوا اس بات کا خاص خیال رکھا جائے اور پوری وضاحت کی جائے (ثانی ۴۵، ۴۴)۔

۷۔ بصورت اضطرار انٹرنیٹ پر نکاح درست ہوگا:

"وفي غاية البيان وقال شمس الانعمة السرخسي في كتاب النكاح من مبسوطه: كما يتعدد النكاح بالكتابة يتعدد البيع وسائر التصرفات بالكتاب أيضاً، وذكر شيخ الإسلام خواهرزاده في مبسوطه الكتاب والخطاب سواء إلا في فصل واحد وهو أنه لو كان حاضراً فخطبها بالنكاح فلم تجب في مجلس الخطاب ثم أجابت في مجلس آخر فإن النكاح لا يصح وفي الكتاب إذا بلغها وقرأت الكتاب ولم تزوج نفسها منه في المجلس الذي قرأت الكتاب فيه لم تزوج نفسها في مجلس آخر بين يدي الشهود وقد سمعوا كلامها وما في الكتاب يصح النكاح لأن الغائب إنما صار مخاطباً لها بالكتاب والكتاب باق في المجلس الثاني فصار بقاء الكتاب في مجلسه وقد سمع الشهود ما فيه في المجلس الثاني بمنزلة ما لو تكرّر الخطاب من الحاضر في مجلس آخر فأما إذا كان حاضراً وإنما صار مخاطباً لها بالكلام وما وجد من الكلام لا يبقى إلى المجلس الثاني وإنما سمع الشهود في المجلس الثاني أحد شرطى العقد - ۵۱" (ثانی ۴۴)۔

اور غایۃ البیان میں ہے کہ شمس الانعمة سرخسی نے اپنی کتاب المبسوط میں کتاب النکاح کے اندر فرمایا ہے کہ جس طرح نکاح تحریری طور پر منعقد ہو جاتا ہے، بیع اور دیگر معاملات بھی تحریراً درست ہو جاتے ہیں، اور شیخ الاسلام خواہر زادہ نے

بھی اپنی کتاب مبسوط میں فرمایا ہے کہ تحریر کے ذریعہ معاملہ کرنا آنے والے معاملہ کرنے کے مثل ہے، صرف ایک مقام پر دونوں میں فرق ہو جاتا ہے، وہ یہ کہ اگر مرد اور عورت دونوں مجلس میں حاضر ہوں اور مرد کے ایجاب نکاح کرنے پر عورت نے اسی مجلس میں قبول نہیں کیا بلکہ کسی دوسری مجلس میں قبول کیا تو نکاح درست نہ ہوگا، لیکن تحریری نکاح میں اگر تحریر پڑھ کر اسی مجلس میں عورت پیغام نکاح قبول نہ کرے بلکہ کسی دوسرے مجلس میں گواہوں کو سنا کر نکاح کا وہ تحریری پیغام پڑھ کے گواہوں کے سامنے اسی مجلس میں یہ پیغام قبول کر لے تو نکاح درست ہو جائے گا، ان دونوں صورتوں میں جو فرق بیان ہوا اس کی وجہ یہ ہے کہ بذریعہ خط نکاح کا پیغام بھیجنے والے نے جس تحریر کے ذریعہ عورت کو مخاطب بنایا تھا (اور عورت نے پہلی مجلس میں قبول نہیں کیا تھا) بالکل وہی تحریر اس دوسری مجلس میں بھی موجود ہے، جس میں عورت نے پیغام نکاح قبول کیا ہے، اور یہ ایسا ہی ہے جیسے مرد اور عورت کے مجلس میں حاضر ہونے کی صورت میں جب عورت اس مجلس میں مرد کی پیشکش قبول نہ کرے تو یہی مرد دوبارہ اسی عورت کو کسی دوسری مجلس میں پیغام نکاح دے اور اس بار وہ قبول کرے، جس طرح اس زبانی نکاح کے منعقد ہونے میں کوئی شک نہیں ہے، اسی طرح تحریری پیغام کو ایک مرتبہ قبول نہ کر کے عورت کی طرف سے دوسری مجلس میں قبول کرنے سے بھی نکاح بلاشبہ درست ہے، لیکن حاضر ہونے کی صورت میں اگر عورت اور مرد کے درمیان ایجاب و قبول ہونے کے بجائے صرف مرد کی طرف سے ایجاب پایا جائے (جیسا کہ چند طور قبل مذکور ہوا) تو نکاح منعقد نہ ہوگا اگرچہ عورت دوسری مجلس میں قبول بھی کر لے، کیونکہ پہلی مجلس میں صرف ایجاب پایا گیا اور دوسری مجلس میں صرف قبول جبکہ دونوں کا ایک ہی مجلس میں ہونا ضروری ہے (ثانی سہرا)۔

روح بالا تحریر میں نہ صرف یہ کہ انٹرنیٹ پر شرعی شرائط کے ساتھ جواز نکاح کی دلیل موجود ہے بلکہ ایجاب کرنے والے کے جواب میں فریق دینی کی طرف سے قبول کرنے میں تاخیر کی بھی گنجائش معلوم ہوتی ہے، بشرطیکہ تاخیر سے قبول کرنے کی صورت میں حسب ضابطہ گواہی موجود ہوں اور وہ ایجاب کرنے والے کی محفوظ تحریر کو قبول کرنے والے کی زبانی سن کر اس کے قبول کرنے کو بھی انہی طرح سن لیں، لیکن واضح رہے کہ نکاح کے معاملہ میں اضطراب شرعی کی صورت میں ہی انٹرنیٹ کا سہارا لیا جائے۔

## ۸- فون پر نکاح کا حکم:

جہاں ٹیلیفون پر نکاح کا تعلق ہے تو اگرچہ اسپیکر فون اور ایکٹویشن فون وغیرہ کے ذریعہ گواہی وغیرہ شرعی لوازم پورے ہونے کا امکان موجود ہے لیکن ان تنکلات سے بچتے ہوئے یہاں بھی عام حالات میں عدم جواز اور اضطراب کی صورت میں جواز کا حکم دینا مناسب ہے، اس سلسلہ میں حضرت تھانوی کا فتویٰ ملاحظہ ہو:

سوال: ایک شہر کے مفتی یا دیندار عالم کے نزدیک روایت ہلال کا ثبوت بموجب شرع شریف کے ہوا اور وہ اس روایت کے ثبوت کی خبر دوسرے شہر کے مفتی یا دیندار عالم کو بذریعہ آلہ ٹیلیفون کے کرے کہ جس میں خبر دہندہ و مخبر الیہ ایک دوسرے کی آواز کو اچھی طرح سنتے اور پہچانتے ہیں اور تکلم کے وقت غیر کا واسطہ بھی نہیں ہوتا اور مخبر الیہ کو اس خبر کی تصدیق میں کسی طرح کا شک و شبہ بھی نہیں رہتا تو اس خبر پر عمل کرنا درست ہے یا نہیں، اور صورت مسئولہ میں اور دوسرے قابل اعتبار ٹیلیفون کی ضرورت باقی رہی یا نہیں؟

جواب: ایک کلام تو خود طریق موجب میں ہے سوال کا سوال مقصود نہیں، دوسرا کلام ٹیلیفون کے واسطہ میں ہے اور یہی مقصود بہ سوال ہے، سوال کا جواب ظاہر ہے کہ جن احکام میں حجاب مانع قبول ہے، اس میں غیر مستتر ہے اور جن میں حجاب مانع نہیں، اس میں اگر قرآن تو یہ سے تکلم کی تعمین ہو جائے تو مستتر ہے (آلات جدیدہ الامداد، ص ۱۵)۔  
اور انٹرنیٹ و ٹیلیفون پر نکاح کے سلسلہ میں جو چیزیں حجاب میں سکتی ہیں اور شکوک پیدا کر سکتی ہیں، وہ درج ذیل ہیں۔

#### ۹- ایک ضروری تنبیہ:

گذشتہ صفحات میں انٹرنیٹ اور ٹیلیفون پر نکاح کو عام حالات میں ناجائز اور خطرناک کی صورت میں جائز قرار دینے کی وجوہات حسب ذیل ہیں:

#### الف- التباس و عدم تعمین:

انٹرنیٹ و ٹیلیفون پر نکاح کے سلسلہ میں یہ خطرہ ایک فن حقیقت ہے کہ فون پر بولنے والے اور انٹرنیٹ پر لکھنے والے کی پہچان بے اوقات نہیں ہو پاتی ہے، فون کے معاملہ میں اس اشتباہ کا سبب بھی تو مختلف آوازوں میں مماثلت قرار دیا جاسکتا ہے، اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ خود بولنے والا شخص ہی ریسیور پر کپڑا لپیٹ کر یا دوسرے طریقوں سے جان بوجھ کر آواز کو مشتبہ بنا دیتا ہے جس کی وجہ سے بولنے والے کی پہچان نہایت دشوار ہو جاتی ہے، معاملہ اگر اسی حد تک ہوتا ہے تو قایم کرنا ممکن تھا مگر صورت حال یہ ہے کہ خود ٹیلیفون لائن کی مختلف خرابیاں بھی بے اوقات بولنے والے کی پہچان میں حجاب بن جاتی ہیں، مثلاً (۱) زبردست شور جس میں بولنے والے کی آواز ہی دب جاتی ہے، اور اس کی پہچان نہیں ہو پاتی، (۲) اصل آواز سنائی دینے کی بجائے بازگشت (Echo) کا سنائی دینا، (۳) بار بار رابطہ منقطع ہو جانے کی بنا پر کلام کے تسلسل اور فہم میں رکاوٹ پیدا ہونا، (۴) صحیح نمبر ڈائل کرنے کے باوجود غیر مطلوب شخص سے شرف ہم کلامی نصیب ہونا وغیرہ وغیرہ۔

اور جہاں تک اس سلسلہ میں انٹرنیٹ کا تعلق ہے تو اس میں اگرچہ ایجاب کرنے والے کی ہو بہو تحریر کا عکس فریق ثانی کو موصول ہو جاتا ہے جبکہ سکیٹنگ (Scanning) کا عمل کیا جائے (اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایجاب کرنے والا اپنی اصل تحریر ایک مشین (Scanner) میں ڈال کر اس کے عکس کو کمپیوٹر پر خود منتقل کر سکتا ہے یا کسی دوسرے سے کروا سکتا ہے جسے فریق ثانی دیکھ بھی سکتا ہے اور حاصل بھی کر سکتا ہے اور اس صورت کے جواز میں کلام نہیں ہے، لیکن اس کے علاوہ بذریعہ تحریر ایجاب و قبول کی جو دوسری صورتیں کمپیوٹر و انٹرنیٹ پر دستیاب ہیں، مثلاً (E-mail) ای میل وغیرہ تو ان میں کلمۃ السر (Pass Word) (جسے بالفاظ دیگر کمپیوٹر پر بذریعہ انٹرنیٹ مراسلت کے لئے کسی مخصوص شخص کی خفیہ کلید کہا جاسکتا ہے) کے چوری ہو جانے، کسی دوسرے کو معلوم ہونے اور اس کے غلط استعمال کا مسلسل خطرہ موجود ہے جس کی بین شہادتیں پیش کی جاتی ہیں اور آئے دن دیکھنے میں آتی ہیں، چنانچہ مذکورہ کلمۃ السر (Pass Word) کی چوری کرنے والا یا اسے معلوم کرنے والا خود کو باسانی ایجاب کرنے والے کی صورت میں پیش کر سکتا ہے (جبکہ یہ حقیقت کے خلاف صرف ذرا مہم ہوتا ہے) البتہ اگر فریقین کے مابین انٹرنیٹ پر ایک دوسرے کی شناخت کے لئے کوئی دوسرا خفیہ طریقہ موجود ہو تو یہ خطرہ نہیں رہے گا۔

بہر حال درج بالا خدشات و خطرات کے پیش نظر انٹرنیٹ پر اور اسی طرح ٹیلیفون پر نکاح کی اجازت اسی صورت میں دی جائے جب کہ (۱) نکاح نہ کرنے کی صورت میں حرام میں مبتلا ہونے کا شدید خطرہ ہو، (۲) ایسا اضطراب ہو کہ نکاح کرنے کے لئے ٹیلیفون اور انٹرنیٹ کے استعمال کے سوا کوئی دوسری مشروع صورت موجود نہ ہو، (۳) اس کے باوجود بھی انٹرنیٹ و فون پر نکاح کرتے وقت حتی الوسع زیادہ سے زیادہ مسنون طریقے کو ہی اپنایا جائے۔

ب۔ مذکورہ حکم کی دوسری وجہ یہ ہے کہ الحمد للہ ابھی تک مسلم معاشرہ بہت حد تک مسنون طریقہ نکاح پر کاربند ہے، لہذا اس مسئلہ میں عام اعتناء و تعامل نہیں پایا جا رہا ہے، جس کی بنا پر صرف اضطراب میں ہی نکاح کا جواز ہوگا۔

ج۔ اضطراب شرعی کے بغیر انٹرنیٹ و فون پر نکاح کے عدم جواز کی ایک اہم وجہ یہ بھی ہے کہ فقہاء نے معاملات کے اصل طریقہ کو چھوڑ کر مراسلت یا قاصد کے ذریعہ خرید و فروخت کو غرضی کے ساتھ مشروع کیا ہے، مثلاً: (۱) عاقدین کا ایک دوسرے سے دور ہونا، (۲) عاقدین یا ان میں سے ایک کا گونا گونا گویا وغیرہ، اب اگرچہ اعتلاء عام و تعامل کی بنا پر معاملات کے سلسلہ میں توسع سے کام لیا گیا ہے، لیکن چونکہ نکاح صرف معاملہ ہی نہیں ہے بلکہ ایک اعتبار سے عبادت بھی ہے، لہذا نکاح کے سلسلہ میں اس شرط کا بدرجہ اولیٰ لحاظ رکھا جائے گا ملاحظہ فرمائیں:

”و کما ینعقد البیع بالإیجاب والقبول ینعقد بالکتابۃ بشرط أن یکون کل من المتعاقدين بعيداً عن الآخر، أو یکون العاقد بالکتابۃ آخرس لا یستطیع الکلام لأن کانا فی مجلس واحد، ولیس هناك علم بمنع من الکلام فلا ینعقد بالکتابۃ لأنه لا یعمل عن الکلام، وهو أظهر أنواع الدلالات إلی

غيره إلا حينما يوجد سبب حقيقي يقتضي العدول عن الالتفات إلى غيرها" (فتاوى لسيد سابق ۱۳۳۳ دالکتاب امری)۔

۱- نکاح اگرچہ ایک معاملہ بھی ہے، لیکن اس کے اندر ایک اہم جہت عبادت، اتباع سنت، احیاء سنت اور مقاصد شریعت کی تکمیل بھی ہے، جس کا تقاضا ہے کہ اس جہت کے لحاظ سے اس کے اندر بے تکلفی، سیر و سہولت اور سادگی ہونی چاہئے، جو کہ انٹرنیٹ اور فون پر نکاح کی صورت میں نہیں رہتی، اس وجہ سے بھی نکاح درست نہیں ہوگا۔

"تمام اسلامی عبادات کا مدار سادگی، بے تکلفی، سیر و سہولت پر رکھا گیا ہے۔ جس میں ہر طبقہ کے مسلمان لکھے پڑھے اور جاہل، شہری اور دیہاتی، غریب اور امیر، ہر زمانے اور ہر خطے پر یہ عبادت یکسانیت، و مساوات کے ساتھ سہولت ادا کر سکیں، یہی وجہ ہے کہ عبادات کی ہوائی میں زیادہ تر قدرتی اور فطری چیزوں سے کام لیا گیا ہے، جن میں انسانی صنعت کا کوئی دخل نہیں" (آیات ہدیہ ص ۳۸)۔

۲- (۱) نکاح کے لئے بہتر یہ ہے کہ بڑے مجمع میں نکاح کیا جائے جیسے نماز جمعہ کے بعد جمعہ مسجد میں یا اور کہیں تاکہ نکاح کی خوب شہرت ہو جائے اور چھپ چھپا کر نکاح نہ کرے (پیشی زہر خری ص ۲۸۱)۔

(۲) "ریندب إعلانه وتقدیم خطبہ و کونه فی مسجد یوم جمعة بعائد رشید وشہود عدل" (اور ۱۵/۱۵ ص ۱۵)۔

(۳) "قال النبی ﷺ: اعلنوا هذا النکاح واحضروا علیه الدخوف" (ابوداؤد مرسل)۔

نہ کہ وہ بالا ہدایات کی روشنی میں صاف ظاہر ہے کہ انٹرنیٹ فون پر ہونے والا نکاح کتنی عظیم سعادتوں اور برکتوں سے محروم ہے کیونکہ وہاں نہ خطبہ ہوگا، نہ خطبہ سننے والے، نہ مسلمانوں کا روح پرور اجتماع ہوگا، نہ مجلس نکاح (جس میں دعا قبول ہوتی ہے) اور نہ ہی شہرت و اعلان کرنے کی اس باری سنت پر عمل نصیب ہوگا جس کا حکم نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے، ان برکات اور سعادتوں سے مسلمان صرف خطرناکی حالت میں ہی محروم رہتا گوارا کر سکتا ہے، اس لئے انٹرنیٹ اور فون پر نکاح کا حکم بھی خطرناک میں منحصر رہے گا۔

#### ۱۰- انٹرنیٹ اور ٹیلیفون کا باہمی فرق:

جہاں تک حکم شرع کا تعلق ہے تو ان دونوں پر نکاح کا جواز خطرناکی صورت کے ساتھ ہی خاص ہوگا مگر یہ سوال بھی اپنی جگہ خاص اہمیت رکھتا ہے کہ یقیناً خطرناک دونوں کا حکم یکساں ہوگا یا ایک کو دوسرے پر ترجیح دی جائے گی؟ لوگوں کی مختلف اقسام اور صلاحیتوں والوں میں تقویت کی بنا پر اس بات کا فیصلہ کرنا دشوار سا لگتا ہے، کیونکہ مثال کے طور پر اگر

ٹیلیفون کے مقابلہ میں انٹرنیٹ کو (۱) فقہاء کی عبارتوں سے ثبوت (جیسا کہ گذر چکا) کی وجہ سے (۲) تحریری ریکارڈ محفوظ رہنے کی وجہ سے، (۳) اطمینان کے ساتھ کافی دیر تک اس پر رابطہ رہنے، (۴) اور کم خرچ پر مقصد پورا ہو جانے کے سبب ترجیح حاصل ہے، تو ٹیلیفون کو بھی انٹرنیٹ پر (۱) ہر جگہ دستیاب ہونے، (۲) اکثر حالات میں عکلم کی شناخت ہو جانے، (۳) اور ہر خواندہ و ناخواندہ کا اس کے استعمال پر قادر ہونے کی وجہ سے برتری حاصل ہے۔

## ۱۱۔ ٹیلیفون پر نکاح کا وکیل بنانا:

الف۔ اگر کسی نے اپنا نکاح خود نہیں کیا بلکہ کسی سے کہہ دیا کہ تم میرا نکاح کسی سے کرو دو، یا یوں کہا: میرا نکاح فلا نے سے کرو دو، اور اس نے دو گواہوں کے سامنے کر دیا تب بھی نکاح ہو گیا (جسٹی ذہب مخری ص ۲۸۱)۔

ب۔ "وبصح النوكيل بالنكاح وإن لم يحضره الشهود" (مالگیری ص ۲۳)۔

درج بالا فقہی جزئیہ کی روشنی میں اگر ایک شخص فون پر کسی کو وکیل بنائے تو وہ وکیل اس کا نکاح کر سکتا ہے کیونکہ (۱) فون پر جو کچھ وکیل نے سنا ہے وہ اپنے موکل سے ہی سنا ہے، لہذا ادکالت درست ہے، (۲) مالگیری کے درج بالا جزئیہ میں یہ صراحت بھی موجود ہے کہ وکیل بناتے وقت گواہوں کی موجودگی شرط نہیں ہے، (البتہ نکاح کے وقت ضروری ہے) اس بنا پر بھی فون پر وکیل بنانے میں کسی بڑے اہتمام کی ضرورت نہ رہے گی، اور صرف گفتگو سے وکالت طے ہو جائے گی، اور موکل کی اجازت کے بعد وکیل باقاعدہ مسنون طرز پر اپنے موکل کا نکاح کر دے گا جس کی تشریح محتاج بیان نہیں۔

البتہ فون و انٹرنیٹ کے متعلق پیش کئے گئے خدشات کے پیش نظر عدل شرعی کے وقت ہی فون پر نکاح کا وکیل بنایا جائے اور مسنون طریقہ پر زبانی گفتگو کے ذریعہ بالمشافہ وکیل بنانے پر ہی زیادہ تر انحصار کیا جائے تاکہ نہ کسی قسم کا شبہ رہے، نہ نزاع کا احتمال رہے اور نہ نکاح کی برکات و ثمرات سے محرومی ہو "ولیس الخبر كالعبان"۔

## ۱۲۔ انٹرنیٹ پر تجسس حرام ہے:

"قال الله تعالى: (ولا تجسسوا)" (سورہ مجملہ ص ۳) (اور مجاہد نے تھو لو کسی کا)۔

حضرت شاہ (عبد القادر صاحب لکھتے ہیں: "الزام لکنا اور مجاہد نے تھو لو اور مجاہد نے تھو لو" کہنا کسی جگہ بہتر نہیں مگر جہاں اس میں کچھ دین کا قائلہ ہو اور نفسانیت کی غرض نہ ہو" وہاں اجازت ہے جیسے رجال حدیث کی نسبت اگر جرح و تعدیل کا معمول رہا ہے کیونکہ اس کے بدون دین کا محفوظ رکھنا محال تھا (تشریح صفحہ ۷۸)۔

الف۔ اور چھپ کر باتیں سننا یا اپنے کو سوتا سمجھنا کہ باتیں سن لینا یہ سب تجسس میں داخل ہے، البتہ اگر کسی سے

معزرت پہنچنے کا احتمال ہو اور اپنی یا کسی مسلمان کی حفاظت کی غرض سے اس معزرت رساں کی تدبیروں اور ارادوں کا تجسس کرے تو جائز ہے (جہاں القرآن ۴۷)۔

ب۔ جہاں تحقیق نہ کرنے سے کوئی واجب شرعی فوت ہوتا ہو وہاں (تجسس) واجب ہے، اور جہاں تحقیق نہ کرنے سے کوئی واجب فوت نہیں ہوتا اور تحقیق کرنے سے اس مبلغ غنہ کا بھی کوئی ضرر نہیں ہوتا تو وہاں تحقیق جائز ہے اور اگر تحقیق کرنے سے اپنی کوئی دفع معزرت نہیں اور اس دوسرے کو ناگوار ہے تو تحقیق حرام ہے (جہاں القرآن ۴۳)۔

درج بالا تحقیق ایق سے اچھی طرح ثابت ہو گیا کہ عام حالات میں اتزنیٹ پر دو آدمیوں کے درمیان ہوئے معاملہ کی تفصیل تیسرے شخص کے لئے تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھانے کی نیت سے حاصل کرنا ناجائز اور حرام ہے کیونکہ (۱) یہ نفسیات پر مبنی ہے اور اس میں دین کا کوئی فائدہ نہیں (۲) یہ صورت شرعاً مذموم تجسس کے تحت داخل ہے جو حرام ہے (۳) بظاہر اس تیسرے شخص کو عائدین سے کوئی نقصان نہیں جس کی وجہ سے تجسس ضروری ہو اور عائدین کو اس کی تجسس ناگوار ہے جس کی بنا پر حرام ہونے میں کوئی شک نہیں۔

۱۳۔ ویڈیو کا ٹرانسنگ کے ذریعہ تجارت:

”(۱) جو آلات ناجائز اور غیر مشروع کاموں کی لئے وضع کئے جائیں، جیسے آلات قدیمہ میں ستار، ڈھولکی وغیرہ اور آلات جدیدہ میں اسی قسم کے آلات لہو و طرب، ان کی ایجاد بھی ناجائز ہے، صنعت بھی، خرید و فروخت بھی اور استعمال بھی۔“

(۲) ایسے آلات جو اگرچہ جائز کاموں میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں، لیکن عادیہ ان کو لہو و طرب اور ناجائز کاموں کی میں استعمال کیا جاتا ہے جیسے گراموفون وغیرہ، ان کا استعمال ناجائز کاموں میں تو ناجائز ہے ہی، جائز کاموں میں بھی ان کا استعمال کراہت سے خالی نہیں، جیسے گراموفون میں قرآن کا ریکارڈ سننا بھی مکروہ ہے، کیونکہ یہ کام اگرچہ اپنی ذات میں جائز، بلکہ موجب ثواب ہے لیکن جس آئے کو عادیہ لہو و طرب کے کاموں میں استعمال کیا جاتا ہے اس میں قرآن منہا قرآن کو لہو و طرب کی صورت دینا ایک قسم کی بے ادبی ہے“ (آلات جدیدہ ص ۱۶، ۱۷)۔

اوپر درج شدہ اقتباس سے بالکل واضح ہے کہ ویڈیو کا ٹرانسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت اور لین دین و تجارت بالکل ممنوع اور حرام ہے کیونکہ:

الف۔ ویڈیو کی ایجاد ہی غیر مشروع کاموں کے لئے ہوتی ہے، جس کا ثبوت یہ ہے کہ وقت ایجاد سے اب تک اس کا استعمال کم از کم ۹۰ فیصد غیر شرعی کاموں مثلاً فلمیں بنانے، لہو و طرب، ناچ و بے حیائی اور عیاشی و ظالم لوگوں کی فرستہوں کی



منکر کشی میں ہوا ہے اور یہ سلسلہ برائے آگے بڑھ رہا ہے اور ترقی کر رہا ہے جیسا کہ معلوم ہے۔

ب۔ اس کے استعمال پر نہ دین کا اور نہ ہی دنیا کا کوئی قابل لحاظ و اعتناء معاملہ موقوف ہے اور اگر ایسا معاملہ پیش آ بھی جائے تو بحالت اضطراب و شدید مجبوری اس کا حکم حکم عام سے الگ ہوگا۔

ج۔ اگر ویڈیو کے استعمال میں غلطی یا غلط فہمیاں کچھ منافع تسلیم بھی کئے جائیں، اس کے باوجود بھی اس سے پہنچنے والے دینی و دنیوی نقصانات (جو کسی درمند دوزی شعور پر چلی نہیں ہیں) کے پیش نظر ”العلمہما اکبر من نفعہما“ کی روشنی میں اس کے منافع حاصل کرنے کی بجائے اس کی معزوتوں کا سد باب کرنا ہی ضروری ہے۔

د۔ ویڈیو پر جائز امور مثلاً تجارت، لین دین وغیرہ اس وجہ سے بھی ناجائز ہیں کہ اس کا بہترین اور نسبتاً کفایتی متبادل انٹرنیٹ وغیرہ کی صورت میں موجود ہے، لہذا ”کم خرج بالاشئین“ پر عمل کی بجائے ”تسبفوا لہا لم یکن علیہم حسرة“ (القرآن) والے منافقانہ سراف کی کوئی کوڑہ مغزی جرأت کر سکتا ہے۔

ہ۔ عدم جواز کی بنیادی واہم وجہ:

یہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے متعدد ارشادات میں تصاویر کی حرمت وارد ہوئی ہے اور آپ ﷺ نے تصویر بنانے والوں پر لعنت فرمائی ہے اور شدید ترین عذاب کی وعید سنائی ہے: ”ان اشد الناس عذاباً یوم القیامۃ المصورون“ (الحدیث وغیرہ)۔

لہذا اس معاملہ میں متجددین کی بے سرو پا تاویلات قطعاً قابل قبول نہیں ہو سکتیں، اور یہ بات بھی غلطی نہ رہے کہ برصغیر کے دو ممتاز اہل علم و فضل مولانا ابوالکلام آزاد اور حضرت مولانا سید سلیمان ندوی (جو شروع میں فوٹو و تصویر کو جائز مانتے تھے اور مذکورہ متجددین ان حضرات کو بطور حجت پیش کرتے تھے) بھی آخر میں تصویر کو حرام ماننے پر مجبور ہو گئے تھے، چنانچہ داعی اہل کو لبیک کہنے سے قبل ہی ان دونوں بزرگوں نے اپنی سابقہ رائے سے رجوع فرمایا تھا، مولانا آزاد نے ایک مستند کو صاف جواب دیتے ہوئے لکھا:

”تصویر کا کھینچنا، شائع کرنا سب ناجائز ہے، یہ میری سخت غلطی تھی کہ تصویر کھینچی، اور الہلال کو با تصویر نکالا تھا، میں اب اس غلطی سے تائب ہو چکا ہوں، میری کچھلی اعتراضوں کو چھپانا چاہئے نہ کہ اسے فروان کی تشہیر کرنی چاہئے (اوقات جدیدہ ص ۱۶)۔

آخر میں سابقہ بحث کی روشنی میں مختصر اجابات پیش خدمت ہیں:

(۱۔ الف) مجلس سے مراد یہ ہے کہ عابدین یا ان میں سے کوئی ایک ایسی حرکت نہ کرے جس سے معاملہ کے تئیں ان کی بے غرضی یا بے توجہی کا احساس ہو یا وہ عمل نہ کریں جس سے معاملہ کے ہاتھ سے نکل جانے کا خطرہ ہو کیونکہ اگرچہ

معاہدے سے دلچسپی برابر قائم بھی رہے جب بھی ایسی حرکتوں سے مجلس ختم ہو کر عقد باطل ہو جائے گی۔

(۱، الف) اتحاد مجلس کا مطلب یہ ہے کہ عاقدین اسی کام میں مشغول رہیں جس کے لئے مجلس منعقد ہوئی ہے۔

(۱، ج) جبکہ اختلاف مجلس اس کے برعکس ہے یعنی عاقدین کا مجلس کی غرض و نیت سے بے توجہی برتنا یا غرض مجلس سے دلچسپی کے باوجود کسی دوسرے کام میں مشغول ہونا۔

(۲) انٹرنیٹ پر خرید و فروخت شرعاً درست ہے بشرطیکہ عاقدین ایک دوسرے کو پہچان رہے ہوں، نیز معاملہ شرعی ضابطوں کے تحت کیا جائے۔

(۳) انٹرنیٹ پر نکاح کا انعقاد شرعاً خطرناک نہیں آنے کی صورت میں ہی جائز ہوگا۔

(۴) انٹرنیٹ پر عاقدین کے درمیان ہونے والے معاملہ کی تفصیل کسی تیسرے شخص کو تجارت میں زیادہ قاعدہ اٹھانے کی نیت سے حاصل کرنا حرام اور ناجائز ہے۔

(۵) ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ کرنا قطعاً ناجائز اور حرام ہے، کیونکہ ویڈیو کا زیادہ تر استعمال حرام کاموں میں ہوتا ہے اور اس کو وضع اور ایجاد بھی حرام کاموں کے لئے ہی کیا گیا ہے، نیز اس کے ذریعہ عقد و معاملہ کرنے کی صورت میں ہائع اور خریدار دونوں کو قصداً تصویر کشی ملنی لازم ہے لہذا حرام ہی ہوگا۔

(۶) فون پر معاملہ کرنا درست ہے بشرطیکہ ہائع اور خریدار دونوں معاملہ ایک دوسرے کو پہچان رہے ہوں اور ان کی خرید و فروخت دلیلی و شرعی قوانین کے مطابق ہو۔

(۷) ٹیلیفون پر نکاح صرف حالت اضطرار میں درست ہے، البتہ عذر شرعی کی صورت میں فون پر نکاح کا وکیل بنا سکتے ہیں بشرطیکہ وکیل اور وکیل دونوں وکیل ایک دوسرے کو اچھی طرح پہچان رہے ہوں اور یہ وکیل نکاح اپنے منزل کا نکاح اسی طرح کرے گا جیسے مسنون طریقہ پر نکاح نکاح ہوا کرتا ہے۔

## انٹرنیٹ اور دوسرے جدید ذرائع مواصلات

### کے ذریعہ خرید و فروخت اور نکاح

مولانا سید ابوالحسن علی  
جلت القرآن، اکبر باغ، حیدرآباد

خرید و فروخت ایک انسانی ضرورت ہے، اور قدیم زمانہ سے جاری دساری ہے مذاہب نے جس جس طرح ترقی کی، خرید و فروخت کی نوعیتیں بدلتی گئیں، انکار میٹن ٹکنالوجی کی غیر معمولی ترقی کی بنا پر آج دنیا کے ایک گوشہ سے دوسرے گوشہ تک اپنی بات پہنچانا اور اپنی پسند کی چیز خریدنا بہت آسان ہو گیا ہے، انٹرنیٹ اور دوسرے جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ اسی طرح کی خرید و فروخت شروع ہو گئی ہے، اس لئے ضرورت ہے کہ موجودہ دور کے علماء خرید و فروخت اور نکاح کے اس جدید طریقہ کا شرعی جائزہ لیں اور امت کے معاملات میں شرعی رہنمائی کا فریضہ انجام دیں۔

#### ۱۔ مجلس اور اس کا اتحاد و اختلاف:

مجلس: وہ جگہ کہلائے گی جہاں پر خرید و فروخت کرنے والے معاملہ طے کریں، خواہ وہ دونوں ایک ہی جگہ ہوں یا دونوں میں دوری ہو، لیکن ایک دوسرے کی بات سن رہے ہوں، یا بات کے ساتھ ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوں۔  
ابن نجیم لکھتے ہیں: "ولقد نفرد رائی فی امثال هذه الصورة علی الله ان كان البعد بحال یوجب التباس ما بقول کل واحد منهما لصاحبه بمنع والا فلا" (المکرمات ۲۵۶/۵) (اس طرح کی صورت میں میری رائے یہ ہے کہ اگر اتنی دوری ہو کہ اس سے ایک دوسرے کی بات میں اشتباہ لازم آئے تو خرید و فروخت ممنوع ہے، ورنہ نہیں)۔

اتحاد مجلس: مراد یہ ہے کہ جس جگہ سے خرید و فروخت کا معاملہ ہو رہا ہے، وہاں پر خرید و فروخت کرنے والے خرید و فروخت کو چھوڑ کر ایسا کام نہ کریں جس سے اس معاملہ سے اعراض معلوم ہو، چنانچہ علامہ ابن نجیم (م: ۷۰۷ھ) لکھتے ہیں:

"المجلس المتحد أن لا يشتغل أحد المتعاقبين بعمل غير ما عقد له، لو ما هو دليل الإعراض عن العقد" (المراتق ۴۵۵/۵) (تحد مجلس یہ ہے کہ حقائق میں سے کوئی ایسے کام میں مشغول نہ ہو جس کے لئے مجلس منعقد نہیں کی گئی ہے، یا ایسا کام نہ کیا جائے، جو خرید و فروخت سے امراض کی دلیل ہو)۔

اختلاف مجلس: سے مراد یہ ہے کہ خرید و فروخت کرنے والوں میں سے کسی ایک سے ایسا کام ہو جو امراض کو بتلائے، چنانچہ ابن نجیم کا بیان ہے: "والحاصل أن الإيجاب يبطل بما يدل على الإعراض" (المراتق ۴۵۶/۵) (خلاصہ یہ ہے کہ ایجاب ایسے کام سے ختم ہو جائے گا جو امراض کی دلیل ہو)۔

اختلاف مجلس کا درود و اصل میں عرف پر ہے، عرف کے مطابق ہی اس کا تعین کیا جائے گا، علامہ جزیری لکھتے ہیں: "والمراد بالتفرق ما بعده الناس لفرقة في عرفهم" (مغنی ملذات ابی ہریرہ ۱۵۶/۲) (اختلاف مجلس سے مراد یہ ہے کہ جس کو لوگ اپنے عرف میں اختلاف مجلس شمار کریں، وہی اختلاف مجلس ہے)۔

اور تھنہ الحجاج میں ہے: "(ويعبر في التفرق العرف) فما بعده الناس لفرقة لازم به العقد وما لا فلا، إذ لا حد له شرعا ولا لغة فلي دار أو سفينة صغيرة بالخروج منها أو دفي علوها، وكبيرة بخروج من محل لاخر، كمن بيت لصفة ويمتنع كسوق ودار نقاحت سحها بتولية الظهور والمشي قليلا ولا يكتفى ببناء جدار وإرخاء ستر بينهما، إلا أن كان بفعلهما أو أمرهما" (تھنہ الحجاج ۳۳۹/۲، نیز دیکھئے: المجموع ۱۸۰/۴) (اختلاف مجلس میں عرف کا اعتبار ہوگا، جس کو لوگ اختلاف شمار کریں، اسی کی وجہ سے عقد لازم ہو جائے گا اور جس کو اختلاف شمار نہ کریں، تو عقد لازم نہیں ہوگا، کیونکہ شریعت میں اور نہ لغت میں اس کی کوئی حد متعین ہے، چھوٹے گھریا چھوٹی کشتی میں سے باہر نکلنے سے عقد لازم ہوگا یا گھر کے اوپر چڑھنے سے اور بڑے گھر میں ایک جگہ سے نکل کر دوسری جگہ جانے سے یا ایک کمرے سے دوسرے کمرے جانے سے اور وسیع جگہ میں جیسے بازار یا وسیع مکان میں پیٹہ پھیرنے سے، یا تھوڑا چلنے سے، ان دونوں کے درمیان دیواریں کمزری کرنا اور پردہ لٹکانا لازم عقد کے لئے کافی نہیں ہوگا مگر جب ان دونوں کے عمل سے ان کے حکم سے ہو)۔

اگر تحریر کے ذریعہ خرید و فروخت کی جادہی ہو، تو مکتوب الیہ کی مجلس وہ کہلائے گی جس مجلس میں مکتوب وصول ہوا ہو، مکتوب الیہ کے اس مجلس میں قبول کرنے سے پہلے اگر کاتب نے رجوع کر لیا تو معاملہ طے نہیں ہوگا، یعنی اگر ڈاک سے خط بھیجا، پھر اس کے بعد دن سے منع کر دیا تو خرید و فروخت کا عقد طے نہیں ہوگا، تھنہ الحجاج کے محشی لکھتے ہیں:

"کاتب بالبيع غالبا امتد خيار المكاتب إليه مجلس بلوغ الخبر وامتد خيار الكاتب إلى مفارقه المجلس الذي يكون عند وصول الخبر للمكاتب إليه" (ماثیہ تھنہ الحجاج ۳۳۷/۲) (کاتب رہ کر تحریر

کے ذریعہ خرید و فروخت کرنے کی صورت میں مکتوبِ اِلَیہ کا اختیار تحریر موصول ہونے کی مجلس تک رہے گا اور تحریر لکھنے والے کا اختیار مکتوبِ اِلَیہ کو تحریر کرنے کی مجلس سے جدا ہونے سے قبل تک رہے گا۔

ان تمام عہدہ داروں سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اتحادِ مجلس سے یہ مراد نہیں ہے کہ خرید و فروخت کرنے والوں کے درمیان کوئی فاصلہ نہ ہو، اگر فاصلہ ہو، لیکن دونوں ایک دوسرے کی بات سن رہے ہوں تو یہ بھی ایک ہی مجلس کے حکم میں ہوگا، اسی طرح اختلافِ مجلس کے لئے خرید و فروخت کرنے والوں میں سے کسی ایک یا دونوں کا اپنی جگہ سے ہٹ جانا ضروری نہیں، بلکہ اختلافِ مجلس کے لئے خرید و فروخت سے بے پرواہی برتنا ہی کافی ہے۔

## ۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا حکم:

اس لحاظ سے دیکھا جائے تو انٹرنیٹ وغیرہ جدید ذرائعِ مواصلات کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہونا چاہئے، اس لئے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت وغیرہ کا معاملہ کرنے والے دورِ رہنے کے باوجود ایک دوسرے سے سوال و جواب کر سکتے ہیں، اور اپنی پسند و ناپسند اور رضامندی و عدم رضامندی کا اظہار کر سکتے ہیں، چنانچہ فقہاء نے تحریر کے ذریعہ خرید و فروخت کو جائز قرار دیا ہے، علامہ شامی لکھتے ہیں:

”وہکون الکتابۃ من العجائبین فإذا کتب: اشتریت عہدک فلا تلابکنا و کتب إلیہ البائع: قد بعث، فہلما بیع، کما فی التاتارخانیۃ، قولہ: (فیعتبر مجلس بلوغھا) ای بلوغ الوسالۃ أو الکتابۃ“ (رد المحتار، ۲/۶۷۷) (بھی لکھ کر خرید و فروخت دونوں طرف سے ہوتی ہے، جب لکھے کہ میں نے تیرا اعلانِ غلام اتنے میں خرید لیا، بیچنے والا کہے کہ میں نے بیچ دیا تو یہ معاملہ طے ہو گیا، جیسا کہ فتاویٰ تاتارخانیہ میں ہے، ایسے وقت اختیارِ مجلس کا اعتبار قاصداً تحریر پہنچنے کی مجلس سے ہوگا)۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: ”لو تنادیا و هما متباعداں و تبایعا صح البیع بلا خلاف ..... والأصح فی الجملة ثبوت الخيار وإنه يحصل التفرق بمفارقة أحدهما موضعه وينقطع بذلك خيارهما جميعاً، وسواء فی صورة المسالۃ کانا متباعدين فی صحراء أو مساحۃ أو کانا فی بیتین من دار أو فی صحن“ (المجموع شرح المہذب، ۱۸/۱۸۷، ص ۱۸۷) (اگر دونوں دور سے ایک دوسرے کو آواز دے کر خرید و فروخت کریں تو یہ بالاتفاق درست ہے..... صحیح قول یہ ہے کہ اختیار ثابت ہوگا، ان میں سے ایک کے اپنی جگہ الگ ہونے سے اختلافِ مجلس پایا جائے گا، اور اسی کی وجہ سے ان دونوں کا اختیار ختم ہو جائے گا، خواہ موجودہ صورت میں دونوں دور صحراء میں ہوں یا میدان میں ہوں، یا مکان کے دو کمروں یا محن میں ہوں)۔

انٹرنیٹ پر خرید و فروخت چونکہ تحریری صورت ہے، اس لئے اس سلسلہ میں مذکورہ مہارت سے استدلال کیا جاسکتا ہے:

"کاتب بالبيع غائباً امتد خيار المكسوب إليه مجلس بلوغ الخبر، وامتد خيار الكاتب إلى مفارقة المجلس الذي يكون عند وصول الخبر للمكسوب إليه" (ماشیتۃ المحتاج ۳/ ۳۲۷) (دورہ تحریر کے ذریعہ خرید و فروخت کرنے کی صورت میں مکتوب الیہ کا اختیار تحریر وصول ہونے کی مجلس تک ہوگا اور تحریر بھیجے والے کا اختیار مکتوب الیہ کا تحریر ہونے کی مجلس سے الگ ہونے سے پہلے تک رہے گا) لہذا انٹرنیٹ پر جس وقت Message ملے، اسی مجلس میں قبول کرنا لازم ہوگا، اور قبول کرنے سے پہلے انٹرنیٹ پر ایجاب کرنے والے کو معاملہ ختم کرنے کا اختیار ہوگا۔

### ۳- انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح کا مطلب یہ ہوا کہ ایک فریق نے انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح کا ایجاب کیا اور دوسرے نے قبول کیا، انٹرنیٹ پر اس ایجاب و قبول کو دو گواہ دیکھ رہے ہوں، انٹرنیٹ پر نکاح کی یہ صورت جائز نہیں، اس لئے کہ گواہوں کا کام صرف ایجاب و قبول کو سننا یا دیکھنا ہی نہیں، بلکہ جس جگہ ایجاب و قبول ہو رہا ہے وہاں حاضر رہنا بھی ضروری ہے، گواہ کو عربی میں "شاہد" کہتے ہیں، جس کے معنی ہی حاضر رہنے والے کے ہیں، لہذا اگر ایجاب و قبول کے وقت گواہ موجود نہ ہوں، بلکہ صرف دور سے سن رہے ہوں یا تحریری نکاح کا انٹرنیٹ پر دیکھ رہے ہوں، تو یہ گواہی نہیں گنجی جائے گی، حدیث میں ہے:

"البہایا اللاتی ینکحن أنفسھن بغير بینة" (سنن ترمذی ۱۰/ ۲۱۰، کتاب النکاح، باب ما جاء فی نکاح الامویۃ) (فادش عور میں اپنا نکاح بغیر گواہ کے کرتی ہیں)۔

چنانچہ نکاح کی شرائط میں سے ایک شرط گواہوں کا موجود رہنا بھی ہے: "ومنها الشهادة وهي حضور الشهود" (بدائع الصنائع ۲/ ۵۲۲)۔

سید ابوبکر مصری لکھتے ہیں: "الواجب علیہم الحضور" (امکۃ الطالبین ۳/ ۲۹۸) (ان کے لئے حاضر رہنا ضروری ہے)۔

انٹرنیٹ پر نکاح کی صورت تحریری ہے، اور تحریری نکاح کے لئے گواہوں کو تحریر پڑھ کر سنانا ضروری ہے، انٹرنیٹ پر نکاح کی موجودہ صورت میں ایجاب و قبول کرنے والے کے پاس دونوں گواہ موجود نہیں، اور دوسرے یہ کہ تحریر کو صرف دیکھ رہے ہیں، سن نہیں رہے ہیں، جب کہ نکاح کے لئے عاقدین کا زبان سے ایجاب و قبول کا تکلم کرنا اور گواہوں کا ان کا سنا ضروری ہے، علامہ شامی لکھتے ہیں:

”قلو ڪتب: تزوجك فكتبت: قبلت، لم ينقذ ..... إذا الكتابة من الطرفين بلا قول لا تكفي“ (الكتاب ۳: ۷۳) (اگر مرد لکھے کہ میں نے تم سے شادی کر لی، عورت جواب میں لکھ دے کہ میں نے قبول کیا، تو نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ کیونکہ بغیر زبان سے کہے دونوں طرف سے لکھ دینا کافی نہیں ہے۔)

البتہ کتابت کے ذریعہ نکاح کی ایک درست صورت یہ ہے کہ ایک شخص کسی عورت کو نکاح کا پیغام دے اور اس کو نکاح کر لینے کا حکم دے، (گویا اس نے عورت کو نکاح کا وکیل بنا دیا) اب عورت اس تحریر کو دگواہوں کے سامنے پڑھ کر سنائے کہ فلاں نے مجھے نکاح کا پیغام دیا ہے اور مجھے اس سے نکاح کر لینے کا حکم دیا ہے، لہذا میں تم دونوں کو گواہ بناتی ہوں کہ میں نے اپنا نکاح اس سے کر لیا، چنانچہ علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

”ينقذ النكاح بالكتاب كما ينقذ بالخطاب، وصورة ان يكتب إليها بخطبها، فإذا بلغها الكتاب أحضرت الشهود وقرأته عليهم وقالت: زوجت نفسي منه، أو تقول: إن فلانا قد كتب إلي بخطبني فاشهدوا أنني زوجت نفسي منه، أما لو لم نقل بحضرتهم سوى: زوجت نفسي من فلان لا ينقذ، لأن سماع الشطرين شرط صحة النكاح ويأسماعهم الكتاب أو التعبير عنه منها قد سمعوا الشطرين . ومعنى الكتاب بالخطبة أن يكتب: زوجتني نفسك فلاني رغبت فيك ونحوه“ (فتح القدير ۸۹۳، معراج کتب اہل بیت، بیروت) (تحریر سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے جیسا کہ مخاطب کرنے سے منعقد ہو جاتا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ عورت کو پیغام دیتے ہوئے لکھے، جب عورت کے پاس خط پہنچے تو وہ گواہوں کو حاضر کر کے ان کو خط پڑھ کر سنائے اور کہے کہ میں نے اپنا نکاح اس سے کر لیا، یا یوں کہے کہ فلاں نے مجھ کو نکاح کا پیغام لکھ کر بھیجا ہے، تم گواہ ہو کہ میں نے اپنا نکاح اس سے کر لیا، اگر عورت گواہوں کی موجودگی میں صرف یہ کہے کہ میں نے اپنا نکاح فلاں سے کر لیا تو نکاح منعقد نہیں ہوگا، اس لئے کہ نکاح کے صحیح ہونے کے لئے ایجاب و قبول کا سننا شرط ہے، عورت کی طرف سے خط یا اس کا مفہوم سنا دینے سے ایجاب و قبول پایا گیا ..... پیغام لکھنے کا مطلب یہ ہے کہ یوں لکھے کہ تم اپنے آپ سے میرا نکاح کر دو، تم مجھے پسند ہو۔)

### ۴- انٹرنیٹ پر معاملات کی تفصیل سے دوسروں کا فائدہ اٹھانا:

انٹرنیٹ پر جب کوئی رازدارانہ معاملہ کیا جائے اور کوڈ ورڈ (Code Word/Password) کے ذریعہ فائلوں کو محفوظ (Secret) کر لیا جائے تو کسی دوسرے شخص کا جاسوسی کر کے کوڈ ورڈ حاصل کرنا اور فائلوں کو نکال کر اپنی تجارت میں فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہوگا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ولا تجسسوا“ (ہجرات: ۱۲) (اور تجسس نہ کرو)۔

اور فرمان نبوی ہے: ”ولا تجسسوا ولا تجسسوا“ (مسلم ۱۶۷۲، کتاب طہر، باب تحریم اللہ والنجس)  
(دوسرے کے نوہ میں اور جاسوسی میں نہ ہو۔)

علامہ نووی لکھتے ہیں: ”قال بعض العلماء: التحسس بالحاء الاستماع لحديث القوم و بالحيم البحث عن العورات و قيل بالحيم التفتيش عن بواطن الأمور..... و قيل: هما بمعنى وهو طلب معرفة الاخبار الغالبة والأحوال“ (نووی شرح مسلم ۲۱۷۲) اور ابن کثیر نے لکھا ہے: ”التجسس البحث عن الشيء والتحسس الاستماع إلى حديث القوم وهم له كارهون لو يسمع على أبوابهم“ (تفسير ابن کثیر ۲/۱۵۴)۔

## ۵- ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ تجارت:

ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت اور تجارت درست ہے، اس کی شرعی حیثیت دینی ہوئی چاہئے جو بالشافہ تجارتی معاملات کی ہوتی ہے، فقہاء نے تحریر کے ذریعہ تجارت کو درست قرار دیا ہے، اسی طرح دوری کے باوجود فقہاء نے خرید و فروخت کی اجازت دی ہے، جبکہ ایک دوسرے کی بات سن رہے ہوں، اس کے لئے ایک دوسرے کو دیکھنا بھی ضروری نہیں ہے، ویڈیو کانفرنسنگ میں تو ایک دوسرے کو دیکھ کر بہت آسانی سے معاملات طے کئے جاسکتے ہیں، اس سلسلہ میں فقہاء کی ان عہادتوں سے تپاس کیا جاسکتا ہے۔

”رجل في البيت فقال للذي في السطح: بعه منك بكذا، فقال: اشعريت صبح اذا كان كل منهما يرى صاحبه ولا يلبس الكلام للبعد، ولو تعافدا البيع وبينهما النهر المزد حصالي يصح البيع، قلت: وان كان نهرا عظيما تجري فيه السفن قلل ربحي الله عنه: وقد نفرد رأيي في أمثال هذه الصورة على أنه إن كان البعد بحال يوجب القياس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع وإلا فلا“ (المرآة ۴/۵۶۱) گھر کے اندر رہنے والا شخص صحت پر رہنے والے سے کہے: میں نے یہ چیز اتنے میں تم سے بچا دی، اس نے کہا: میں نے خرید لی، تو خرید و فروخت درست ہے، جبکہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کو دیکھ رہا ہو، اور دوری کی بنا پر اشتباہ پیدا نہ ہو، اگر دونوں خرید و فروخت کا معاملہ کریں اور ان کے درمیان چھوٹی نہر مائل ہو تو معاملہ درست ہے، میں کہتا ہوں کہ اگر بڑی نہر بھی ہو جس میں کشتی چلتی ہو فرمایا: اس طرح کی صورت میں میری رائے یہ ہے کہ اگر اتنی دوری ہو کہ اس سے ایک دوسرے کی بات میں اشتباہ لازم آئے تو خرید و فروخت ممنوع ہے، ورنہ نہیں۔

معاملات میں شریعت کے نزدیک اصل اباحت ہے، کسی معاملہ کو اسی وقت ناجائز قرار دیا جاسکتا ہے جبکہ شریعت کی طرف سے اس میں حرمت یا کراہت کا پہلو موجود ہو، شریعت نے جس معاملہ میں کوئی تحدید نہیں لگائی ہو اور معاشرہ میں ایسے



معاملہ کارواج ہو تو اسے جائز ہونا چاہئے، قدیم زمانہ میں نزدیک رہ کر خط و کتابت اور قاصد کے ذریعہ ہی خرید و فروخت ہو سکتی تھی، اس لئے فقہاء نے اس طرح کی خرید و فروخت کو جائز قرار دیا (دیکھئے: بدائع الصنائع ص ۳۲۵)۔

آج کے دور میں مواصلاتی ترقی کی بنا پر دور رہ کر بھی مثنوں میں زبانی یا تحریری طور پر خرید و فروخت کا معاملہ کرنا ممکن ہے، تو خرید و فروخت کی یہی صورت بھی جائز ہونی چاہئے، حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

”إنما تنعقد بكل ما دل على مقصودها من قول أو فعل، فكل ماعده بيعا وإجارة فهو بيع وإجارة، وإن اختلف اصطلاح الناس في الألفاظ والأفعال انعقد العقد عند كل قوم بما يفهمونه بينهم من الصيغ والأفعال وليس لذلك حد مستمر لا في شرع ولا في لغة بل يتنوع بتنوع اصطلاح الناس“ (مجموع الفتاوى ابن تیمیہ ۷/۲۹۷) (خرید و فروخت ہر ایسے قول اور فعل سے منعقد ہو جائے گی، جو خرید و فروخت کے مقصد کو واضح کرے، لہذا جس معاملہ کو خرید و فروخت اور کرایہ کا معاملہ سمجھا گیا جائے، وہ خرید و فروخت اور کرایہ ہے، اگرچہ کہ الفاظ اور افعال کے بارے میں لوگوں کی اصطلاحیں مختلف ہوں، ہر قوم کے نزدیک الفاظ اور افعال سے جو معاملہ مراد لیا جاتا ہے، ان سے معاملہ منعقد ہو جائے گا، شریعت اور لغت میں اس کی کوئی تحدید نہیں کی گئی ہے، بلکہ لوگوں کی اصطلاحات کے اعتبار سے مختلف ہو سکتا ہے)۔

حافظ ابن تیمیہ دوسری جگہ بھی اس کی صراحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ومعلوم أن المبيع والإجارة والهبة ونحوها لم يحد الشارع حداً لا في كتاب الله ولا في سنة رسوله، ولا نقل عن أحد من الصحابة والتابعين أنه عين للعقد صفة معينة من الألفاظ أو غيرها أو قال ما يدل على ذلك ..... فإذا لم يكن حد في الشرع ولا في اللغة كان المرجع فيه إلى عرف الناس وعاداتهم فلما سموه بيعاً فهو بيع وما سموه هبة فهو هبة“ (فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۶/۲۷۹) (یہ بات معلوم ہے کہ خرید و فروخت کرایہ اور ہدیہ وغیرہ کی قرآن و حدیث میں کوئی تحدید نہیں کی گئی ہے اور نہ ہی صحابہ و تابعین سے منقول ہے کہ انہوں نے معاملات کو خاص الفاظ اور صفات سے متعین کر دیا ہو یا اس بارے میں کچھ فرمایا ہو جس سے رہنمائی ملتی ہو، تو جب شریعت اور لغت میں کوئی تحدید نہیں ہے تو اس سلسلہ میں لوگوں کے عرف اور عادات کو معیار بنانا ہوگا، جس کو لوگ خرید و فروخت کا نام دیں، وہ خرید و فروخت ہے، اور جس کو ہدیہ کا نام دیں وہ ہدیہ ہے)۔

۶۔ فون پر خرید و فروخت:

فون پر بھی خرید و فروخت درست ہے، اور اس سلسلہ میں دعویٰ بحث ہے، جو انٹرنیٹ اور ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت کے تحت کی جا چکی ہے۔

۷۔ ٹیلیفون پر نکاح:

ٹیلیفون پر راست ایجاب و قبول کے ذریعہ نکاح درست نہیں، کیونکہ نکاح کے درست ہونے کے لئے ضروری ہے کہ عاقدین یا ان کے وکیل ایک مجلس میں ایجاب و قبول کریں اور وہاں دو گواہ موجود ہوں، علامہ حسکی کہتے ہیں:

”ومن شرائط الإيجاب والقبول اتحاد المجلس لو حاضرين وإن طال“ (المعتمد ۷۶۳)

(ایجاب و قبول کی شرائط میں اتحاد مجلس بھی ہے، جبکہ ایجاب و قبول کرنے والے حاضر ہوں، اگرچہ کہ مجلس کافی دیر تک جی رہے)۔

اس کے تحت علامہ راغبی لکھتے ہیں: ”المتبادر من اشتراط اتحاد المجلس ان المراد به مجلس المتعاقدين لا مجلس الإيجاب والقبول“ (تقریبات لمرآئیل مائتہ ص ۱۷۳) (اتحاد مجلس کی شرط لگانے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مراد عقد کرنے والوں کی مجلس ہے، نہ کہ ایجاب و قبول کی مجلس)۔

گواہی کے بارے میں صراحت کرتے ہوئے علامہ کاسانی لکھتے ہیں: ”ولما بیان وقت هذه الشهادة وهي حضور الشهود لوقتها وقت موجود ركن العقد وهو الإيجاب والقبول“ (بدائع ص ۵۲۹) (گواہی یعنی گواہوں کے حاضر رہنے کا وقت اصل میں ایجاب و قبول کے ہونے کے وقت ہے، جو نکاح کا رکن ہے)۔

ٹیلیفون پر راست ایجاب و قبول کرنے میں نہ ایجاب و قبول ایک مجلس میں ہو پاتا ہے، نہ عاقدین ایک مجلس میں ہوتے ہیں، اور نہ ایجاب و قبول کرنے والوں میں سے دونوں کے پاس ہجینہ گواہ ہوتے ہیں، جو گواہ ایجاب کرنے والے کے پاس ہیں، وہی گواہ قبول کرنے والے کے پاس نہیں ہوتے، جبکہ ہر گواہ کے لئے ایجاب و قبول دونوں کا ایک ہی مجلس میں سننا ضروری ہے، علامہ کاسانی اس کی وضاحت کرتے ہیں:

”ومنها: سماع الشاهدين كلام المتعاقدين جميعاً حتى لو سمعا كلام أحدهما دون الآخر، أو سمع أحدهما كلام أحدهما والآخر كلام الآخر لا يجوز النكاح، لأن الشهادة أعني حضور الشهود شرط ركن العقد وركن العقد هو الإيجاب والقبول فهما لم يسمعا كلامهما لا تتحقق عند الركن فلا يوجد شرط الركن“ (بدائع ص ۵۲۹) (گواہوں کا عقد کرنے والوں میں سے دونوں کی گفتگو کو سننا شرط ہے، اگر دونوں نے ایک کی گفتگو سنی، دوسرے کی نہیں، یا ایک گواہ نے ایک کی بات سنی اور دوسرے نے دوسرے کی بات سنی، تو نکاح درست نہیں ہوگا، کیونکہ گواہی یعنی گواہوں کا حاضر رہنا عقد نکاح کے رکن کے لئے شرط ہے، نکاح کا رکن ایجاب و قبول ہے، جب ان دونوں نے عقد کرنے والوں کی گفتگو نہیں سنی، تو رکن نکاح کے وقت گواہی نہیں پائی گئی، گویا رکن نکاح کی شرط نہیں پائی گئی)۔

لہذا فون پر براہ راست نکاح درست ہونے کی گنجائش نہیں، البتہ اگر کوئی وطن سے دور رہ کر شادی کرنا چاہتا ہے، تو اس کو وطن آنا ضروری نہیں، وہ ٹیلیفون یا کسی دوسرے ذریعہ سے کسی کو اپنا وکیل بنا کر نکاح کر سکتا ہے، وکیل بنانے کے لئے بالمشافہ کہنا ضروری نہیں، اور نہ ہی وکیل بنانے کے لئے گواہ بنانا ضروری ہے، علامہ شاہی کا بیان ہے:

”واعلم انہ لا تشترط الشهادة على الوكالة بالنكاح بل على عقد الوكيل“ (البحر، ۲۲۱/۴)

(جاننا چاہئے کہ نکاح کے لئے وکیل بناتے وقت گواہ بنانے کی شرط نہیں ہے، بلکہ وکیل کے عقد کرتے وقت گواہی شرط ہے)۔

وکیل کے ذریعہ نکاح کی صورت موجودہ رواج کے مطابق یہ ہونی چاہئے کہ قاضی صاحب یا لڑکی کے والد وکیل سے کہے کہ میں نے فلاں لڑکی کو فلاں لڑکے کی زوجیت میں دیا، کیا تم کو یہ منظور ہے؟ وکیل کہے کہ میں نے منظور کیا، یا کہے کہ میں نے یہ حیثیت وکیل فلاں لڑکے کی طرف سے اس نکاح کو قبول کیا، اس کی دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ لڑکی کی طرف سے باپ یا کوئی سرپرست ہی وکیل ہوتا ہے، لڑکی کو مجلس میں لایا نہیں جاتا، لہذا اولہا کا وکیل دوہن کے وکیل سے کہے کہ میں نے فلاں لڑکے کا نکاح تمہاری بیٹی سے کر دیا، تم نے قبول کیا، دوہن کا باپ کہے کہ میں نے قبول کیا، یا یوں کہے کہ میں نے اپنی بیٹی کا نکاح فلاں لڑکے سے قبول و منظور کیا۔



جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات اور

## اتحاد مجلس و اختلاف مجلس کے احکام

مولانا محمد حقیقی اکی آدھی  
درس سلاطین شرعیہ و فرائض و احکام

۱۔ دو تمام عقود و معاملات جن میں طرفین کی جانب سے مالی یا غیر مالی عوض ادا کیا جاتا ہے، ان کے درست ہونے کے لئے عاقدین کی رضامندی ضروری ہے، اسی رضامندی کا اظہار ایجاب و قبول کے ذریعہ ہوتا ہے، اسی لئے فقہاء نے ایسے معاملات کے لئے ایجاب و قبول کو رکن کار جد دیا ہے (الموسم الفقہ ۱۰/۸-۱۱)۔

ایجاب کسی فریق کا اپنی طرف سے معاملہ کی پیشکش کرنا ہے اور قبول دوسرے فریق کی طرف سے اس پیشکش کو قبول کرنا ہے، ایجاب و قبول کے درمیان اتصال ضروری ہے، قبول ایجاب سے حاصل ہوا، اس کے لئے بعض فقہاء نے شرط لگائی ہے کہ ایک فریق کی طرف سے ایجاب پائے جانے کے بعد دوسرے فریق کی طرف سے بلا تاخیر اور علی الفور قبول پایا جانا چاہئے، حنبیہ کا مطلقہ نظر ہے کہ اس میں حرج اور مشقت ہے، اس لئے قبول کے ایجاب سے حاصل ہونے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں (الموسم الفقہ ۱۰/۸-۱۱)۔

ایک ہے حقیقت میں اتصال اور اس کی صورت یہی ہے کہ ایجاب کے فوراً بعد قبول کا اظہار کیا جائے، دوسرے حکم اتصال اور اس کی صورت یہ ہے کہ جس مجلس میں ایجاب کیا گیا ہو، اس مجلس کے ختم ہونے سے پہلے دوسرا فریق اپنی طرف سے قبول کرنے کا اظہار کر دے، ایسی صورت میں مجلس کے ہونے کی وجہ سے سمجھا جائے گا کہ ایجاب اور قبول کے درمیان کوئی فاصلہ نہیں پایا گیا (الموسم الفقہ ۱۰/۸-۱۱)۔

غرض عقود و معاملات کے منعقد ہونے میں اتحاد مجلس کو خاص اہمیت حاصل ہے، دونوں عقد کرنے والوں میں سے ایک کے ایجاب کے بعد اگر ان میں سے کوئی ایک قبول کرنے سے پہلے ٹھک کر اٹھتا تو ایجاب باطل ہو جائے گا اور قبول کرنے کا اختیار باقی نہ رہے گا، کیونکہ تملیکات میں اختلاف مجلس سے اختیار قبول ختم ہو جاتا ہے اور مجلس کا اختلاف ہر اس عمل سے

ثابت ہوتا ہے جو اعراض پر دہل ہو جیسے اٹھ کھڑا ہونا، کھانا پینا، کلام کرنا، نماز پڑھنے لگانا وغیرہ، البتہ ایک آدمہ نکرہ کھانا یا اسی برتن سے ایک آدمہ کھونٹ پینا جو بوقت ایجاب اس کے ہاتھ میں تھا یا فرض نماز کو پورا کرنا جو شروع کئے ہوئے تھا مجلس کو نہیں بدلتا، "ویراد به عند فقهاء الحنفية ألا يشغل أحد العاقلین بعمل غیر ما عقد له المجلس، أو بما هو دلیل الإعراض عن العقد وهو شرط للاتفاق عندهم، وهو بهذا المعنى يعتبر شرطاً في الصيغة عند بقية المذاهب، وهو يدخل في مجلس العقد عند الشافعية والحنابلة (المروءۃ الفقیہ ۱/ ۵۰۵، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية کویت ۱۹۹۳ء)۔"

"ووقتہ ما بین الإيجاب والقبول ومع اتحاد المجلس لا يضر الفصل بين الإيجاب والقبول عند غير الشافعية ما لم يشعر بالإعراض عن الإيجاب لأن المقابل يحتاج إلى التأمل، ولو اقتصر على الفور لا يمكنه التأمل. ويضر الفصل الطويل عند الشافعية" (المروءۃ الفقیہ ۱/ ۵۰۵، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية کویت ۱۹۹۳ء)۔

مجلس اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے مراد یہ ہے کہ جس جگہ پر جس حالت میں یعنی قیام کی حالت میں یا جلوس کی حالت میں یا چلنے کی حالت یا گھوڑے، سائیکل پر سواری کی حالت یا بس وٹرین اور ہوائی جہاز، بحری جہاز پر سواری کی حالت میں ہو اور عائدین یعنی بائع اور مشتری دونوں فرید و فروخت کی باتیں کرتے وقت فوراً جس حال میں ہوں ایجاب و قبول کر لیں تو اس کو اتحاد مجلس کہیں گے اور اگر اس کے خلاف ہو گیا یعنی عائدین نے اس سے انحراف کیا یا کوئی ایسا عمل کیا جو انحراف و اعراض پر دلالت کرے ہو تو اس کو اختلاف مجلس کہیں گے۔

"اتحاد المجلس في العقود وغيرها على قسمين: حقيقي بأن يكون القبول في مجلس الإيجاب، وحكمي إذا تفرق مجلس القبول عن مجلس الإيجاب كما في الكتابة والمراسلة فيستحدثان حكماً" (المروءۃ الفقیہ ۱/ ۵۰۴)۔

"أما حكم المكان الواحد كالمسجد والبيت لا ينقطع فيه المجلس بالانتقال إلا إن الفرض بعمل أجنبي كالأكل والعمل الكثيرين والبيع والشراء بين القراءتين" (المروءۃ الفقیہ ۱/ ۵۰۳)۔

"واختلاف المجلس على نوعين: حقيقي بأن يتنقل من المكان إلى آخر بأكثر من خطوتين كما في كثير من الكتب أو بأكثر من ثلاث كما في المحيط، وحكمي وذلك بمباشرة عمل بعد في العرف قاطعاً لما قبله، هذا عند الحنفية والشافعية أما غيرهم فالعبرة عندهم بالسبب الحاد أو تعدداً لا للمجلس" (المروءۃ الفقیہ ۱/ ۵۰۳)۔

اتحاد مجلس واختلاف مجلس کے سلسلہ میں جو فقہاء مقام کی رائے ہے وہی میری بھی رائے ہے۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا شرعی حکم:

معلوم معاملات کے منعقد ہونے میں اتحاد مجلس کو خاص اہمیت حاصل ہے جیسا کہ مجمع کتب فقہ کے ذخیرہ میں موجود ہے۔ اصل مقصود تو وقت اور زمانہ کے اعتبار سے ایجاب و قبول میں اتصال ہے، لیکن چونکہ ہمارے ان فقہاء کے زمانہ میں اتحاد مکان کے بغیر ایجاب و قبول کے درمیان مقارنت ممکن نہیں تھی اس لئے اتحاد مکان کی شرط بھی لگائی گئی۔ اب صورت حال یہ ہے کہ مواصلات اور ابلاغ کے ذرائع نے ایسی ترقی کی ہے کہ ماضی میں اس کا تصور بھی شاید ممکن نہ ہو، پوری دنیا کو یا ایک گھر میں سٹ آئی ہے اور منٹوں میں آپ کی بات دنیا کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک پہنچ سکتی ہے، ٹیلیفون، انٹرنیٹ وغیرہ ایسے ذرائع ہیں جن کے ذریعہ ہزاروں میل کے فاصلہ سے معاملات طے پاتے ہیں، یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ چونکہ ان ذرائع کی وجہ سے روابط میں غیر معمولی اضافہ ہوا ہے، اس لئے اب تجارت کا دائرہ بھی وسیع ہو گیا ہے، انٹرنیٹ وغیرہ کے ذریعہ یہ بات ممکن ہے کہ ایجاب کے بعد فوراً دوسرا فریق قبول کا اظہار کر دے اور اسی طرح تمام عقود معاملات کے کاغذات انٹرنیٹ پر اسکریننگ کے ذریعہ بھیجے جاسکتے ہیں اور فوراً ہی جواب بھی منگا یا جاسکتا ہے، لیکن ظاہر ہے کہ انٹرنیٹ مکانی فاصلہ کو ختم نہیں کرتا اور یہ بات قابل غور ہے کہ ایجاب و قبول میں اتحاد مکان مقصود ہے، یا اقتران و اتصال مقصود ہے؟ عصر حاضر میں ایجاب و قبول میں اتحاد مکان اور اقتران و اتصال دونوں مقصود ہیں۔

عصر حاضر میں انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہو جائے گا۔ اس کے جواز میں کوئی کلام نہیں، کیونکہ یہاں پر ایجاب و قبول، بائع و مشتری اور مجمع و متن کا وجود متحقق و تحقق ہے اور اتحاد مجلس بھی ہے، اتحاد مجلس کی دو قسمیں ہیں: پہلی حقیقی، دوسری حکمی، انٹرنیٹ، ٹیلیفون، ڈسک کال، وائرلیس، کتابت و مراسلت، ٹیکس وغیرہ میں اتحاد مجلس حکمی پائی جاتی ہے، کتابت و مراسلت، ٹیکس، ٹیلیفون و وائرلیس کے ذریعہ خرید و فروخت جائز ہے تو انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی، کیونکہ جدید ذرائع مواصلات اور ٹکنالوجی کے اعتبار سے ایجاب و قبول میں اتصال ہی مقصود ہے، فقہاء مقام کے اصولی نقطہ نظر سے انٹرنیٹ میں اتحاد مجلس اور اقتران و اتصال پائی جاتی ہے، جیسے کشتی اور بحری جہاز پانی کے ذریعہ زمین سے ملحق ہے، ہوائی جہاز ہوا کے ذریعہ زمین سے ملحق ہے ایسے وجہ نماز پڑھنا جائز ہے، اسی طرح بائع انگلستان میں ہے اور مشتری ہندوستان میں ہے جو خرید و فروخت کا معاملہ انٹرنیٹ کے ذریعہ کر رہا ہے لیکن برقی رو کے ذریعہ جدید مواصلاتی نظام سے ملحق ہونے کی بنا پر یہ کہا جائے گا کہ گویا بائع اور مشتری حقیقتاً دونوں ایک ہی جگہ پر ایک مجلس اور ایک ہی ہیئت کے ساتھ موجود ہے، حلال بیع کی جتنی قسمیں ہیں اور عصر حاضر کی جتنی اقسام ہو سکتی ہیں، انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید



دوم: ایجاب اور قبول کے درمیان ایک مجلس میں قبیل شرط ہے، یہ مالکیہ کا قول مذہب ہے۔

اور شافعیہ کا مسلک وہی ہے جو ابو الولید ہاشمی مالکی کا ہے (الموسمۃ القمبیہ ۲۰۸/۱ تا ۲۰۸/۲، مکتبہ طبع چہارم ۱۹۹۳ء)۔  
سوم: اختلاف مجلس کے باوجود نکاح معتقد ہو جائے گا، یہ حنبلیہ کی ایک روایت ہے اور اس تفرق مجلس کی وجہ سے نکاح باطل نہیں ہوگا:

”صححة العقد مع اختلاف المجلس، وهو رواية للحنابلة وعليها لا يبطل النكاح مع التفرق“  
(الموسمۃ القمبیہ ۲۰۸/۱ تا ۲۰۸/۲، مکتبہ طبع چہارم ۱۹۹۳ء)۔

”وهذا كله عند اتحاد المجلس الحقيقي، أما مع اتحاد المجلس الحكمي فلا يختلف الأمر عند الحنفية في اشتراط القبول في مجلس العلم، وهو الصحيح عند الحنابلة“ (الموسمۃ القمبیہ ۲۰۸/۱)۔  
”واشترط المالكية الفورية في الإيجاب حين العلم والصحيح عند الشافعية أنه لا ينقضي النكاح بالكتابة وكذلك إن كان الزوج غائبا وبلغه الإيجاب من ولي الزوجة، وإذا صححنا في المسئلین ليشترط القبول في مجلس بلوغ العبر وعلى الفور“ (الموسمۃ القمبیہ ۲۰۸/۱)۔  
ان تمام معروضات کی روشنی میں میری ذاتی رائے ہے کہ اعتریت کے ذریعے جو نکاح ہو گا وہ بالکل صحیح اور نافذ العمل ہوگا۔

ایجابی و سلبی پہلوؤں کا تذکرہ:

اعتریت پر خرید و فروخت بائع اور مشتری کرے گا ان دونوں فریق کے لئے راستہ ہموار ہو گیا ہے، شرعی حدود میں رہ کر جائز طریقہ سے جس طرح چاہے خرید و فروخت کرے اس کے درمیان کوئی مائل نہیں ہوگا، ہاں جب کوئی خلاف شرع اور شرائط کے خلاف کوئی خرید و فروخت کا معاملہ کرے گا تو اس پر پابندی عائد کی جائے گی، بہر کیف بائع اور مشتری کے درمیان خرید و فروخت کے معاملہ کی جو باتیں ہونا چاہئیں گی جس کی تفصیل ایک غیر افہام حاصل کر سکتا ہے اور اس سے وہ تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھا سکتا ہے تو اس غیرے شخص کے لئے ایسا کرنا ضرور شرع جائز نہیں ہے، دیانت کا تقاضا ہے کہ ان کے مفاد تجارت میں ظلم اندازی نہ کرے، حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص کسی کو دھوکہ دے وہ ہم میں سے نہیں ہے (صحیح ماجہ ۲۰۸/۲ ص ۲۴۳، ۲۴۴)۔

جوا بھی باتیں ہر معاملہ میں اپنے لئے پسند کر دیتی ہیں انہیں اپنے بھائیوں کے لئے بھی پسند کر دیتی ہیں (بخاری ۶/۱ طبع

۱۹۸۵ء)۔



جب کوئی شخص ہمارے معاملہ میں دخل اندازی کرے گا تو ہمیں کتنی تکلیف ہوگی، اسی طرح جب ہم کسی کے معاملہ میں دخل اندازی کریں تو کیا اس کو تکلیف نہ ہوگی؟

شریعت مطہرہ میں ایذاء مسلم حرام ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "المسلم من سلم المسلمون من لسانہ وبذہ والمؤمن من آمنہ الناس علی دعائہم وأموالہم" (ترمذی ۹۰۲، بیہق دہ بندہ ۱۸۸۵ء) (مسلمان تو صرف وہ آدمی ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے سب محفوظ ہوں اور مومن تو صرف وہی ہے جس سے لوگ اپنے خون اور مال کے معاملہ میں محفوظ و مامون ہوں)۔

اگر بائع اور مشتری کے درمیان خرید و فروخت کی بات طے ہو جائے اس کے باوجود تیسرا شخص بائع کو زیادہ رقم دینے کا وعدہ کر لے کہ ہم تم کو اس سے زیادہ رقم دیں گے ہم سے فروخت کا معاملہ کر لو اور پہلے والے کو رد کر دو تو تیسرے شخص کے لئے ایسا کرنا شرعی نقطہ نظر سے قطعاً جائز نہیں ہوگا، اپنے مفاد کے پیش نظر بائع یا مشتری سے ذرا دھما کر تجارت کے رموز کو جاننا چاہیے جس کو وہ لوگ چھپا رہے ہیں قرآنی اصول کے اعتبار سے یہ بھی ممنوع ہے، اور یہ سب باتیں "ولا تجسسوا" میں داخل ہیں (تفصیلی مطبوعات کے لئے دیکھئے: صحائف القرآن ۱۱۹/۸-۱۲۳، بیہق ربانی بکد ہدلی)۔

میری ذاتی رائے اس سلسلہ میں یہ ہے کہ تیسرا شخص جو تجسس کر رہا ہے اس پر پابندی عائد کی جائے گی، عند الشرح ایسا شخص مجرم ہے اور لائق تعزیر ہے۔

ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت کا شرعی حکم:

ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لین دین اور تجارت بہت ہی آسان ہے، مسلم قوم کو عصر حاضر میں ایسے اصول طریقے کو اپنانے میں سوچ سمجھ کر اقدام کرنا چاہئے، تجارت و صنعت میں یہود و نصاریٰ سے پیچھے رہنے کی ضرورت نہیں ہے، شریعت مطہرہ نے نفس تجارت پر کوئی پابندی نہیں لگائی ہے، بایں وجوہ ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت شرعی نقطہ نظر سے جائز و حلال ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "قل من حرم زینۃ اللہ الہی أخرج لعبادہ والطیبات من الزوق" (سورہ ہرہ ۳۲) (تفصیلی مطبوعات کے لئے دیکھئے: صحائف القرآن ۵۵۳، بیہق ربانی بکد ہدلی، جہر ائمہ ۱۹۹۵ء) تو کہہ کس نے حرام کیا اللہ کی زینت کو جو اس نے پیدا کیا اپنے بندوں کے واسطے اور تمہاری چیزیں کھانے کی۔

ویڈیو کانفرنسنگ میں باہم معاملہ کرنے والے ایک دوسرے سے بات کرتے ہیں اور ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوتے ہیں، اس پر پوری طرح اعتماد بھی ہے اور اس میں دھوکا بازی اور دھوکا اور کر دھرب میں جھکا کرنے کا اندیشہ بھی نہیں ہے، اس لئے جدید مواصلاتی آلات کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ کر لینا جائز اور درست ہے، عصر حاضر کے ٹکنالوجی دور

میں ذرائع تجارت میں ویڈیو کانفرنسنگ اور انٹرنیٹ ایک آسان اور اہم ذریعہ ہے، لیکن خرید و فروخت کے اس ذریعہ کو اپنانا کراہت و قباحت سے خالی نہیں ہے، کیونکہ اس صورت میں سنیما جی، ٹیلی ویژن کے نقش نگارے وغیرہ کے مراحل سے گزرنا ہوگا جس کی بنا پر فقہاء کرام نے ویڈیو، وی سی آر، ٹیلی ویژن وغیرہ کو منسوخ و حرام قرار دیا ہے (حسن الفتاویٰ ۸/۲۸۹-۳۱۲)۔

### ٹیلیفون پر خرید و فروخت کا شرعی حکم:

خرید و فروخت جس طرح زبان کے ذریعہ ہوتی ہے، اسی طرح بوقت ضرورت مراسلت اور خط و کتابت کے ذریعہ بھی ہوتی ہے، بشرطیکہ خط میں مال و سامان کا نمونہ، کوٹائی، سائز وغیرہ تمام شرائط صحیح لکھ دے، اگر کوئی سامان طے شدہ شرائط کے مطابق نہ ہو یا خراب دیوسیدہ ہو تو مشتری کو واپس کرنے یا مناسب اعزاز سے باہم اس کی قیمت گمانے، یا جانے کا حق حاصل ہوگا (اس کی تحصیل کے لئے دیکھئے: المہودہ المکیہ ۱۰/۱-۱۵)۔

یہ بھی ضروری ہے کہ فروخت کی جانے والی چیز سونے چاندی کے قبیل سے نہ ہو یا دونوں کی ایک جنس نہ ہو کہ ہم جنس چیزوں کی خرید و فروخت میں سامان اور قیمت پر ایک ہی مجلس میں قبضہ ہو جانا ضروری ہے۔

”والکتاب کالخطاب و کلما الإرسال حتی اعتبر مجلس بلوغ الکتاب وأداء الرسالة“ (م۱۰۳) (مجلس کتبہ شریفہ دہلی)۔

”یصح العقد بالکتابہ بین حاضرین أو باللفظ من حاضر والکتابہ من الآخر وکلک يتعقد البیع إذا أوجب العاقد البیع بالکتابہ إلى غایب بمثل عبارة: یتک داری بکذا أو أرسل بذا لک رسولاً فقبل المشتري بعد اطلاعه علی الإيجاب من الکتاب أو الرسول صح العقد“ (المہودہ المکیہ ۱۰/۳)۔

جس طرح تحریر کے ذریعہ خرید و فروخت صحیح اور درست ہے، اسی طرح ٹیلیفون، ٹیکس، دائر لیس کے ذریعہ خرید و فروخت صحیح اور درست ہے، تحریر، ٹیلیفون اور ٹیکس دائر لیس میں قرعہ نمائت و یکسانیت پائی جاتی ہے، عصر حاضر میں مراسلت و کتابت، ٹیکس دائر لیس اور ٹیلیفون کے ذریعہ بیرون ملک اور اعمدون ملک مابیک شہر سے دوسرے شہر جو خرید و فروخت کی جاتی ہے وہ جائز اور درست ہے۔

جب وکیل کے ذریعہ خرید و فروخت جائز ہے (مکتبہ المصطفیٰ ۸/۳۵۸-۳۵۹، طبع دہلی ۱۹۸۷ء)۔ تو بدرجہ اولیٰ ٹیلیفون و دیگر آلات جدیدہ کے ذریعہ بھی خرید و فروخت جائز اور درست ہوگی۔

### ٹیلیفون کے ذریعہ نکاح کا شرعی حکم:

نکاح کی مجملہ شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول کی مجلس متحدہ ہو اور دوسری شرط یہ ہے کہ گواہان نے

ایجاب وقبول کے الفاظ کو یک وقت سنا ہو اور ٹیلیفون پر نکاح کرنے کی صورت میں نہ تو ایجاب وقبول کی مجلس ایک رہے گی اور نہ گواہان ایجاب وقبول کے الفاظ کو صحیح طریقہ سے بہ یک وقت سن پائیں گے، عاقدین اور شاہدین متحد مجلس تصور نہیں کیے جائیں گے، لہذا ٹیلیفون پر نکاح شرعاً منعقد نہیں ہوگا۔

البتہ ٹیلیفون پر نکاح صحیح ہونے کی ایک صورت یہ ہے کہ ٹیلیفون کے ذریعہ کسی کو نکاح کا وکیل بنا دیا جائے اور وہ وکیل دو گواہوں کی موجودگی میں اس سے نکاح کر دے۔

”ومنها ان يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد حتى لو اختلف المجلس بان كانا حاضرين فأوجب أحدهما لتمام الآخر عن المجلس قبل القبول أو الاشتغال بعمل يوجب اختلاف المجلس لا ينعقد“ (ناری ص ۱/۲۹۹، مکتبہ ماہیہ، کوئٹہ، دوم، ۱۳۸۳ھ، المجلدات ۳، ۸۷، ۸۸، ودر المعروف بروت لہان طبع سوم، ۱۱۳۳ھ، طبع ۱۸۹۳ھ، المجلدات ۳، ۱۸۹، ۱۹۰، ودر المعروف بروت، لہان، بجامع الصحاح ۲/۲۲۹، ۲۳۲، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ، اول، ۱۳۹۰ھ)۔

فقط کے ذریعہ نکاح منعقد ہو جاتا ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ ایک جانب سے تحریر اور دوسری جانب سے زبانی قبول ہو، اگر دونوں طرف سے تحریر ہو تو نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

”قولہ (فصح) فإنه قال ينعقد النكاح بالكتاب كما ينعقد بالخطاب وصورته ان يكتب إليها يعطيه فإذا بلغها الكتاب أحضرت الشهود وقرأه عليهم وقالت زوجت نفسي منه أو تقول ان فلانا كتب إلي يعطيني فاشهدوا إني زوجت نفسي منه أما لو لم تقل بعطرتهم صوى زوجت نفسي من فلان لا ينعقد لأن سماع الشطرين شرط صحة النكاح“ (رد المحتار ۲/۲۸۸، مکتبہ ماہیہ، کوئٹہ، دوم، ۱۳۰۴ھ، المجلدات ۳، ۸۹، ۹۰، بجامع الصحاح ۲/۲۳۱)۔

”قولہ ولا يكتبها حاضراً فلو كتب تزوجتك فكيف قبلت لم ينعقد“ (رد المحتار ۲/۲۸۸، مکتبہ ماہیہ، کوئٹہ، دوم، ۱۳۰۴ھ، المجلدات ۳، ۸۹، ۹۰، بجامع الصحاح ۲/۲۳۱)۔



## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

۲۰۰۳ء تحریر کرنا کی  
 مدرسہ اسلامیہ، کراچی، پاکستان

### عقود و معاملات میں اتحاد مجلس کا مفہوم:

بلاشبہ جواز بیع کے لئے متعاقبین کے ایجاب و قبول کرتے وقت حضرات فقہاء کے یہاں اتحاد مجلس کو بنیادی اہمیت حاصل ہے، تاہم یہ بات ابھی طرح یاد رہے کہ عقود و معاملات کے اندر اتحاد مجلس کے لئے حقیقی اتحاد کا ہونا ضروری نہیں ہے، بلکہ اتحاد محکی بھی کافی ہے، لہذا تحریر و کتابت اور پیغام رسانی میں چونکہ مکالمات و اتصال و اتحاد پایا جاتا ہے، اس لئے خطوط و ٹیلی فون کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ کرنا شرعاً درست ہے، چنانچہ الموسود الفقہیہ میں اتحاد مجلس کی اقسام کے ذیل میں مرقوم ہے۔

”والاتحاد المجلس في العقود وغيرها على قسمين: حقيقي بان يكون القبول في مجلس الإيجاب، وحكمي إذا تفرق مجلس القبول عن مجلس الإيجاب كما في الكتابة والمراسلة فيعدان حكماً“ (الموسود الفقہیہ ۱/ ۲۰۲) (عقود و معاملات وغیرہ میں اتحاد مجلس کی دو قسمیں ہیں: (۱) حقیقی، اور وہ یہ ہے کہ قبولیت مجلس عقدی میں ہو جائے، (۲) محکی، اور وہ یہ ہے کہ قبولیت کی مجلس ایجاب کی مجلس سے تلف ہو جیسا کہ کتابت اور پیغام رسانی میں ایجاب و قبول کی مجلس مکالمہ ہوتی ہے)۔

دراصل اتحاد مجلس کے مفہوم میں مجلس سے مراد بیٹنے کی جگہ نہیں ہے بلکہ اس سے عام ہے، چنانچہ مکان کی تبدیلی اور فریقین کی باتوں سے واقفیت و آگاہی کے ساتھ اتحاد مجلس کا حصول ہوتا ہے: ”ولیس المراد بالمجلس موضع الجلوس بل هو أعم من ذلك فقد يحصل اتحاد المجلس مع الوقوف ومع تغاير المكان والهيئة“ (الموسود الفقہیہ ۱/ ۲۰۲)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا شرعی حکم:

چونکہ جواز بیع کے لئے حکماً اتحاد و اتصال مجلس کافی ہے، اور ظاہر ہے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ متعاقدین میں حکماً اتصال پایا جاتا ہے، لہذا اگر بیوع کی شرائط کا لحاظ کیا گیا ہو تو بلاشبہ انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد و نافذ ہو جائے گا، جیسا کہ کتابت و پیغام رسانی کے ذریعہ بیع و شراء کا معاملہ طے کرنا شرعاً جائز ہے: "لأن الكتاب كالمخاطب في حق الغائب والحاضر" (ہدیہ ۱۸۹، ۲۰۳)۔

چنانچہ الموسوعة الفقهیہ میں ہے: "یصح التعاقد بالكتابة بین حاضریین أو باللفظ من حاضر والكتابة من الآخر و كذلك یتعقد البیع إذا أوجب التعاقد البیع بالكتابة إلى غائب" (الموسوعة ۹، ۳)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ انعقاد نکاح کی صورت:

بیع و شراء کی طرح انعقاد نکاح کے لئے بھی فریقین کا ایجاب و قبول کے وقت ایک مجلس میں رہنا ضروری نہیں ہے بلکہ اتحاد مجلس بھی کافی ہے، البتہ ایجاب و قبول کے وقت دو گواہوں کا موجود رہنا ضروری ہے، لہذا انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح کی صورت یہ ہوگی کہ فریقین میں سے ایک دوسرے کو نکاح کا وکیل بنادے، اور دوسرا شخص دو گواہوں کی موجودگی میں فریق اول کی طرف سے اپنے وکیل یا نکاح ہونے کی خبر دے کر نکاح سے اپنی رضامندی و قبولیت کا اظہار کر دے، تو بلاشبہ نکاح منعقد ہو جائے گا جیسا کہ خط کے ذریعہ نکاح کی تقریر یا یہی صورت ہوتی ہے، چنانچہ فتاویٰ رشیدیہ میں بذریعہ خط نکاح کا مسئلہ حسب ذیل طریقے سے مرقوم ہے۔

سوال: بذریعہ تحریر ڈاک نکاح ہو سکتا ہے یا نہیں؟

جواب: نکاح بذریعہ تحریر بھی ہو سکتا ہے، جبکہ اس تحریر پر اتحاد ہو، اور مکتوب ایسے مجلس شہود میں قبول کر لے، اور مضمون تحریر بھی ان کو سنادے (فتاویٰ رشیدیہ مکمل، مطبوعہ مکتب کبرو، بندر ص ۲۶۵)۔

الموسوعة الفقهیہ میں نکاح کے ایجاب و قبول کے لئے اتحاد مجلس سے متعلق فقہاء کے مذاہب کا ذکر کرتے ہوئے فقہاء احناف کا مذہب اور حنبلیہ کا صحیح قول یہ لکھا ہے کہ اتحاد مجلس مجلس کی صورت میں جس مجلس میں ایجاب کا علم ہو، اسی مجلس میں قبولیت شرط ہے، اما مع اتحاد المجلس الحكمي فلا يختلف الأمر عند الحنفية اشراط القبول في مجلس العلم وهو الصحيح عند الحنابلة" (الموسوعة الفقهیہ ۲۰۸، ۱)۔

اور فقہاء شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ نکاح نہ خط و کتاب کے ذریعہ منعقد ہوتا ہے اور نہ ہی شوہر کے مجلس سے غائب رہنے کی صورت میں ہوتا ہے، "والصحيح عند الشافعية انه لا یتعقد النكاح بالكتابة و كذلك إن كان الزوج غائباً و بلغه الإيجاب من ولي الزوجة" (عبد السلامی)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کے سببی پہلوؤں کا شرعی حکم:

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ طے کرتے وقت اگر کسی تیسرے کو اس کی اطلاع ہو جائے تو اس کے لئے برگز ہرگز اس تجارت سے فائدہ حاصل کرنا جائز نہیں ہے، ہاں اگر سابق متعاقدین میں خرید و فروخت کا معاملہ بھاد ۱۲۰ کے بعد ختم ہو جائے اور ان کے مابین بیع کا معاملہ شرعی طریقے سے منعقد ہو سکے اور خرید و فروخت کی بات بالکل منقطع ہو جائے تب تیسرا شخص اس سامان کو خرید سکتا ہے، اس سے قبل تیسرے شخص کا اس بیع کو خریدنا شرعاً جائز نہیں ہے، کیونکہ حدیث پاک میں دوسرے کے بھاد پر بھاد لگانے سے جبکہ متعاقدین مقدمہ میں پر مشفق ہو چکے ہوں منع کیا گیا ہے: "عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال لا یبیع بعضکم علی بیع بعض" (ابن ماجہ، ابی احمدات) "وعن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لا یبیع الرجل علی بیع اخیه ولا یسوم علی سوم اخیه" (ابن ماجہ حدیث: ۲۱۹۰، بخاری، مسلم)۔

ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت کی شرعی حیثیت:

جس طرح فائبانہ خط و کتابت کے ذریعہ یا قاصد بھیج کر یا بینک کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ طے کیا جاتا ہے، اسی طرح ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ براہ راست بھی شرائط بیع کو ملحوظ رکھ کر خرید و فروخت کا معاملہ طے کرنے سے بیع کا انعقاد ہو جائے گا، اور اس مسئلہ کی واضح نظیر بیع بالکتابۃ والرسالۃ کا مسئلہ ہے، البتہ خرید و فروخت کے لئے اس ذریعہ کو اپنانا اگر امت و تعاون علی لاثم سے خالی نہیں ہے، کیونکہ ایسی صورت میں ظم بینی کے مرحلہ سے گزرنا ہوگا جس کے سبب حضرات فقہاء نے ویڈیو، وی سی آر، ٹیلی ویژن دیکھنے کو ممنوع قرار دیا ہے۔

ٹیلی فون کے ذریعہ خرید و فروخت کا شرعی حکم:

ٹیلی فون کے ذریعہ بھی خرید و فروخت کے معاملہ کو طے کرنا جائز ہے، جس طرح کتابت و رسالت یا وکالت کے ذریعہ خرید و فروخت کو انجام دینا جائز ہے، بلکہ یہ خرید و فروخت کا نہایت سہل ذریعہ ہے، بشرطیکہ فریقین امانت داری کا ثبوت دیں اور اعتماد کو بحال رکھیں، البتہ شرائط بیع کو ملحوظ رکھنا ضروری ہوگا جس کی تفصیل جواب (۲) کے تحت گذر چکی ہے، "یشترط لاعتقاد العقد ان یکون الإيجاب والقبول فی مجلس واحد --- ویختلف مجلس العقد باختلاف حالة المتعاقدين . فمجلس العقد فی حالة حضور العاقدین غیر مجلس العقد فی حالة غیابہما" (الموسم المعتبر ۲۱۵/۳۰، بحث احد، دنیائنا علی التوافقین کا مہار شریعتی انتقاد جامع لا محالہ)۔

## ٹیلی فون کے ذریعہ نکاح خوانی کا شرعی حکم:

انعتاد نکاح کے لئے ضروری ہے کہ نکاح کا ایجاب و قبول مجلس عقد میں دو گواہوں کی موجودگی میں ہو اور دونوں گواہ ایک وقت متعاقبین کے ایجاب و قبول کو سنیں، اور ٹیلی فون پر یہ بات ممکن نہیں ہے، اس لئے ٹیلی فون پر شرعی نکاح منعقد نہ ہوگا، البتہ ٹیلی فون کے ذریعہ نکاح کا وکیل بنایا جاسکتا ہے، جس کی صورت یہ ہوگی کہ ایک فریق دوسرے کو اپنے سے نکاح کر لینے کا وکیل بنوے، اور وکیل دو گواہوں کی موجودگی میں اپنے وکیل بال نکاح ہونے کی خبر دے کہ نکاح کی قبولیت کا اظہار کر دے (ملاحظہ ہو: آپ کے مسائل ہر ماہ کامل ۳۱۴۰۰۵) خط و کتابت کے ذریعہ نکاح کے لئے یہی صورت اختیار کی جاتی ہے، لہذا اس مسئلہ کی بے غبار نظیر نکاح بالکتابۃ والرسالة ہے۔

ٹیلی فون کے ذریعہ نکاح کے منعقد ہونے نہ ہونے کے سلسلہ میں حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی علیہ الرحمہ نے جو کچھ لکھا ہے عید مع سوال و جواب ذیل میں درج کیا جاتا ہے:

سوال: ٹیلی فون پر نکاح ہوتا ہے یا نہیں؟ میرا بھائی امریکہ میں ہے اور اس جگہ شادی کی بات چل رہی تھی تو لڑکی والوں نے اچانک جلدی کرنا شروع کر دی، لڑکا اتنی جلدی آ نہیں سکتا تھا، اس لئے فوری طور پر ٹیلی فون پر نکاح کرنا پڑا، ابھی رخصتی نہیں ہوئی ہے، بہت سے لوگ کہتے ہیں کہ نکاح نہیں ہوا۔

جواب: نکاح کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب و قبول مجلس عقد میں گواہوں کے سامنے ہو، اور ٹیلی فون پر یہ بات ممکن نہیں ہے، اس لئے ٹیلی فون پر نکاح نہیں ہوتا اور اگر ایسی ضرورت ہو تو ٹیلی فون پر یا خط کے ذریعہ لڑکا اپنی طرف سے کسی کو وکیل بنادے اور وہ وکیل لڑکی کی طرف سے ایجاب و قبول کر لے، چونکہ آپ کی تحریر کردہ صورت میں نکاح نہیں ہوا، اس لئے اب رخصتی سے پہلے ایجاب و قبول گواہوں کی موجودگی میں دوبارہ کرالیا جائے (آپ کے مسائل ہر ماہ کامل ۳۱۴۰۰۵)۔

”أن العقد كما يصح انعقاده بين الحاضرين بالإيجاب والقبول بالعارة كذلك يصح بين الغائبين بالكتابة أو برسالة رسول أو نحوهما“ (الموسم الفقہیہ ۲۱۷/۳۰) وفيه أبنا والظاهر من نصوص الفقهاء أن مجلس العقد في حالة غياب العاقدین هو مجلس قبول من وجه له الكتاب أو أرسل إليه الرسول“ (المرجع السابق)۔

سہ ماہی مجلہ بحث و فکر کے شمارہ ۲۳ میں حضرت مفتی جنید عالم صاحب قادیان کی مفتی ادارت شریعہ پھولاری شریف پٹنہ کا ٹیلی فون پر نکاح کی بابت ایک فتویٰ شائع ہوا ہے، ذیل میں نقل کیا جاتا ہے:

سوال: زید سعودیہ عربیہ میں رہتا ہے، اور زینب انڈیا میں رہتی ہے، زید زینب سے بذریعہ ٹیلی فون شادی کرنا چاہتا ہے تو از روئے شرع یہ نکاح منعقد ہوگا یا نہیں، مدلل و مفصل تحریر فرما کر مطمئن فرمائیں۔

جواب: نکاح کے مجملہ شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول کی مجلس متحد ہو، اور دوسری شرط یہ ہے کہ گواہان نے ایجاب و قبول کے الفاظ کو بیک وقت سنا ہو، اور ٹیلی فون پر نکاح کرنے کی صورت میں نہ تو ایجاب و قبول کی مجلس ایک رہے گی اور نہ گواہان ایجاب و قبول کے الفاظ کو صحیح طریقے سے بیک وقت سن پائیں گے، لہذا ٹیلی فون پر نکاح شرعاً صحیح و معتقد نہ ہوگا، البتہ ٹیلی فون پر نکاح صحیح ہونے کی ایک صورت یہ ہے کہ ٹیلی فون کے ذریعہ کسی کو نکاح کا وکیل بتادیا جائے اور وہ وکیل دو گواہوں کی موجودگی میں اس سے نکاح کر دے، مثلاً ذیہ ٹیلی فون پر حامد سے یہ کہے کہ میں نے تمہیں وکیل بتایا، تم میرا نکاح قاطرے سے کر دو، اب حامد دو گواہوں کی موجودگی میں یہ کہتے ہوئے کہ ذیہ نے مجھے اپنے نکاح کا وکیل بتایا ہے، ذیہ کا نکاح قاطرے سے کر دے تو ایسی صورت میں شرعاً نکاح معتقد ہو جائے گا، یا ذیہ خود قاطر کو یا قاطر ذیہ کو اپنے سے نکاح کا وکیل بتا دے، اور وہ دو گواہوں کی موجودگی میں یہ کہے کہ فلاں نے مجھ کو اپنے سے نکاح کا وکیل بتایا ہے تم دونوں گواہ ہو، میں نے اپنا نکاح فلاں سے کیا تو اس طرح بھی نکاح شرعاً صحیح و معتقد ہو جائے گا، بشرطیکہ گواہ فلاں کو جانتے ہوں (سہ ماہی بحث و نظر، جلد ۶، شمارہ ۲۳، ص ۱۱۰)۔

”ومنها أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد حتى لو اختلف المجلس بان كانا حاضرين لأوجب أحدهما للآخر عن المجلس قبل القبول أو اشتغل بعمل يوجب اختلاف المجلس لا يتعقد“ (تذوی، ج ۱، ص ۲۶۹)۔

آگے حضرت مفتی جنید عالم صاحب نے خط کے ذریعہ نکاح کے معتقد ہونے کی صورت کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے: ”خط کے ذریعہ بھی نکاح ہو جاتا ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ ایک جانب سے تحریر اور دوسری جانب سے زبانی قبول ہو، مثلاً ذیہ نے ہندہ کو خط لکھا کہ میں نے تم سے اتنے میرے نکاح کیا اور ہندہ کو جب تحریر ملی تو اس نے دو گواہوں کو بلا دیا اور خط کے الفاظ گماہوں کو سنا دیا اور پھر کہا کہ آپ لوگ گواہ ہیں میں نے قبول کیا تو شرعاً نکاح معتقد ہو جائے گا، اور اگر دونوں جانب سے تحریر ہی ہو تو شرعاً نکاح معتقد نہ ہوگا، مثلاً ذیہ نے ہندہ کو لکھا کہ میں نے تم سے نکاح کیا اور ہندہ نے بھی خط میں لکھا کہ میں نے قبول کیا، یا یہ کہ ہندہ نے زبانی قبول کیا لیکن گماہوں کو ذیہ کی تحریر نہ سنائی تو شرعاً نکاح معتقد نہ ہوگا۔

(قولہ فتح) قال يتعقد النكاح بالكتاب كما يتعقد بالعطاب وصورته أن يكتب إليها بخطها فإذا بلغها الكتاب أحضرت الشهود وقرأه عليهم وقالت زوجت نفسي منه أو تقول إن فلانا كتب إلي بخطني فاشهد وإني زوجت نفسي منه أما لم تقل بحضورهم سوى زوجت نفسي من فلان لا يتعقد لأن سماع الشطرين شرط صحة النكاح“ (بحث و نظر، جلد ۶، شمارہ ۲۳، ص ۱۱۰)۔



ذکرہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ ٹیلی فون کے ذریعہ نکاح کی صورت بھی ہے کہ ایک فریق دوسرے کو نکاح کا وکیل بنادے اور دو گواہوں کی موجودگی میں نکاح سے رضامندی کا اظہار کر دے، یا کسی تیسرے شخص کو زوجین نکاح کا وکیل بنادیں اور وہ شخص دو گواہوں کی موجودگی میں زوجین کا باہم نکاح کر دیں تو شرعاً نکاح منعقد ہو جائے گا۔



## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

۳۷۵: محمد علی (۶)

۱۔ مجلس اور مجلس کے اتحاد اور اختلاف کی تفسیر اور اس کے مرادی معنی کے بارے میں جدید زمانے کے بعض اہل علم و فقہ نے جو کچھ بیان کیا ہے، اس کی متحدہ صورتیں ہیں، ان کا خلاصہ حسب ذیل ہے:

۲۔ مجلس عقد: اس حالت کو کہتے ہیں جس میں متعاقبین اپنے معاملے کے متعلق باہم ہم کلام ہوں، چنانچہ شیخ وہب زحیلی لکھتے ہیں: ”مجلس العقد هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد، وبعبارة أخرى، الاتحاد الكلام في موضوع التعاقد“ (۱۰۶/۴) مجرد در سے مقام پر حرید توجیع کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”إن مجلس التعاقد بين حاضرين هو محل صدور الإيجاب، ومجلس التعاقد بين غائبين هو محل وصول الكتاب أو تبليغ الرسالة أو المحادثة الهاتفية“ (۱۰۹/۴)۔

۳۔ اتحاد مجلس: متعاقبین ایک ساتھ موجود ہوں یا ایک ساتھ نہ ہوں لیکن مجلس عقد کی نوعیت اس طرح ہو کہ غیر حاضر فریق کو ایجاب کا علم ہو جائے، ”کما قال الزحيلي أن يصعد المجلس بأن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد، بأن كان الطرفان حاضرين معاً، أو في مجلس علم الطرف الغائب بالإيجاب“ (۱۱۰/۴)۔

کی۔ دو حالت اور زمانہ وقت جس میں متعاقبین صرف موضوع عقد سے متعلق گفتگو کریں، ایجاب و قبول کے درمیان کوئی دوسری غیر متعلق بات یا کام نہ کریں، اگر باہم گفتگو کے درمیان سکوت یا غور و فکر کا وقفہ و انقطاع ہو تو اتحاد مجلس کے لئے معتبر نہیں ہے، چاہے یہ وقفہ طویل ہی ہو، کیونکہ انعقاد دفع و نکاح کے لئے قبول علی الفور شرط نہیں ہے، اسی طرح اتحاد مکان بھی ضروری نہیں ہے بلکہ ایجاب و قبول کے درمیان زمانہ اتصال متحد ہونا کافی ہے، چنانچہ زحیلی لکھتے ہیں: ”لقد جمهور الفقهاء (الحنفية، والمالكية والحنابلة) لا يشترط الفور في القبول لأن القابل يحتاج إلى فترة للتأمل

- وإنما يكفي صلور القبول في مجلس واحد ولو طال الوقت إلى آخر المجلس - وإنما المراد باتحاد المجلس الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشتغلين فيه بالتعاقد (مينا ص ۱۰۷)۔

۵- ایجاب وقبول کے درمیان اجنبی کلام (عقد سے غیر متعلق بات) یا ایسی حرکت اور قول فعل کا قائل نہ ہو جو عرف میں عقد سے اعراض اور کسی دوسری چیز میں مشغولیت شمار کیا جاتا ہو، سید سابق رحمہ اللہ لکھتے ہیں: "اتحاد مجلس الإيجاب والقبول بمعنى ألا يفصل بين الإيجاب والقبول بكلام اجنبى أو بما يعد في العرف إعرافا وتشاغلا عنه بغيره" (فتاویٰ ۱۶۱/۲)۔

۶- اختلاف مجلس: اتحاد مجلس کی مذکورہ بالا تفصیل و تفاسیل سے اختلاف مجلس سے مراد بھی واضح ہو گئی کہ ایجاب وقبول کے درمیان اجنبی کلام یا موضوع عقد سے متاخر حرکت و عمل کا قائل ہو یا قبول کرنے والا ایسی مجلس میں ہو کہ اس کو ایجاب کا علم نہ ہو سکے، یا ایجاب وقبول کے درمیان ایسا انقطاع و انفصال ہو جو عرف میں موضوع عقد سے اعراض پر قرینہ ہو، یہ سب صورتیں اختلاف مجلس میں شمار ہوں گی۔

خلاصہ کلام یہ کہ مجلس اور اتحاد مجلس سے مراد یہ ہے کہ ایجاب وقبول کے درمیان زمانہ و وقت کے لحاظ سے اتحاد و اتصال ہو نا چاہئے، چاہے مکان و جگہ میں اتحاد ہو یا نہ ہو۔

۳- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ تعاقد مع غائب کی ایک صورت ہے، فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر متعاقدین کا مکان بعید ہو یا مکان عقد سے ایک متعاقد اسے قائل ہو کہ دونوں میں کلام نہ ہو سکے یا قائل کو ایجاب کا علم اپن نہ ہو سکے تو معاملہ کے انعقاد کی دو صورتیں ہیں:

ایک ہا رسالہ، دوسری بالکتابہ، تعاقد ہا رسالہ یا بواسطہ رسول کی صورت یہ ہے کہ متعاقدین میں سے ایک دوسرے کے پاس قاصد کے ذریعہ پہنچ کرنے کا پیغام بھیجے اور دوسرا فریق قاصد کی زبانی پیغام ایجاب وصول ہونے کی مجلس میں قبول کا اظہار کرے، تو یہ صحیح منعقد ہو جائے گی، سید سابق فرماتے ہیں: "كما ينقذ العقد بالالفاظ والكتابة ينقذ بواسطة رسول من أحد المتعاقدين إلى الآخر بشرط أن يقبل الموصول إليه عقب الإخبار" (فتاویٰ ۲۷۳/۲ و ۲۷۴/۱)۔

تعاقد مع غائب بالکتابہ: تعاقد مع غائب کے جواز کی دوسری صورت مراسلت و کتابت ہے، یعنی ایک متعاقد معاملہ پہنچ کے لئے دوسرے کے پاس ایجاب کی تحریر بھیجے اور مرسل اس تحریر کو ایجاب کے وصول ہونے اور پڑھنے کی مجلس ہی میں قبول کرے تو یہ معاملہ منعقد ہو جائے گا، لیکن شرط یہ ہے کہ تحریر بالکل صاف و ظاہر ہو، کتابت کے بعد اپنی صحیح

صورت میں باقی رہے، وحنہ لاہت وغیرہ سے متاثر نہ ہو اور مروجہ طریقہ کے مطابق شرطائے میں لکھی ہوئی ہو، اس میں مرسل  
 ایہ کا نام دیتے اور مرسل کا دستخط بھی موجود ہو، چنانچہ زحلی لکھتے ہیں: "يصح التعاقد بالكتابة بين طرفين ... بشرط  
 أن تكون الكتابة مستتينة (بأن تبقى صورتها بعد الانتهاء منها) مرسومة (مسطرة بالطريقة المعتادة بين  
 الناس بل ذكر المرسل إليه وتوقيع المرسل" (فتاویٰ اسلامی ۱۰۳)۔

تعاقد بالکتابہ کی تشریح و تفصیل زحلی نے اس طرح بیان کی ہے: "أما الكتابة فهي أن يكتب رجل إلى آخر  
 أما بعد، لقد بعث لرسى منك بكذا، فبلغه الإيجاب، فقال في مجلسه أي مجلس بلوغ الكتاب  
 "اشتريت أو قبلت" يتعقد البيع لأن خطاب الغالب يجعله كأنه حضر بنفسه وعوطف بالإيجاب فقبل  
 في المجلس، فإن تأخر القبول إلى مجلس ثان لم يتعقد البيع" (میدان ۳۶۵)۔

سوال میں لکھی گئی تفصیل کے مطابق انٹرنیٹ کے ذریعہ تمام معاملات تحریری ہوتے ہیں، اس بنا پر انٹرنیٹ کے  
 ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ، تعاقد بالکتابہ کا مصداق ہے، اگر طرفین غائبین کے درمیان ایجاب و قبول کی مصدقہ تحریروں کا  
 تبادلہ حتمی و یقینی طور پر ہوتا ہو اور انعقاد بیع کے لئے مذکورہ بالا شرائط موجود ہوں تو انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً  
 منعقد تسلیم کیا جائے گا۔

۳- انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول کو دو گواہوں کا صرف دیکھنا انعقاد بیع کے لئے کافی نہیں ہے، کیونکہ نکاح  
 کا معاملہ عقد بیع سے کئی ماحیوں سے مختلف ہے، بالخصوص نکاح دو شخصوں کے درمیان (دوئی رشتہ قائم ہو) کا ذریعہ و سبب ہے،  
 جبکہ بیع ایک وقتی اور غیر دائمی معاملہ ہوتا ہے، اس لئے جواب نمبر ۲ میں انعقاد بیع کے لئے مذکورہ شرطوں کے علاوہ انعقاد نکاح  
 کے لئے مزید شرطوں کا تحقق ضروری ہے مثلاً ایجاب و قبول کی تحریر واقع کے مطابق ہو، اس میں کسی فراڈ و فریب کا خطرہ نہ ہو،  
 شاہدین معروف و معلوم لوگوں میں سے ہوں جو زوجین کو جانتے پہچانتے ہوں اور مجلس قبول میں حاضر ہو کر ایجاب کی تحریر کو  
 پڑھے اور سنے ہوں، پھر تحریری قبول پر ان کی شہادت مع نام و پتہ مندرج ہو، چنانچہ سید سابق لکھتے ہیں: "عقد الزواج  
 للغائب - إذا كان أحد طرفي العقد غائباً وأراد أن يعقد الزواج فعليه أن يرسل رسولا أو يكتب كتاباً  
 إلى الطرف الآخر يطلب الزواج - وعلى الطرف الآخر إذا كان له رغبة في القبول أن يحضر الشهود  
 ويسمعهم عبارة الكتاب أو رسالة الرسول ويشهدهم في المجلس على أنه قبل الزواج، ويعتبر القبول  
 مقبلاً بالمجلس" (فتاویٰ ۱۶۱/۲)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ ایجاب و قبول کی تحریریں اور ان پر شہادت اگر مذکورہ شروط و قیود کے مطابق ہوں تو نکاح منعقد  
 اور شہادت معتبر ہوگی۔

۴- انٹرنیٹ پر اگر دو افراد کے درمیان ہوئے معاملے کی تفصیل ایک تیسرا شخص حاصل کر سکتا ہے اور اس سے تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھا سکتا ہے تو اس تیسرے شخص کو ایسا کرنا اس صورت میں صحیح ہو سکتا ہے کہ اس سے ان دونوں افراد کے مابین ہوئے معاملہ پر کوئی برا اثر پڑنے کا اندیشہ یا متناہدین کے لئے کسی نقصان اور پریشانی کا باعث نہ ہو، لہذا فقہاء کا موقف ہے: "لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام"۔

۵- سوال میں ویڈیو کانفرنسنگ کی جو نوعیت و کیفیت دکھائی گئی ہے اس کی روشنی میں ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ فریڈم، لین دین اور تجارت کے جواز میں بظاہر کوئی مانع شرعی معلوم نہیں ہو رہا ہے، بلکہ یہ کسی بھی معاملہ کے لئے انٹرنیٹ سے زیادہ بہتر اور اقرب الی الشریعہ و المعروف ہے، کیونکہ اس کے ذریعہ متناہدین ایک دوسرے کو دیکھتے اور ہم کلام بھی ہوتے ہیں جو انعقاد عقد کے لئے اہم الدلائل ہے، بلکہ کلام اور تحریر دونوں طرح انجام پانے کی وجہ سے اوثق و حافظ طریقہ ہے، لیکن یہ شرط ملحوظ رہے کہ ایجاب و قبول کی گفتگو میں اتحاد زمانی اور عدم تفرق و اعراض کا پایا جانا ضروری ہے، کا تقدم، طریقہ تفصیل فون کے سلسلہ میں آ رہی ہے۔

۶- فون پر فریڈم و فروخت کے جواز کے لئے وہی شرط ہے جو انٹرنیٹ کے سلسلہ میں بیان کی گئی ہے، یعنی طریقہ کے درمیان ایجاب و قبول کی گفتگو کا وقت و زمانہ ایک اور متصل ہو، اس گفتگو کے صحیح میں عقد صحیح سے غیر متعلق بات یا کام کا فصل نہ ہو جو اعراض و تفرق پر دلالت کرے، ورنہ عقد صحیح نہیں ہوگا، چنانچہ زحلی "التعاقد بالہاتف والمراسلة" کے تحت لکھتے ہیں: "لیس المراد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد، لانه قد يكون مكان أحدهما غیر مكان الآخر، إذا وجد بينهما واسطة اتصال كالتعاقد بالهاتف أو بالمراسلة وإنما المراد باتحاد المجلس الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد فمجلس العقد هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان قبلين على التفاوض في العقد، وعلى هذا يكون مجلس العقد في المكاملة الهاتفية هو زمن الاتصال مادام الكلام في شأن العقد، فإن انتقل المتحدثان إلى حديث آخر انتهى المجلس" (فتاویٰ اسلامی ۱۰۸)۔

۷- ٹیلیفون پر نکاح کا ایجاب و قبول صحیح ہونے کے لئے فون پر فریڈم و فروخت کے سلسلہ میں مذکورہ شرطوں کے پائے جانے کے ساتھ مزید شرطوں و قیدوں کا تحقق ضروری ہے جو انعقاد نکاح کے لئے شرعاً معتبر ہیں، مثلاً تراضی طرفین مع ولی، متناہدین اور شاہدین میں سے ہر ایک کا معین و شخص اور معلوم الاسم والہوا ان ہونا، طرفین کا ایک دوسرے کی آواز اس یقین کے ساتھ پہچانا کہ معبود متناہدین کی آواز ہے، مجلس ایجاب و قبول میں گواہوں کو موجود ہو کر ایجاب و قبول کو سننا اور اس بات

پر گواہ رہنا کہ قائل نے مجلس گفتگو میں عیاً ایجاب کو قبول کیا ہے وغیرہ۔ فقہ الزواج للفتاویٰ کے تحت سید سابق لکھتے ہیں:

”وعلى الطرف الآخر إذا كان له رغبة في القبول أن يحضر الشهود ويسمعهم ... ويشهدهم في المجلس على أنه قبل الزواج ويعتبر القبول مقبلاً بالمجلس“ (فتاویٰ ۱۶۶/۲)۔

ہمارے نزدیک مذکورہ شرط و قیود کے ساتھ ٹیلیفون پر ایجاب و قبول درست ہے، چاہے اصلۃً ہو یا دلالۃً، ٹیلیفون پر نکاح کا طریقہ دعویٰ ہونا چاہئے جو متعاقدین کی جگہ اور مکان متحد ہونے کی صورت میں ولی یا وکیل ایجاب و قبول کے سلسلہ میں اختیار کرتا ہے، البتہ شرط اتصال زبانی، قرآن پڑھنا چاہئے۔

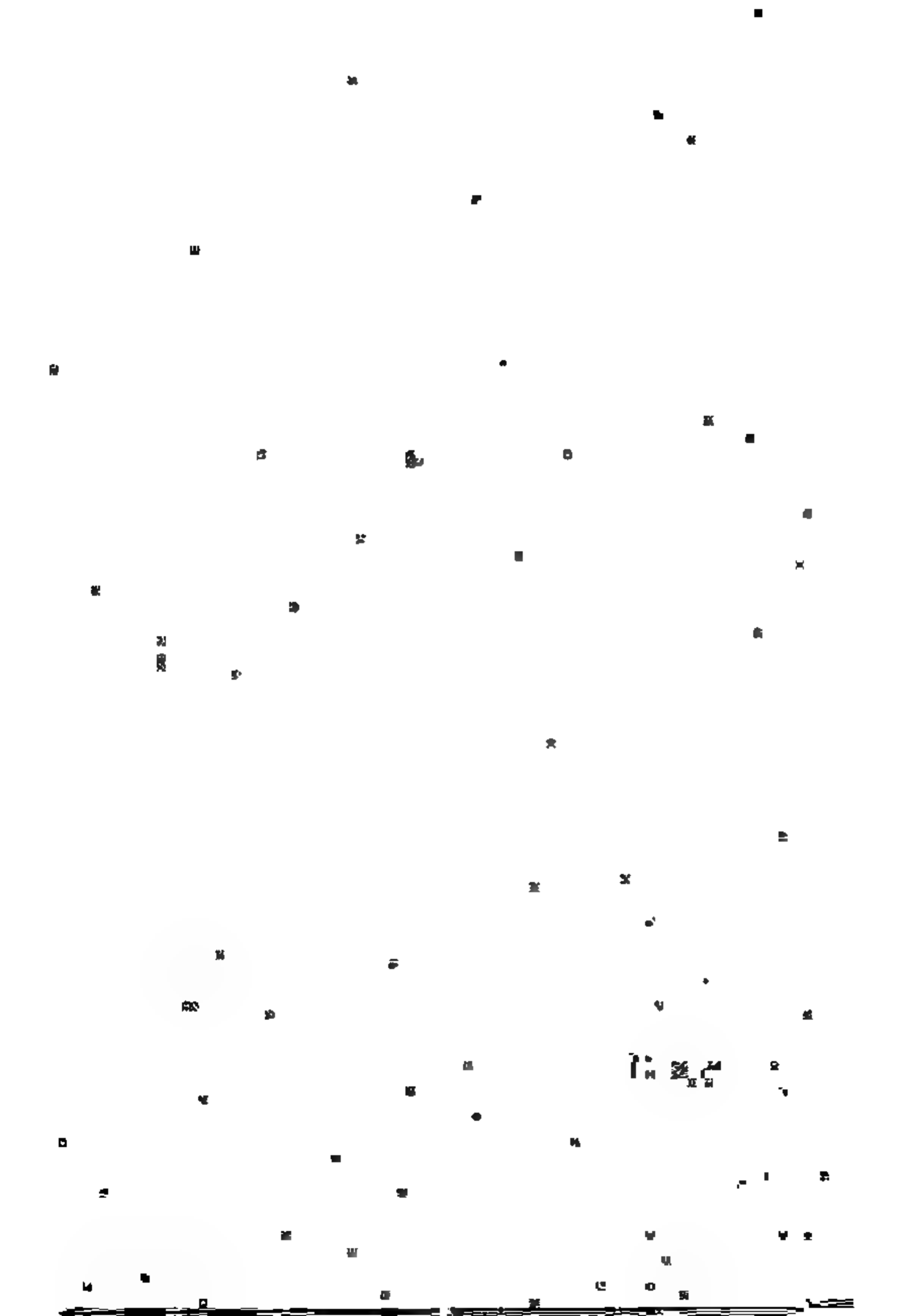
امام ابن حزم و مگر قنہاء کے خلاف اس بات کے قائل ہیں کہ غائب اور غائبہ کا نکاح بغیر وکیل جائز نہیں ہے، چنانچہ لکھتے ہیں: ”لا يجوز نكاح غائبة إلا بعوکیل منها على ذلك، ولا بعول نكاح غائب إلا بعوکیل منه ورضاه، لقول الله (لا تكسب كل نفس إلا عليها) وقد تزوج رسول الله ﷺ أم حبيبة أم المؤمنين رضي الله عنها وهي بأرض الحبشة، وهو بالمدينة برضاها معاً“ (مکمل ۲۵/۷)۔





مختصر تحریریں





## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا قمر علی شاہ صاحب  
دہرا دھرم شہر

۱- ”والا اتصال بینہما یصحق بالعلاقة والعلاقة أنواع لأن العلاقة بینہما قد تكون بان یکونا فی مکان واحد وتكون بان یکونا مربوطین بحبل ..... وقد تكون بان یکونا متعینین فی الراي وقد تكون بان یکونا معشاکین فی الفعل ولما كان الاتصال معنویا بهذه الأنواع كان الاجتماع أيضا معنویا بهذا المعنی (۱۵۳)۔“

مہارت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ اتحاد مجلس کی کئی صورتیں ہیں، کبھی تو یہ اتحاد حقائق کی ایک جگہ میں موجودگی کے ذریعہ تحقق ہوتا ہے اور کبھی رائے میں جمع ہونے کی صورت میں، اور کبھی فعل میں ایک دوسرے کے ساتھ شریک ہونے کی صورت میں، یا بریں اگر مکان یا فعل یا رائے وغیرہ میں اجتماع ہو تو اتحاد مجلس کا حکم لگے گا اور خدائے تعالیٰ کا۔

۲- بندہ کے خیال میں انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت جائز ہونا چاہئے، اور اس کے جواز پر استدلال ”وتكون بان یکونا متعینین فی الراي ومعشاکین فی الفعل“ سے کیا جاسکتا ہے۔

۳- دو زمین ایک جگہ ہوں اور وہ تحریری شکل میں ایجاب و قبول انٹرنیٹ پر ”جمنگ“ کے ذریعہ کر رہے ہوں جس پر علی الفور دونوں گواہ ایک دوسرے کی تحریر کو دیکھ رہے ہوں اور پڑھ رہے ہوں تو اس صورت میں نکاح اس وقت درست ہوگا جبکہ عاقدین میں سے کوئی ایک ذہنی طور پر بھی قبول یا ایجاب کرے جسے گواہان سمجھ رہے ہوں۔

۴- آپس میں ہوئے معاملہ کو ایک تیسرا شخص انٹرنیٹ کے ذریعہ معلوم کر لیتا ہے اور پھر بائع یا مشتری سے انٹرنیٹ کے ذریعہ رابطہ قائم کرتا ہے کہ وہ مال جس کا معاملہ ہوا ہم تمہیں اس سے کم میں دے دیں گے، یا بائع سے کہے کہ ہم تم سے اس سے زیادہ پر خریدیں گے۔ یہ صورت شرعاً جائز نہ ہونی چاہئے۔ بندہ کے خیال میں یہ فعل صوم الرجل علی صوم أمه اور

سوم المسلم علی سوم المسلم میں داخل ہے جس کی ممانعت بکثرت روایات میں موجود ہے، نیز یہ بیع غش بھی ہو سکتی ہے جس کے احکام فقہاء کے درمیان شائع ہیں۔

۶- فون پر خرید و فروخت اس وقت جائز ہوگی جب کہ مشتری کو خیار حاصل ہو یا مشتری نے کسی کو وکیل بالشراء بنا دیا ہو جس نے مال دیکھ لیا ہو۔

۷- اگر ٹیلی فون پر عاقدین یا ان میں سے ایک کے پاس دو گواہ بیٹھے ہوں جو ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں تو شاہدین متحدہ مجلس تصور کئے جائیں گے جس پر دلیل ”وہ کون بان ہو کو نا ہو ہو طین بحبل“ ہے (اطلا، اسنن ۳۷۷) اور اب تو اس مسئلہ کو سادہ و غلے ٹیلی فون نے اور آسان کر دیا ہے، اس لئے ٹیلی فون پر نکاح کا ایجاب و قبول ہو سکتا ہے، عاقدین کے پاس بیٹھے ہوئے گواہ متحدہ مجلس تصور کئے جائیں گے، ٹیلی فون پر نکاح کا وکیل بنایا جاسکتا ہے اور اس کی صورت یہ ہوگی کہ شوہر یا بیوی کسی سے ٹیلی فون پر اس طرح کہے کہ میں نے تمہیں اپنے نکاح کا وکیل بنایا مسماۃ فلاں یا کسی للان سے، اب وکیل دو گواہوں کی موجودگی میں اس متعین خاتون سے یا لڑکے سے نکاح کر دیتا ہے تو یہ نکاح درست ہوگا۔ یا دونوں ہونے والے میاں بیوی خود بذریعہ فون ایک دوسرے کو اپنے نکاح کا وکیل بنادیں اور پھر دو گواہوں کی موجودگی میں یہ نکاح ہو جائے تو یہ صورت صحیح ہونی چاہئے۔



## فون اور انٹرنیٹ پر عقود و معاملات

مفتی شیری علی کمرانی  
ہامہ لاہور میں ترجمہ، مکتوبات

ہدایہ میں ہے: "وإذا أوجب أحد المتعاقدين البيع فالآخر بالخيار إن شاء قبل في المجلس وإن شاء رد" اور پھر چند سطروں کے بعد ہے: "والما يمتد إلى آخر المجلس لأن المجلس جامع المتفرقات فاعبرت ساعته ساعة واحدة دفعا للعسر وتحفيظا للبسر والكتاب كالخطاب وكلما الإرسال حتى اعتبر مجلس بلوغ الكتاب وأداء الرسالة"۔

"قال في الفتح: فصورة الكتاب أن يكتب أما بعد فقد بعث عهدي منك بكذا فلما بلغه الكتاب وفهم ما فيه قال قبلت في المجلس العقد"۔

"والرسالة أن يقول اذهب إلى فلان وقل له إن فلانا باع عبده فلانا منك بكذا فجاء فأخبره فأجاب في مجلسه ذلك بالقبول وكذا إذا قال بعث عهدي فلانا من فلان بكذا فاذهب يا فلان فأخبره فلنحب فأخبره فقبل، وهذا لأن الرسول نازل فلما قبل اتصل لفظه بالفظ الموجب حكما" (فتح المبرور ۴۶۲/۵)۔

اس مہارت سے معلوم ہوا کہ:

- ۱۔ مجلس کے اتحاد سے ایجاب و قبول کا حکم اتصال رہا ہے۔
- ۲۔ خرید و فروخت کے معاملہ کے صحیح ہونے کے لئے شرعاً ایجاب اور اس سے حصول باتصال حکمی قبول کا پایا جائے ضروری ہے، انٹرنیٹ پر ایجاب و قبول کا اتصال حکمی ہو جاتا ہے لہذا اس کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہو جائے گا۔
- ۳۔ اس طرح انٹرنیٹ پر نکاح منعقد نہیں ہوگا، اس لئے کہ نکاح کے انعقاد کے لئے دونوں گواہوں کا ایجاب و قبول

کو ساتھ ساتھ سننا بھی ضروری ہے، ”وشرط حضور شاہلین حرمین اور حر و حرمتین مکلفین سامعین قولہما  
معا علی الأصح لاعمین انہ نکاح علی المذهب مسلمین“ (مکمل برہانی ۴/۳۷)۔

گو اہوں کا مکمل تحریری ایجاب و قبول کو دیکھنا شہادت نکاح کے لئے کافی نہیں ہے۔

۶۔ فون پر خرید و فروخت کا ایجاب و قبول ہو سکتا ہے، اگر بیچ کی اور دوسری شرطیں بھی پائی جائیں تو بیع صحیح  
ہو جائے گی۔

۷۔ فون پر نکاح کا ایجاب و قبول نہیں ہو سکتا، اس فون پر نکاح کا دلیل بنایا جاسکتا ہے (آپ کے مسائل اور منہ کامل

۱۵/۲۷)

\*\*\*

## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مفتی محمد رفیع رحمان  
پروفیسر العلوم (بہاول)

- ۱- شریعت نے صفائی معاملات کے لئے ایجاب و قبول کے اتصال اور مجمع دشمن کی تعیین اور عاقدین کے ایک دوسرے پر اعتماد کو بڑی اہمیت دی ہے، اور جو معاملات مبہم ہوں یا جھگڑے کا باعث ہوں ان سے بچنے کی ہدایت دی ہے، زبانی ایجاب و قبول کے وقت مجلس مقدم میں فیصلہ کن جواب پر اکتفا کیا ہے اور اس کو ثابت کرنے کے لئے گواہی کو لازم کیا ہے۔  
فقہاء نے کشتی چلنے کے دوران کئے ہوئے ایجاب و قبول کے درمیان فاصلہ ہونے کے باوجود کشتی کو حکماً گھر کی طرح مان کر اس عقد کو "ولو تبايعا وهما في سفينة بنعقد سواء كانت والفة أو جارية خروج الشطران متصلين أو منفصلين .... لأن جريان السفينة بجريان الماء لا يجرأه، ألا ترى أن راكب السفينة لا يملك ولفها فلم يكن جريانها مضافاً إليه فلم يختلف المجلس فأشبه البيت" (برائع ۳/۵۷)۔
- ۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ زبانی بیع کا عقد منعقد نہیں ہوگا، البتہ کسی کو وکیل بنایا جاسکتا ہے پھر وکیل عقد کر سکتا ہے۔
- ۳- کسی شخص نے انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب کر لیا، دوسرے شخص نے گواہوں کے رو برو قبول کیا (اور تحریری جواب دیا) تو عقد منعقد ہو گیا۔

- "أما الكتابة فهي أن يكتب الرجل إلى رجل فبلغه الكتاب فقال في مجلسه اشتريت لأن خطاب الغالب كتابه فكانه حضر بنفسه وعاطب بالإيجاب وقبل الآخر في المجلس" (برائع ۳/۸۵)۔
- ۴- بھاء پر بھاء لگاؤ اور عقد کے درمیان مداخلت عاقدین کا معاملہ کاٹ کر خود خرید و فروخت کر لینا جائز نہیں حرام ہے:  
"لا يسوم الرجل على سوما أخيه المسلم" (رواہ مسلم ۲، سنن ترمذی ۲۳۷)۔

۵- ویڈیو کانفرنس میں زبانی بات چیت کے ساتھ تحریری ایجاب کیا جائے اور گواہوں کی موجودگی میں قبول کرنے والا زبانی یا تحریری طور پر قبول کرے تو عقد منعقد ہو جائے گا۔

۶- ٹیلیفون یا دیگر ذرائع سے وکیل بنانا جائز ہے پھر وکیل مجلس عقد میں بیچ و شراء کر کے موکل کو مطلع کر دے۔

۷- ٹیلیفون سے کسی کو اپنا وکیل بنا دے کہ وہ اس کی طرف سے فلاں لڑکی کے نکاح کو قبول کر لے پھر مجلس نکاح منعقد کی جائے، اور جو بھی نکاح پڑھائیں وہ کہیں کہ میں نے فلاں لڑکی کا نکاح فلاں شخص سے کیا اور وکیل کہے کہ میں نے اس لڑکی کو فلاں کے نکاح میں قبول کیا، پس اس سے نکاح منعقد ہو جائے گا اور صحیح ہو جائے گا۔



## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ

### عقود و معاملات

ڈاکٹر سید قمرت بیگم اتوی  
بیمہ، کراچی

- ۱- مجلس سے انٹران مقصود ہے۔
- ۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ تفصیلات حدودہ کے ساتھ خرید و فروخت جائز ہے۔
- ۳- انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری طور پر ایجاب و قبول اور شہادت سے نفاذ منصفہ ہو جائے گا۔
- ۴- طے شدہ معاملہ میں تیسرے شخص کی مداخلت صحیح نہیں ہوتی۔
- ۵- ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لیکن دین اور تجارت ممکن ہے، چونکہ ویڈیو کانفرنسنگ اور انٹرنیٹ پر ہونے والے تمام معاملات کا ریکارڈ محفوظ ہوتا ہے اور ضرورت پر آسانی سے حاصل کیا جاسکتا ہے اور پوری تفصیلات کے بعد معاملات طے ہوتے ہیں، اس لئے یہ جائز ہے۔
- ۶- فون پر بھی سمعی و بصری مسائل طے کئے جاسکتے ہیں، اس دور میں عموم بلوی کے تحت خرید و فروخت جائز ہو جاتی ہے۔
- ۷- فون پر بصری و سمعی سہولتیں مہیا ہیں مثلاً بین اور عائدین حمداً للجلوس کے قائم مقام فون کو وکیل بنا کر ایجاب و قبول درست قرار دیا جاسکتا ہے مگر اس معاملہ میں منصفہ کی گنجائش ہے۔



## انٹرنیٹ سے متعلق جدید مسائل

مولانا ابوبکر محمد بن (کیرالا)

۱- مجلس وہ جگہ ہے، جہاں عقد یا معاملہ انجام پاتا ہو، اور اتحاد مجلس سے مراد اس جگہ پر عائدین کا جمع ہونا ہے، اگر اس میں مکانی قائلہ موجود ہے تو وہاں اتحاد مجلس نہیں ہے۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہو جائے گا، کیونکہ اگرچہ احباب و قبول کے درمیان وقتی قائلہ ہے، مگر بھی علمائے کرام کے کلام سے واضح ہے کہ اس معاملہ یا عقد کے منعقد ہونے کی گنجائش ہے۔ عقد میں انسان کا زمانی تلفظ معتبر ہے اور اگر عقد کا صیغہ لکھا تو یہ کتابیہ ہے اور اس میں نیت واجب ہے: ”نہایۃ المحتاج الی شرح المنہاج“ کی عبارت دیکھئے: ”والکتابۃ لا علی ہواء او مائع کتابۃ فہنقد بہا مع النیۃ ولو لحاضر کما رجحہ السبکی وغیرہ فلیقبل فوراً عند علمہ ویعتد بحبار ہما لانقضاء مجلس قبولہ ولوباع من غالب کتبت داوی من فلان و هو غالب فقبل حتی یبلغہ الخیر صبح کما لو کتابہ بل اولی“۔

تو انٹرنیٹ میں کتابت کا حکم ہے۔ کیونکہ اس میں پانی یا ہوا پر نہیں لکھا، البتہ ای میل (E-mail) چک کرتے وقت ہی یعنی عقد کی خبر معلوم کرتے وقت ہی قبول کرنا چاہئے اور عقد فتح کرنے کا حق قبول کرتے وقت سے لے کر تین دن تک ثابت ہوگا۔

۳- گواہ کے بارے میں ”قل علی الملک ابی الاربعہ“ میں یوں کہا گیا ہے کہ نکاح میں شاہدین کا تہہ ہونا شرط ہے، یعنی طرفین کا شاہد ایک ہی ہونا ضروری ہے، اس لئے نکاح جس میں شاہدین شرط ہے وہ انٹرنیٹ کے ذریعہ صحیح نہیں ہوگا، اور اس بات کا خاص دھیان رکھئے کہ نکاح ایک لڑکی کا مستقبل ہے، اس میں باقی معاملات سے بھی زیادہ احتیاط واجب ہے بلکہ شافعی میں بہت جگہ یہ عبارت دیکھ سکتے ہیں: ”و یحتاط فی البضع ما لا یحتاط فی غیرہ“۔

۴- ہر ایک صحیح یا معاملہ میں یہی حکم ہے کہ معاملہ پورا ہونے کے بعد یعنی منعقد ہونے کے بعد تیسرا شخص اس میں داخل

ہو اور اس عقد کو فسخ کرنے کی ترغیب یا ترہیب دینا حرام ہے، حدیث شریف ہے کہ "ولا یبیع بعضکم علی بیع بعض" لیکن عقد پورا ہونے سے پہلے ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۵- ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ لین دین، خرید و فروخت وغیرہ کر سکتا ہے، لیکن اس کا الگ حکم ڈھونڈنے کی حاجت نہیں ہے، کیونکہ عاقدین کی تصویر سامنے آنا اور نہ آنا شافعی مسلک کے مطابق یکساں ہے، اس میں بھی جلدی اگر قبول ہو چکا تو صحیح ہو جائے گا۔ کیونکہ اس عقد میں اتحاد مجلس شرط نہیں ہے، نکاح کا معاملہ صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ شاہدین کا اتحاد شرط ہے۔

۶- ٹیلیفون کے واسطے سے خرید و فروخت صحیح ہے، ایجاب کے فوراً بعد قبول ہونا ضروری ہے۔

لیکن حیا رکھنا چاہئے کہ فروخت کی جانے والی چیز یا خریدنے کی چیز کو عاقدین کا دیکھنا ضروری ہے، نہایت الحاح میں ہوں دیکھ سکتے ہیں:

"والاظهار ان بیع الغائب وهو ما لم يره المتعاقدان أو أحدهما لثنا أو ممتنا ولو كان حاضرا في مجلس البيع وبالغا في وصفه أو بسمعه بطريق التواتر كما يامن لو رآه في ضوء إن سوا الضوء لونه كورق أبيض فيما يظهر، والثاني وبه قال الأئمة الثلاثة بصح البيع ان ذكر جنسه وإن لم يرياه وبثبت النصار للمشتري عند الرؤية، وعلى الاظهر بكفى الرؤية قبل العقد۔"

تو کم از کم عقد سے پہلے چیز کو عاقدین کا دیکھنا واجب ہے۔

۷- ٹیلیفون پر نکاح کا ایجاب قبول نہیں ہو سکتا۔ اس میں اتحاد مجلس اور اتحاد شاہدین واجب ہے، نکاح کے بارے میں بول سکتا ہے کہ صحیح ہے، لیکن نکاح میں زیادہ احتیاط واجب ہے، اس لئے ترک کرنا بہتر ہے، اگر نکاح صحیح ہے تو دیگر نکاحات میں جو مسائل آتے ہیں وہی یہاں پر آئیں گے۔



## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا سلطان احمد املاقی، علی گڑھ

۱- قدیم عرف میں مجلس اور اتحاد مجلس کے حوالے سے جو کچھ کہا گیا ہے وہ اپنی جگہ برقرار ہے اور معاملہ کی اس صورت میں اس میں کسی تبدیلی کی ضرورت نہیں ہے، زیر نظر سوالنامہ کی روشنی میں ذرائع ابلاغ کی نئی تبدیلی کے پس منظر میں مکانی قائلے کو منہا کر کے مجلس کے اتحاد و اختلاف کا فیصلہ کیا جانا چاہئے، اس شرط کے ساتھ کہ معاملہ اچانک نہ ہو بلکہ انہی ذرائع سے عائدین کے مابین اتنی نہ سہی تو اسی جیسی قربت اور بے تکلفی پیدا ہو جائے جیسی کہ براہ راست اور دودھ و معاملہ کی صورت میں ہوتی ہے۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت شرعاً منعقد ہو جائے گا بشرطیکہ متعلقہ حکومتوں کے یہاں اس کے ذریعہ ہونے والے معاملہ کو دیہی اعتبار و اعتماد حاصل ہو جیسا کہ براہ راست اور دودھ و معاملہ کو یا قائلے کے باقاعدہ اور منضبط تحریری معاملے کو ہوتا ہے، مطلب یہ کہ اس کی خلاف ورزی پر عائدین ویسے ہی مسئول اور جواب دہ ہوں جیسا کہ وہ براہ راست اور دودھ و معاملہ میں مسئول اور جواب دہ ہوتے ہیں۔

۳- ہاں ایہ ایجاب و قبول درست ہو گا اور نکاح منعقد ہو جائے گا اور پر کی اسی شرط کے ساتھ متعلقہ مقامات اور حکومتوں کے یہاں اس معاملے کو دیہی اعتبار و اعتماد حاصل ہو جو آئے سامنے کی مجلس نکاح کو حاصل ہوتا ہے اور اس سے پیشتر عائدین کے مابین ویسے ہی بے تکلفی اور قربت پیدا ہو جائے جیسی کہ براہ راست معاملہ نکاح میں ہوتی ہے۔

۴- صورت مسئلہ میں اگر تیسرا شخص فریقین کو کوئی نقصان پہنچائے بغیر اپنی اس واقعیت کی بدولت ان سے زیادہ فائدہ اٹھا لیتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح کا فائدہ وہ انٹرنیٹ کے بغیر ٹیلیفون، تحریر اور زبانی معلومات کے ذریعہ بھی حاصل کر سکتا ہے، صرف اس احتیاط کی ضرورت ہے کہ وہ ہونے والے معاملہ میں رخصتہ ڈالے یا یہ کہ اس سودے میں چڑھائی نہ کرے جس کی حدیث میں ممانعت ہے: "ولا تحسروا ولا تناجشوا ولا تالموا ولا بیع بعضکم علی بیع



## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

ڈاکٹر عبدالمصطفیٰ بلی گڑھ

اس میں شک نہیں کہ عقود و معاملات کے منعقد ہونے میں وقت اور زمانہ کے اعتبار سے ایجاب و قبول میں اتصال ضروری ہے، اور اسی لئے اتحاد مجلس یا مکان کی شرط لگائی گئی کہ زمانہ قدیم میں اس کے بغیر ایجاب و قبول میں اتصال ممکن نہیں تھا، اس طرح ایک مجلس کی تعریف یہ ہوئی کہ زمانہ و مکان کی ایسی وحدانیت جس میں ایجاب و قبول کا اتصال ہو سکے، اس کے لئے نہ تو ایک ہی کشتی میں سوار ہونا ضروری ہے اور نہ ہی ایک کمرہ میں ہونا یا ایک ہی چپہ زمین پر ہونا شرط ہے۔ مجلس کے معنی میں یہ بھی داخل ہے کہ زیر عقد معاملہ جاری ہو، زمانہ و مکان اگر چہ وہی ہو، لیکن ایجاب و قبول کے لئے لیا گیا یا اس معاملہ کو ترک کر کے فریقین نے کسی اور معاملہ کو شروع کر دیا جس سے یہ معلوم ہو کہ اب پہلا معاملہ ختم ہو گیا تو زمانہ و مکان اور نشست ایک ہوتے ہوئے بھی مجلس کا بدل جانا سمجھا جائے گا۔ ایک اور چیز جس کی طرف فی زمانہ توجہ ہونی چاہئے وہ ہے قبیل و عقیذہ (Execution & Enforcement) کا مسئلہ۔ پرانے زمانہ میں مجلس کے انعقاد کے لئے اتحاد مکانی ضروری ہونے کی وجہ سے معاملہ کی قبیل و عقیذہ آسان تھی، آج مکانی اختلاف کی وجہ سے اس میں رکاوٹ پیش آ سکتی ہے۔ آج مجلس کے معنی میں ایجاب و قبول کا کسی بھی ذریعہ سے اتصال کے ساتھ ساتھ قبیل و عقیذہ کے امکان کا پایا جانا بھی شامل ہوگا۔ اس ضروری تمہید کے بعد سوالات کے جوابات پیش ہیں۔

۱- زیر بحث معاملہ کی انجام دہی کے سلسلہ میں مطلوب ضروری ربط و تعلق کا نام ہے مجلس، خواہ یہ ربط و تعلق اتحاد مکانی سے حاصل ہو یا کسی اور وسیلہ سے۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہو جائے گا بشرطیکہ قبیل و عقیذہ ممکن ہو، ورنہ یہ صرف وعدہ و وعید و شراہ ہوگا جیسے V.P.P. کے ذریعہ کتاب منگانا، کہ وہی پیپرز لانے کے وعدہ پر دوکاندار کتب بھیج دیتا ہے، اور مرسل الیہ پر صرف اخلاقی دباؤ ہوتا ہے اور معاملہ ہی مکمل ہو جاتا ہے، صرف خیار رویت یا خیار عیب کی طرح کی چیز باقی رہ جاتی ہے۔

- ۳- منعقد ہو جائے گا۔
- ۴- یہ غیر اسلامی، غیر اخلاقی و غیر قانونی فعل ہوگا اس لئے صحیح نہیں ہے۔
- ۵- ویڈیو کا ٹرانسنگ سے اتصال برائے بیع و شراء ہو سکتا ہے، اس لئے اس کے ذریعہ ہونے والی خرید و فروخت صحیح ہوگی بشرطیکہ قبیل و عقیذہ ممکن ہو۔
- ۶- فون پر بھی خرید و فروخت ہو سکتی ہے، اور میرا خیال ہے اس پر بہت سے مسلم تاجروں کا عمل بھی ہے، اور کبھی یہ خیال بھی نہیں آیا ہوگا کہ یہ چیز شرعاً ممنوع ہے۔ فون پر بیع و شراء کر لینے کے بہت سے فوائد بھی ہیں، جو شرعاً مطلوب ہیں مثلاً وقت کی بچت، پٹرول کی بچت، آلودگی سے حفاظت وغیرہ۔
- ۷- شہادت کی تکمیل کے لئے آواز سننے کے ساتھ صورت سے آشنا ہونا ضروری ہے۔ شنیدہ کے بود بماند دیدہ، اگر عائدین و شاہدین ٹیلی فون کی دوسری جانب موجود شخصیت کی صورت سے پہلے سے واقف ہوں اور اس کا اقرار کریں تو ٹیلی فون پر بھی نکاح ہو جائے گا ورنہ شہادت کے نقص کی وجہ سے نکاح نہیں مکمل ہوگا اور عقیذہ سے پہلے تجدید ہونی چاہئے۔



## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات

مولانا محمد یعقوب  
جسٹس محمد علی احمد، ایڈووکیٹ، لاہور

۱- مجلس اس بحث کو کہتے ہیں جہاں چند آدمی مل جل کر بیٹھے ہوں اور وہ ایک دوسرے کی بات کو سن اور سمجھ سکتے ہوں۔  
اور دوسروں کو اپنی بات سمجھا سکتے ہوں۔

### اختلاف مجلس:

جس جگہ چند آدمی کسی مسئلہ کے طے کرنے کے لئے یکجا ہو کر بیٹھے ہوں اور ان میں سے کوئی شخص کھڑا ہو جائے یا کوئی دوسرا کام کرنا شروع کر دے جو کہ گذشتہ کام کے جنس سے نہ ہو تو اس کو اختلاف مجلس کہتے ہیں۔  
صاحب شرح وقایہ لکھتے ہیں: ”لأن المجلس يتبدل باحد الأمور اما بغير أو بعمل لا يكون من جنس ما مضى“ (شرح وقایہ ۱/۱۰۷) (یعنی مجلس بدل جاتی ہے دوسروں میں سے کسی ایک کے پائے جانے سے: اولاً مجلس سے کھڑے ہو جانے کی وجہ سے یا کوئی دوسرا کام شروع کر دینے کی وجہ سے جو کہ پہلے کام کے قبیل سے نہ ہو)۔

### اتحاد مجلس:

لوگ جس کام کے لئے یکجا ہوں اور اس میں سہمک ہوں تو یہ اتحاد مجلس ہے، اور اتحاد مجلس پر تمام ائمہ متفق ہیں یعنی جب تک مجلس قائم ہے اس وقت تک ایجاب و قبول ہو سکتا ہے یعنی ایجاب کے بعد قبول کی تھوڑی تاخیر اس کی صحت میں مانع نہیں ہے، البتہ امام شافعی اتحاد مجلس کے ساتھ ایجاب و قبول کے بعد فوراً قبول کرنے کے قائل ہیں اور اس میں تاخیر صحیح نہیں ہے (املائی خز ۲/۲۸)۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ شرعاً خرید و فروخت درست ہے، اگر اس میں کوئی فی مفسدی یا اختلاف بین العاقدین نہ ہو اور

عائدین کے مابین ضمن و جمع کے حوالہ کرنے میں کوئی شی مانع نہ ہو، نیز یہ حوالگی عائدین خود کرتے ہوں، یا کسی وکیل کے ذریعہ کراتے ہوں۔

۳- انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب قبول کو اگر دشمنی گواہ دیکھ رہے ہوں اور اس تحریر کو کچھ بھی رہے ہوں تو یہ ایجاب قبول شرعاً معتبر ہوگا اور ان کی شہادت اعتقاد نکاح کے لئے شرعاً کافی ہوگی بشرطیکہ وہ عائدین کو پہچانتے ہوں۔

۴- صورت مسئلہ میں دوسرا شخص اس سے قاعدہ اثبات کیا جاسکتا ہے اور اس کے لئے ایسا معاملہ کرنا درست ہوگا، اور وہ اس کی تفصیل سے ہر ممکن قاعدہ حاصل کر سکتا ہے اگر یہ صورت عائدین کے لئے نقصان دہ نہ ہو اور اس کے ذریعہ عائدین کے باہمی معاملہ کے نونے کا اندیشہ نہ ہو۔

۵- ویڈیو کا ٹرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لین و دین اور تجارت شرعاً درست ہے اور اس کی صورت شاہد کی حیثیت میں فرض کی جاسکتی ہے۔

۶- فون پر خرید و فروخت شرعاً جائز و درست ہے اگر آواز جانی پہچانی ہو اور اس میں کسی قسم کا مخالفت نہ ہو اور عائدین کے مابین ضمن و جمع کی حوالگی میں قدرت ہو۔

۷- ٹیلیفون کے ذریعہ ایجاب قبول صحیح نہیں ہے، مگر کوئی شخص کسی کو ٹیلی فون پر اپنا وکیل بنادے کہ فلاں سے میرا نکاح کر دیجئے یا باپ کہے کہ میرے لڑکے یا لڑکی کا نکاح آپ کر دیجئے، اب یہ وکیل کی حیثیت سے روگواہوں کے سامنے ایجاب قبول کرادیں تو نکاح صحیح ہو جائے گا بشرطیکہ گواہ لڑکی سے واقف ہوں (اسلامی خبر ۲۰۰۲)۔





## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا طاہر احمد کی  
ادباً معلوم کو پانچ، سٹو

۱- خرید و فروخت کا معاملہ طے کرنے کے لئے دو شخصوں کا اکٹھا ہونا مجلس مع ہے، اس مجلس کے دو بنیادی عناصر ہیں: (۱) دونوں شخص ایک جگہ ہوں، (۲) آپسی تبادلہ پر آمادگی ہو، لیکن دو بنیادی عناصر کا اعتبار اتحاد مجلس ہے، اور کسی ایک عنصر کا فقدان اختلاف مجلس ہے۔

۲- انعقاد مع کے لئے اتحاد مجلس شرط ہے، اگر عائدین دور دور ہوں لیکن ایک دوسرے کو دیکھ کر اچھی طرح پہچان کر ایجاب و قبول کریں تو انعقاد مع کی شرط ثابت ہو جائے گی۔ "اتحاد المجلس يكون بالاتحاد المكان وعدم الإعراض فإذا تبدل المكان أو وجد الإعراض قولاً أو فعلاً تفرق المجلس۔"

انٹرنیٹ پر ایک دوسرے کا تعارف (دیکھنا اور پہچانا) نہیں ہوتا صرف ایک دوسرے کی اپنی تحریریں سامنے ہوتی ہیں اور کوئی بھی شخص کسی کی طرف سے تحریر یا انٹرنیٹ میں ڈال سکتا ہے۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ ایک دوسرے کو دیکھ کر پہچان کر ایجاب و قبول ممکن نہیں، اس لئے انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد نہیں ہوگا۔

۳- اسی طرح انٹرنیٹ پر نکاح کا ایجاب و قبول، نکاح کی شہادت بھی منعقد نہیں ہوگا، کیونکہ انعقاد نکاح کے لئے شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول مجلس عقد میں دو گواہوں کے سامنے ہو اور دونوں گواہ نکاح کے ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں، اور انٹرنیٹ کے ذریعہ یہ شرط پوری ہونا ممکن نہیں ہے۔

"وشرط حضور شاهدين حريين مكلفين سامعين قولهما معاً فامين انه نكاح" (درمذہب)

-(۲۹۹، ۲۹۵، ۲۹۶)

۴- دو افراد کے درمیان ہوئے معاملات کی تفصیل ایک تیسرا شخص حاصل کرنا چاہتا ہے تو ان دونوں کی اجازت سے جائز ہے، بغیر اجازت جائز نہیں ہے۔

۵- ویڈیو کانفرنسنگ میں ایک دوسرے کو دیکھ کر پہچان کر بات چیت ہوتی ہے، اس لئے ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ لین دین کا معاملہ جائز ہوگا۔

۶- فون پر ایک دوسرے کو دیکھنا ممکن نہیں ہے لیکن ایک دوسرے کا مکمل تعارف ہوتا ہے، اس لئے فون پر لین دین کا معاملہ جائز ہے۔

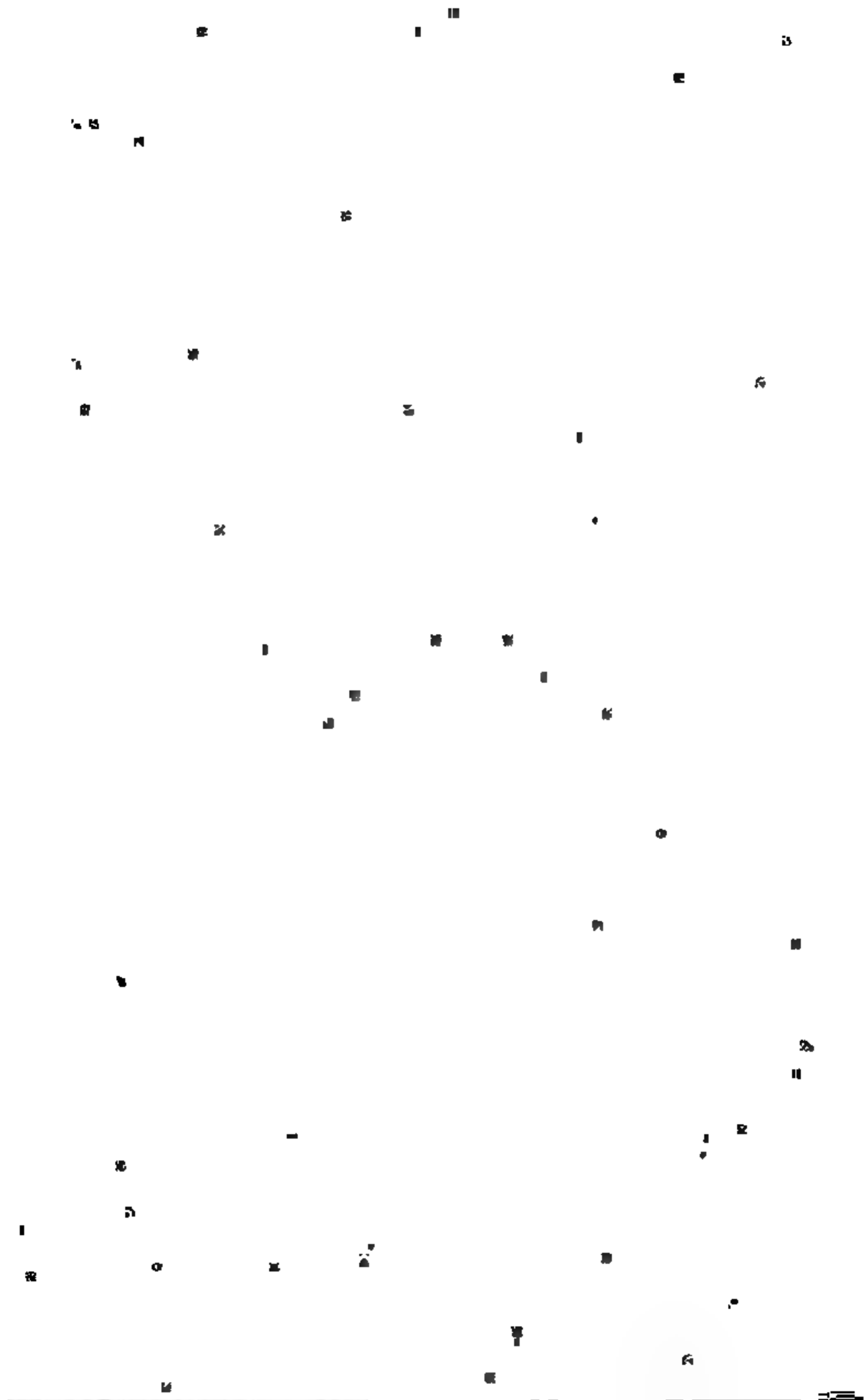
۷- انعقاد نکاح کے لئے شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول مجلس عقد میں گواہوں کے سامنے ہو اور گواہ نکاح کے ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں، اور فون پر نکاح میں یہ شرط مفقود ہو جاتی ہے اس لئے نکاح جائز نہیں ہوگا۔

اس فون یا خط کے ذریعہ نکاح کا دلیل بنایا جاسکتا ہے اور دو کیل لڑکے یا لڑکی کی طرف سے ایجاب و قبول کرے گا۔  
”بصح التوكيل بالنكاح وإن لم يحضر الشهود وكذا في التارخانية“۔





جدید فضلاء کے مقالات



## شرعی معاملات اور بعض نئے مسائل

مولانا محمد مراد حسین شاہی  
اساتذہ اعلیٰ اسلامیہ جامعہ آباد

شریعت نے ایسے تمام عقود و معاملات جن میں طرفین کی جانب سے مالی یا غیر مالی عوض پایا جاتا ہو، کی درنگل کو عائدین کی رضامندی پر موقوف رکھا ہے، چنانچہ ارشاد باری ہے: "لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَوَاضُعٍ مِّنْكُمْ" (سورہ نساء: ۲۹) (آپسی رضامندی کے اظہار کو فقہاء کے عرف میں "ایجاب و قبول" کہتے ہیں، چاہے قول سے ہو یا فعل سے: "وَذَلِكَ قَدْ يَكُونُ بِالْقَوْلِ وَقَدْ يَكُونُ بِالْفِعْلِ لَمَّا الْقَوْلُ لَهْوُ الْمُسَمَّى بِالْإِيجَابِ وَالْقَبُولُ" (بائع ص ۳۸، ۳۹)، نیز فقہاء نے ایسے معاملات میں ایجاب و قبول کو رکن کا درجہ دیا ہے۔

پس عائدین میں سے کسی ایک فریق کا پیشکش کرنا "ایجاب" ہے، اور دوسرے فریق کا اس پیشکش کو مان لینا "قبول" ہے، ایجاب و قبول میں ضروری ہے کہ دونوں ایک دوسرے سے متصل ہوں، اتصال کی دو صورتیں ہیں: (۱) اتصال حقیقی: یعنی ایجاب کے فوراً بعد قبول کا اظہار کر دیا جائے، (۲) اتصال حکمی: یعنی کہ وہ مجلس جس میں ایجاب کیا گیا ہو اس کے ختم ہونے سے پہلے دوسرا فریق قبول کر لے، اس صورت میں ایجاب و قبول کو حکماً متصل سمجھا جاتا ہے، نکاح اور بیع وغیرہ میں اتصال کس حد تک ضروری ہے؟ اس کے لئے فقہاء نے ایک شرط "مقام عقد" سے متعلق رکھی ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہو، علامہ کا سانی لکھتے ہیں: "وَأَمَّا الَّذِي يَرْجِعُ إِلَى مَكَانِ الْعَقْدِ فَوَاحِدٌ وَهُوَ الْحَادِثُ الْمَجْلِسُ بَانَ كَانِ الْإِيجَابُ وَالْقَبُولُ فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ" (بائع ص ۳۸، ۳۹، مدار المتین فی عقد الاسلامی ص ۶۲)۔

مجلس کی تعریف:

"مجلس" کے لغوی معنی بیٹھنے کی جگہ کے ہیں: "وَالْمَجْلِسُ هُوَ مَوْضِعُ جُلُوسٍ" (المعجم ص ۲۰۲/۱) اصطلاح میں مجلس عقد کے کہتے ہیں؟ اس کے بارے میں ڈاکٹر عبدالرزاق سنواری لکھتے ہیں: مجلس عقد سے مراد وہ حالت یا

مقام ہے جس میں عاقدین عقد سے متعلق گفتگو میں مشغول ہوں، اس کی ابتداء ایجاب کے وقت سے ہوتی ہے، اور عقد سے متعلق متعاقدين کی گفتگو باقی رہنے تک موجود رہتی ہے، "ان مجلس العقد هو المكان الذي يوجد فيه المتعاقدان، ويبدأ من وقت صدور الإيجاب ويبقى مادام المتعاقدان متصرفين إلى التعاقد" (مصادر الحق في العقد الإسلامي، ۶/۱، عقد اسلامی دوم، ص ۱۰۶)۔

### مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے؟

یہاں قابل غور بات یہ ہے کہ "اتحاد مجلس" سے مقصود اتحاد مکان ہے یا اقتران و اتصال (یعنی زمانہ عقد کا متحد ہونا)؟ تو اس سلسلہ میں قدیم کتب فقہ میں جو جزئیات ملتی ہیں ان سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ "اتحاد مجلس" سے اصل مقصود "اتحاد زمان" ہے، اس سلسلہ کی عبارتیں ملاحظہ ہوں:

۱- علامہ ابن نجیم مصری کے ہاں ایک جزئیہ ملتا ہے کہ عاقدین میں سے کسی ایک نے ایجاب کیا اور دوسرا شخص کھڑا ہو گیا یا کسی دوسرے کام میں مشغول ہو گیا، تو ایجاب ختم ہو جائے گا، اس کی وجہ انہوں نے یہ بیان کی ہے کہ ہام مربوط ہونے کی جڑ شرط ہے اس سے مراد اتحاد زمانہ ہے۔

"فلو أوجب أحدهما، فقام الآخر، أو اشتغل بعمل آخر بطل الإيجاب لأن شرط الارتباط اتحاد الزمان" (المحررات، ص ۸۳)۔

معلوم ہوا کہ اتحاد مجلس سے دراصل اتحاد زمانہ ہی مراد ہے۔

۲- دوسرا جزئیہ یہ بھی ملتا ہے کہ ایجاب کے بعد کوئی شخص ایک بار و قدم چلنے کے بعد قبول کرے تو یہ صحیح درست ہوگی، علامہ ابن ہمام نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یقیناً جب اس نے قبول کیا تو مجلس بدل چکی ہوگی۔

"إذا أوجب بعد ما مشى خطوة أو خطوتين جاز ولا شك أنهما إذا كانا بمشيان مشيا متصلا لا يقع الإيجاب إلا في مكان آخر بلا شبهة" (فتح القدر، ص ۴۶۱، خلاصہ الفتاویٰ، ص ۱۵۴، رد المحتار، ص ۲۷۵)۔  
گویا اختلاف مکان کے باوجود اس کو ایک ہی مجلس شمار کیا گیا۔

۳- اس سلسلہ میں تیسرا جزئیہ یہ ملتا ہے کہ اگر بائع گھر میں اور مشتری گھر کی پھت پر ہوا اور دونوں خرید و فروخت کریں تو اس شرط کے ساتھ صحیح جائز ہوگی کہ دونوں ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوں اور دوری کی وجہ سے گفتگو مشتبہ نہ ہو۔

"رجل في البيت فقال للذي في السطح بعته منك بكذا فقال اشتريت صح إذا كان كل منهما يرى صاحبه ولا يلتبس الكلام للبعد" (المحررات، ص ۲۵۶)۔

یہاں اختلاف مقام کے باوجود مجلس ایک مالی گنی، معلوم ہوا کہ اتحاد مجلس سے مراد اتحاد زمانہ ہی ہے۔  
 ۴۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ عائدین کے درمیان اگر اتنی بڑی خبر ہو کہ اس میں کشتی چلتی ہو تو علامہ ابن نجیم مصری لکھتے ہیں کہ عائدین کے درمیان اتحاد بعد (دوری) ہو کہ دونوں کی گفتگو مشرتبہ ہو سکے تو بیع جائز ہوگی ورنہ نہیں۔  
 ”وان كان نهرا عظيما تجري فيه السفن قال رضي الله عنه: وقد تقرر رأيي --- في أمثال هذه الصورة على أنه إن كان البعد بمحال يوجب التباس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع وإلا فلا“  
 (المحررات ۴/۵)۔

۵۔ اسی طرح اگر عائدین کے درمیان ایسا حجاب ہو جو بات کو سننے اور کہنے میں مانع نہ ہو تو بیع جائز ہوگی۔

”لعلى هذا السر بينهما الذي لا يمنع الفهم والسمع لا يمنع“ (المحررات ۴/۵)۔

۶۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ عائدین کے درمیان اگر نہر ہو تب بھی بیع درست ہو جائے گی۔

”ولو تعاقدا البيع وبينهما النهر ..... يصح البيع“ (المحررات ۴/۵)۔

ڈاکٹر وہب الزحلی نے تو بڑی وضاحت سے لکھا ہے: ”لیس المراد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد، لانه قد يكون مكان أحدهما غير مكان الآخر، إذ وجد بينهما واسطة اتصال كالصفاة بالهاتف أو بالمراسلة وإنما المراد باتحاد المجلس اتحاد الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشغولين فيه بالصفاة“ (نقد ودرستی، جلد ۴، ص ۱۰۳)۔

خلاصہ یہ ہے کہ اتحاد مجلس سے مراد ایسا حجاب قبول کا ایک ہی زمانہ میں مربوط ہونا ہے، خواہ مکان تلف ہی کیوں نہ ہو۔

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات:

انٹرنیٹ (Internet) پر خرید و فروخت کی جو مروجہ صورت ہے، جس کو آن لائن بزنس (On Line Business) کہتے ہیں، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ معاملات کے تحت دونوں فریق Line پر موجود ہوتے ہیں، اس میں کوئی قیاحت نہیں ہے، کیونکہ ایسا حجاب قبول کا ایک ہی زمانہ میں ایک دوسرے سے مربوط ہے، جس کی وجہ سے اتحاد مجلس پایا جاتا ہے لہذا انٹرنیٹ پر خرید و فروخت درست ہوگی۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

نکاح کے صحیح ہونے کے لئے فقہاء نے جہاں اتحاد مجلس کو ضروری قرار دیا ہے وہیں دو گناہوں کی موجودگی کو بھی



ضروری سمجھا ہے، صاحب ہدایہ لکھتے ہیں: "ولا یعتقد نکاح المسلمین إلا بحضور شاهدين" (ہدایہ ۲۸۶/۲، مجمع الانہر ۳۲۰/۱)، اور یہ شاہدین کی شرط محض قیاس و اجتہاد پر مبنی نہیں بلکہ نص مرتع سے ثابت ہے اور فی الجملہ اس پر اجماع ہے، لہذا انٹرنیٹ پر نکاح کے درست ہونے کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب و قبول کو دو گواہ اسکرین (Screen) پر ایجاب و قبول کے وقت پڑھ رہے ہوں، یہ بات شہادت کے تحقق کے لئے کافی ہو جائے گی، جیسا کہ رسالہ خطوط وغیرہ کی صورت میں نکاح جائز ہو جاتا ہے، علامہ کاسانی لکھتے ہیں: "ولو أُرسل إليها رسولاً، وكتب إليها جليلك كتاباً فقبلت بحضور شاهدين سمعاً كلام الرسول وقراءة الكتاب جاز ذلك لاتحاد المجلس من حيث المعنى لأن الكتاب بمنزلة الخطاب من الكاتب، فكان سماع قول الرسول وقراءة الكتاب سماع قول المرسل وكلام الكاتب معنى" (ہدایہ امتناع ۳۸۹۰/۲)۔

عائدین کے درمیان ہوئے معاملہ کی تفصیل سے تیسرے شخص کا فائدہ اٹھانا:

انٹرنیٹ پر جو معاملات خرید و فروخت ہو چکے ہیں، عام طور پر یہ طریقہ مروج ہے کہ عائدین کے معاملات کی تفصیلات کوئی تیسرا شخص ان کی رضامندی کے بغیر نہیں حاصل کر سکتا، چنانچہ اب اگر کوئی تیسرا شخص عائدین کی رضامندی سے یہ فائدہ اٹھا رہا ہے تو اس کے لئے فائدہ اٹھانا جائز ہے، لیکن اگر تیسرا شخص عائدین کی رضامندی کے بغیر فائدہ اٹھا رہا ہو مثلاً کوڈ ورڈ (Code Word) چوری کر لے تو یہ جائز نہیں، اور اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں کسی کے گھر میں جھانکنے سے منع فرمایا گیا ہے۔

ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت:

ویڈیو کانفرنسنگ (Vedio Conferencing) کے ذریعہ خرید و فروخت وغیرہ جائز ہے، بشرطیکہ اتحاد زمان پایا جائے، کیونکہ اس صورت میں عائدین ایک دوسرے سے بیک وقت نہ صرف بات کر سکتے ہیں، بلکہ ایک دوسرے کو دیکھ بھی سکتے ہیں، اس طرح اتحاد زمان کی شرط زیادہ بہتر طور پر پائی جا رہی ہے، چنانچہ علماء نے عائین کی بیع کو جائز قرار دیا ہے، اور اتحاد مجلس سے مراد اتحاد زمان لیا ہے۔

ڈاکٹر وہبہ الزحلی لکھتے ہیں: "ليس المراد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد لانه قد يكون مكان أحدهما غير مكان الآخر إذا وجد بينهما واسطة اتصال كالتعاقد بالهاتف أو المراسلة وإنما المراد باتحاد الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد" (نہد الاسلامی، جلد ۱۵۸۳)۔

فون پر خرید و فروخت:

فون پر خرید و فروخت کا کیا حکم ہے؟ اس کا جواب بھی اتحاد مجلس اور اختلاف مجلس پر ہے، پہلے یہ بحث ہو چکی ہے کہ عقود و معاملات میں فقہاء نے جو اتحاد مجلس کی شرط لگائی ہے اس سے مراد اتحاد مکان نہیں بلکہ اتحاد زمان ہے، اور عائدین کے کلام کا ایک ہی زمانہ میں مربوط ہونا مقصود ہے، اس لئے مذکورہ صورت میں چونکہ اتحاد زمان پایا جا رہا ہے لہذا فون پر خرید و فروخت جائز ہوگی، چنانچہ ڈاکٹر عبدالرزاق سہروردی رقمطراز ہیں:

”اما التعاقد بالتلفون لو ہای طریق مماثل لمعتبر تعالفا بین حاضرين من حيث المكان، فتراعی احکام نوع فی مناسبتہ ونصت المادة (۸۸) من القانون المدني العراقي فی هذا الصدد علی ما ہائی ”يعتبر التعاقد بالتلفون أو بأیة طريقة مماثلة كأنه تم بین حاضرين فی ما يتعلق بالزمان و بین غائبین لہما يتعلق بمكان“ (المباحث علی مصادر الحق ۴۷۲)۔

ٹیلیفون کے ذریعہ نکاح:

شریعت میں نکاح منعقد ہونے کے لئے دو چیزیں ضروری ہیں:

- ۱- ایجاب و قبول کا ایک ہی مجلس میں ہونا۔ ”وہو ان یکون الإيجاب والقبول فی مجلس واحد“ (مافتح الصالح ۲۹۰/۲)۔
- ۲- دو گواہوں کی موجودگی۔ ”لا یعقد نکاح المسلمین إلا بحضور شاهدين“ (مافتح ۲۸۹/۲)۔

ٹیلیفون پر نکاح کی دو صورت ممکن ہے:

- ۱- نکاح کے لئے ایسا فون استعمال کیا جائے کہ عائدین کے علاوہ دو گواہ بھی اسی وقت ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں، مثلاً ایک ہی فون میں چند ریسیور (Receiver) لگا ہو، یا ہینڈ فری (Hand Free) فون استعمال کیا جائے، تو اب اس صورت میں چونکہ عائدین کے ایجاب و قبول کو دوسرے لوگ یعنی گواہان وغیرہ بھی سن سکتے ہوں لہذا ایسی صورت میں نکاح منعقد ہو جائے گا، اور دوسرے حضرات کا ایجاب و قبول کو سننا شہادت نکاح کے لئے کافی ہو جائے گا، جہاں تک اتحاد مجلس کے مفقود ہونے کی بات ہے تو جیسا کہ اس سے پہلے بیان کیا گیا کہ اس کا مقصد اقتران زمان ہے، یعنی ایجاب و قبول میں زمانہ اقتران ہو اور چونکہ نکاح کی اس صورت میں اقتران زمان پایا جا رہا ہے، اسلئے نکاح کے منعقد ہونے میں کچھ مانع نہیں۔

۲- نکاح کے لئے ایسا فون استعمال کیا جائے کہ ایجاب و قبول کو عاقدین کے علاوہ کوئی دوسرا شخص نہ سن سکے تو اس صورت میں چونکہ گواہان کے لئے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ عاقدین کے ایجاب و قبول کو سن سکیں یا پڑھیں، لہذا یہ صورت جائز نہ ہوگی، البتہ اس میں نکاح کے جواز کی ایک دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ ایجاب کرنے والا (زوج یا زوجہ) دوسرے فریق کو اپنا وکیل بنا دے اور دوسرا فریق ایسے دو گواہوں کی موجودگی میں جو ایجاب کرنے والے سے واقف ہوں وکیل کی حیثیت سے نکاح کر لے، علامہ کاسانی لکھتے ہیں: "تم النکاح كما يعتقد بهذه الألفاظ بطريق الأمانة بنعقد بها بطريق النيابة بالوكالة والرسالة لأن تصرف الوكيل كمصرف المؤكل وكلام الرسول كلام المرسل" (بائع المصنف ۳۸۸/۲)۔



## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات

مولانا شوکت مہا کا می

جامعہ عائشہ سہاں، حیدرآباد

بیع و شراء انسانی زندگی کا ایک لازمی جز ہے، بغیر خرید و فروخت کے اس دنیا میں زندگی گزارنا مشکل ہے، اس لئے کہ بیع و شراء کے تلف اقسام کا حکم حدیث شریف میں قدرے تفصیل سے ملتا ہے، فقہاء کرام نے بھی اس کے جواز اور عدم جواز کا حکم مفصل بیان کیا ہے اور اس کے انعقاد کے لئے کچھ قواعد و ضوابط وضع کئے ہیں، جن کی رعایت کرنا لازم و ضروری ہے، ان ہی میں سے ایک ایجاب و قبول ہے یعنی ایک آدمی کسی چیز کی خرید و فروخت کی پیشکش کرے اور دوسرا اس کو قبول کرے، اور اس کے لئے شرط یہ ہے کہ قبول عقد مجلس ہی میں ہو، ایسا نہ ہو کہ قبول کرنے والا مجلس سے الگ کر چلا جائے یا دوسرے کاموں میں مشغول ہو جائے پھر کچھ دیر بعد اپنی رضامندی کا اظہار کرے تو عقد کا انعقاد نہیں ہوگا، کیونکہ اس میں موجب کو کافی حرج و پریشانی ہے، اس لئے فقہاء نے موجب سے حرج و غمی کو دفع کرنے کے لئے اتحاد مجلس کی شرط لگائی، اور یہ چیز ان کے زمانہ میں مکان واحد ہی میں ایجاب و قبول کرنے سے حاصل ہو سکتی تھی، اس لئے مکان واحد کی شرط لگائی گئی، ورنہ فقہاء کرام کی مہارتوں سے ایجاب و قبول میں اقتران و اتصال کا اصل مقصود ہونا واضح ہے۔

”وفي الجوهرية: الانعقاد عبارة عن انضمام كلام أحد المتعاقدين إلى الآخر (الجزيرة، المجلد ۱، ص ۲۲۵) وفي فتح القدير وفي الخلاصة عن التوازل إذا أجاب بعد ما مشى خطوة وخطوتين جاز، ولا شك أنهما إذا كانا يمشيان مشياً متصلاً لا يقع الإيجاب إلا في مكان آخر بلا شبهة، وقيل يجوز في المعاشين أيضاً ما لم يتفرقا بينهما“ (فتح المجلد ۲، ص ۲۱۱)۔

وفي البحر: ولو تعاقدا البيع وبينهما النهر المزدحم في البيع، قلت وإن كان نهراً عظيماً تجري فيه السفن قال رضي الله عنه وقد تقرر رأيي، وفي أمثال هذه الصورة على أنه إن كان البعد بحال يوجب التباس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع وإلا فلا لعل هذا الستر بينهما الذي لا يمنع الفهم والسماع لا يمنع (المحررات، ص ۲۷۲)۔

ولم المجمع: فلو لم يتفرقا، ولكن جعل بينهما حائل من ستر أو نحوه أو شق بينهما نهر، لم يحصل التفرق بلا خلاف، وإن بنى بينهما جدار فوجهان: أحدهما لا يحصل التفرق كما لو جعل بينهما ستر، ولأيهما لم يتفرقا ولله أيضا لو تناديا وهما متباعدان وتبايعا صح البيع بلا خلاف (المرجع شرح المذهب ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢).

ان عبارتوں سے واضح ہے کہ ایجاب وقبول میں اصل مقصود اقتران و اتصال ہے، لیکن فقہاء کے زمانہ میں یہ مقارنت مکان و احدی میں ایجاب وقبول کرنے سے حاصل ہو سکتی تھی، اس لئے فقہاء کرام نے مکان و احدی کی شرط لگائی، لیکن اس دور میں جب کہ مواصلات اور ابلاغ کے ذرائع نے ایسی ترقی کی ہے کہ جن کے ذریعہ لاکھوں اور ہزاروں میل کے فاصلہ پر پآسانی معاملات طے پا سکتے ہیں، لہذا اتحاد مجلس جو کہ ہر عقد میں مطلوب ہے، اس سے مراد متعاقبین کا مکان و احد میں ہونا مراد نہیں ہو سکتا ہے، اس لئے کبھی ان دونوں کا مکان مختلف ہو سکتا ہے، جبکہ ان دونوں کے درمیان کوئی واسطہ اتصال پایا جائے، مثلاً جب خط و کتابت کے ذریعہ بیع و شراء کی جائے، اس لئے اتحاد مجلس سے مراد زمانہ کا اتحاد یا اس وقت کا اتحاد ہوگا جس میں متعاقبین عقد میں مشغول ہوں، دوسرے گفتگو میں یہ کہا جائے کہ مجلس عقد وہ حال ہے جس میں متعاقبین ایک دوسرے سے عقد کے سلسلہ میں گفتگو کر رہے ہوں۔

لہذا فون اور وارنریس پر اگر خرید و فروخت کی بات ہو رہی ہو تو مجلس عقد وہ زمانہ اتصال ہے جس میں وہ لوگ عقد کے متعلق گفتگو کر رہے ہوں، مگر دونوں اس درمیان دوسری باتوں میں مشغول ہو جائیں تو عقد کی مجلس ختم ہو جائے گی۔ اگر لیکس یا انگریٹ کے ذریعہ خرید و فروخت ہو رہا ہو یا لیکس یا انگریٹ پر بیع و شراء کے پیغام وصول ہونے کی مجلس مجلس عقد ہوگی، لہذا جب ان چیزوں پر ایجاب وقبول کا پیغام ملے اور اسی مجلس میں اس کا جواب دے دے تو عقد منعقد ہو جائے گی، پیغام پہنچنے کے بعد کوئی ایسا کام نہ کرے جسے عقد سے اعراض پر محمول کیا جائے، لیکن اتحاد مجلس (فی مکان و احد) کے علاوہ ایجاب وقبول کے بغیر تمام شرائط کا ان جدید ذرائع ابلاغ سے انعقاد بیع و شراء کے لئے پایا جانا لازم و ضروری ہے۔ ان چند تمہیدی باتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اصل سوال کا جواب پیش ہے:

۱۔ اتحاد مجلس سے مراد ایجاب وقبول کی مجلس کا متحد ہونا ہے، یعنی وہ وقت اور زمانہ جس میں ایجاب وقبول ہو رہا ہو، اگرچہ متعاقبین الگ الگ ہوں۔

"اتحاد المجلس إذا كان العاقدان حاضرين، وهو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد بأن يتحد المجلس الإيجاب والقبول لا مجلس المتعاقبين لأن شرط الارتباط اتحاد الزمان فجعل المجلس جامعا لأطرافه تيسيرا على المتعاقدين" (المرجع ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥).

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ بیع و شراء منعقد ہو جائے گی، جیسا کہ مراسلت کے ذریعہ بیع کا انعقاد ہو جاتا ہے، بلکہ مراسلت کے مقابل انٹرنیٹ سے بیع کرنے میں زیادہ آسانی اور ٹھوک و شبہات سے حفاظت ہے۔

۳- عام طور سے فقہاء شافعیین کا اجماع و قبول کو سننا نکاح کی صحت کے لئے شرط قرار دیتے ہیں۔

”لا یصح النکاح ما لم یسمع کل واحد من العاقلین کلام صاحبہ ویسمع الشاہدان کلامہما معا“ (کنز دلائل بالمشافعیہ، ۱/۳۳۲، مجموع شرح لمہذب، ۷/۶۰، ص ۱۷۱، ۲۴۱)۔

لہذا شخص تحریری اجماع و قبول کا گواہوں کو دیکھ لینا کافی نہیں ہوگا، البتہ جواز کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ جب عاقدین میں سے کسی کو نکاح کا پیغام پہنچے تو وہ دو گواہوں کے سامنے اس پیغام کو سن کر ان کے سامنے قبول کا اظہار کرے پھر اس کا جواب دے دے جیسا کہ کتابت بالنکاح کی صورت میں ہوتا ہے۔

۴- انٹرنیٹ پر جب دو افراد کے درمیان خرید و فروخت کا معاملہ مکمل ہو جائے تو اس معاملے کی تفصیل کوئی تیسرا شخص لے کر تجارت میں قائمہ اضافہ کر سکتا ہے۔

۵- ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت اور دوسرے معاملات کرنا درست ہے بلکہ دوسرے ذرائع ابلاغ کی یہ نسبت اس سے معاملہ کرنا زیادہ آسان اور ہر قسم کے ٹھوک و شبہات سے بالاتر ہے، نیز اس کے ذریعہ بیع و شراء کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ روایتی بالشافعی کر رہے ہیں۔

۶- بیع و شراء جس طرح زبان کے ذریعہ ہوتی ہے، اسی طرح بوقت ضرورت مراسلت اور خط و کتابت کے ذریعہ بھی ہو سکتی ہے، چنانچہ علامہ ابن عابدین لکھتے ہیں: ”یکون بالکتابۃ من العاجلین فاذا کتب اشتریت عبدک فلانا بكذا و کتب الیہ البائع فقد بعث لہذا بیع“ (رواۃ لمکار، ۲/۶۷)۔

اور جس طرح تحریر کے ذریعہ خرید و فروخت درست ہے، اسی طرح ٹیلیفون کا بھی حکم ہوگا، اس لئے کہ دونوں میں قریبی یکسانیت و مماثلت پائی جاتی ہے، لہذا انٹیلیفون کے ذریعہ ملک اور بیرون ملک ایک شہر سے دوسرے شہر جو خرید و فروخت کی جاتی ہے جائز و درست ہے۔

۷- ٹیلیفون پر نکاح کا اجماع و قبول کرتے وقت عاقدین تو متحدہ مجلس تصور کئے جائیں گے لیکن شافعیین متحدہ مجلس نہیں ہوں گے، اور نکاح کی صحت کے لئے شافعیین کا حاضر ہونا اور اجماع و قبول کا سننا ضروری ہے۔

”وفی الدر المختار: و شرط حضور شاہدین حریز مکلفین سامعین قولہما معا“ (الدر المختار، ۴/۱۴۷، مجموعہ ۶۰، ص ۱۷۱، ۲۴۱)۔

لہذا ٹیلیفون پر نکاح درست نہیں ہوگا، البتہ ٹیلیفون پر نکاح کا وکیل بتایا جاسکتا ہے، اور اس کی دو صورت ہو سکتی ہے، ایک یہ کہ فون کے ذریعہ طرفین میں سے کوئی ایک فریق کسی کو نکاح کے لئے وکیل بنادے، اور وہ دو گواہوں کی موجودگی میں بہ حیثیت وکیل ایجاب و قبول کا فریضہ انجام دے، البتہ اس صورت میں ضروری ہے کہ موکل نے گواہان واقف اور متعارف ہوں، اگر واقف نہ ہو تو وکیل پر لازم ہے کہ موکل کے باپ اور دادا کے ساتھ اس کا نام ذکر کرے۔

”امراة وکلت رجلا بان يزوجهها من نفسه فقال الوکیل اشهدوا ابی قد تزوجت فلانة من نفسي وان لم يعرف الشهود فلانة لا يجوز النکاح ما لم يذكرها اسمها واسم أبيها وجدهما وان عرف الشهود فلانة وعرفوا انه اراد به تلك المرأة يجوز“ (غلامہ القبری ۱۵/۲)۔

دوسری صورت یہ ہے کہ طرفین ایک دوسرے کو وکیل بنانے کے بجائے ایک فریق کسی کو بھی نکاح کا وکیل بنادے اور دوسرے فریق کے سامنے بہ حیثیت وکیل ایجاب کرے اور دوسرا فریق قبول کرے تو بھی نکاح منعقد ہو جائے گا۔



## انٹرنیٹ اور دوسرے جدید ذرائع مواصلات

### کے ذریعہ خرید و فروخت اور نکاح

مولانا محمد رفیع ماری  
المسجد الحالی الاسلامی حیدرآباد

وہ تمام حدود و معاملات جن میں طرفین کی جانب سے مالی عوض ادا کیا جاتا ہے، ان کے صحیح ہونے کے لئے رضامندی ضروری ہے، اس لئے فقہاء کرام نے ایجاب و قبول کو رکن کی حیثیت دی ہے، ایجاب معاملہ کی پیش کش کو کہتے ہیں اور قبول اس پیش کش کے قبول کرنے کو، اور ظاہر ہے کہ ایجاب و قبول کے درمیان اگر اتصال کو ضروری اور لازم نہ قرار دیا جائے تو یہ مائدہ بین میں سے ہر ایک کو حرج میں جکا کرنے کے مرادف ہوگا، اس لئے فقہاء امت نے اتصال کو عقد کے درست ہونے کے لئے شرط قرار دیا ہے۔ اتصال دو طرح کا ہوتا ہے: (۱) اتصال حقیقی، اتصال حقیقی کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب کے فوراً بعد قبول کا اظہار کیا جائے، (۲) اتصال عکسی، اتصال عکسی کا مطلب یہ ہے کہ جس مجلس میں ایجاب ہو اسی مجلس میں قبول بھی ہو، مگر چہ کچھ تاخیر سے ہی اس کا صدور ہو، یہی وجہ ہے کہ فقہاء کرام نے نکاح، بیع وغیرہ جیسے عقود کے لئے ایک شرط ”مکان عقد“ سے متعلق رکھی ہے کہ ایجاب و قبول کے درست ہونے کے لئے ”اتحاد مجلس“ ضروری ہے، لہذا ایجاب و قبول کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ غالباً یہ شرط اس لئے لگائی کہ اس زمانہ میں اتحاد مجلس کے بغیر ایجاب و قبول میں اتصال کا پایا جانا مشعور ہی نہیں تھا، لیکن فی زمانہ معاملہ ایسا نہیں ہے، ذرائع ابلاغ نے اتنی ترقی کی ہے کہ پوری دنیا سٹ کر رہ گئی ہے، اس کے باوجود انٹرنیٹ، فون وغیرہ سے کل کی صورت میں مکانی دوری ہائی ہی رہتی ہے، البتہ اتصال زمانہ ضرور پایا جاتا ہے تو کیا عصر حاضر میں بھی ”اتحاد مجلس“ کی وہی اہمیت باقی رہے گی جو پہلے تھی؟

مجلس اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے:

مجلس سے مراد وہ زمانہ ہے جس میں مائدہ بین کے معاملات طے پاتے ہیں، اور مجلس کے اختلاف و اتحاد سے مراد



وہ زمانہ کا بدلنا ہے جس میں عقود و معاملات وجود میں آ رہے ہیں، کیونکہ ”اتحاد مجلس“ زمانہ کے اتصال و اقتران ہی کا نام ہے، مشہور حنفی فقیہ علامہ ابن عابدین ثانی لکھتے ہیں: ”قال في البحر قلو اختلف المجلس لم يتعقد، فلو اوجب احدهما فقال الآخر او اشتغل بعمل آخر بطل الإيجاب، لأن شرط الارتباط اتحاد الزمان“ (رد المحتار ۱۹/۳۳۳)۔

اسی ضمن میں ڈاکٹر وہبہ زحلی رقم فرماتے ہیں: ”ليس المراد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد لأنه قد يكون مكان أحدهما غير مكان الآخر إذا وجد بينهما واسطة اتصال . . . واما المراد باتحاد المجلس اتحاد الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشتغلين فيه بالتعاقد، فمجلس العقد، هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مقبلين على التفاوض في العقد وعن هذا قال الفقهاء: ”إن المجلس بجمع المنفردات“ (العقد المأذون، ۱۰۸۳)۔

فقہاء امت کی ان تصریحات سے واضح ہوتا ہے کہ ”اتحاد مجلس“ سے مراد اتصال زمان و وقت ہی ہے نہ کہ ”اتحاد مکان“ یعنی عائدین کا ایک جگہ پر ہونا، اور کسی بھی عقد کے درست ہونے کے لئے ”اتحاد مکان“ کی کوئی خاص اہمیت نہیں، چنانچہ علامہ ابن ہمام خلاصۃ الفتاویٰ سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”وفي الخلاصة عن النوازل إذا اجاب بعد ما مشى خطوة أو خطوتين جاز“ (فتح البدر ۵/۲۹۱)۔

پھر اس پر تبصرہ کرتے ہوئے رقم فرماتے ہیں: ”ولا شك أنهما إذا كانا بمشمان مشيا متصلا لا يقع الإيجاب إلا في مكان آخر بلا شبهة“ (مدار ماہی)۔

بلاشبہ چلتے ہوئے عقد کرنے کی صورت میں قبول دوسرے مکان ہی میں پایا جائے گا، اور اس کے باوجود عقد کا درست ہو جانا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ”اتحاد مجلس“ سے مراد ”اتحاد زمان“ ہے، نہ کہ ”اتحاد مکان“، چنانچہ صاحب ہدایہ نے اسی کو اپنے الفاظ میں اس طرح بیان کیا ہے: ”لأن المجلس جامع للمنفردات“ (ہدایہ ۹/۳۳)۔

الفرض مجلس کے اتحاد سے مراد اس زمانہ کا ایک ہونا ہے جس میں فریقین عقد منع و غیرہ میں مشغول ہوں، اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے مراد اس زمانہ کا اتصال و اقتران اور اختلاف ہے جس زمانہ میں عقود و معاملات طے پاتے ہیں۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت:

خرید و فروخت بھی ایک عقد ہے اور اس میں ”اتحاد مجلس“ کی اہمیت وحیثیت تسلیم شدہ ہے، اور یہ واضح ہو چکا ہے کہ اتحاد مجلس سے مراد زمانہ عقد کا ایک ہونا ہے، متعاقدين کا ایک مقام میں ہونا ضروری نہیں، پھر انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید

وفروخت کا معاملہ تحریری شکل میں ہوتا ہے، اور فقہاء کرام نے خط و کتابت کے ذریعہ ہونے والی بیع و شراء کے لئے اتحاد مکان کی شرط بھی نہیں رکھی ہے (دیکھئے: بدائع الصالح ۲۲۵/۳)۔

اس لئے باوجودیکہ ہائے مشتری ہزاروں کلومیٹر کے فاصلے سے بذریعہ انٹرنیٹ خرید و فروخت کر رہے ہوں، شرعاً بیع منعقد ہو جائے گی، بشرطیکہ دوسرا آدمی پیغام پاتے ہی جواب دے "والکتاب کا الخطاب و کذا الإرسال، حتی اعتبر مجلس بلوغ الكتاب وأداء الرسالة" (ہدیہ ۱/۳)۔

اسی بارے میں ڈاکٹر زحیفی لکھتے ہیں: "و كذلك الحال إذا صدر الإيجاب من شخص إلى آخر بطريق التليفون أو بأي طريق مماثل" (الفتاویٰ دلائل ۳۲۱/۳)۔

علامہ ابن عابدین شامی بھی خط کے ذریعہ انعقاد بیع کے جواز کو بتاتے ہوئے رقم طراز ہیں:

"وبيعه البيع وماتر التصرفات بالكتابة" (رد المحتار ۲۶۷/۷)۔

فقہاء مالکیہ کے یہاں بھی خط و کتابت کے ذریعہ بیع منعقد ہو جاتی ہے (دیکھئے: الشرح المفیر ۱۲/۳، ۱۳/۳، ۱۴/۳)۔

فرض کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ ہونے والی خرید و فروخت شرعاً درست اور جائز ہے۔

### انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

اگر انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول ہو اور حقائقہ بین میں سے ہر ایک کے پاس دو گواہ موجود ہوں اور گواہان اس تحریر کو پڑھ لیں تو نکاح منعقد ہو جائے گا اور اس ایجاب و قبول کو کثری طور پر مستحکم مانا جائے گا، نقد غفلت میں اس کی مثال یہ ملتی ہے کہ اگر کسی نے کسی لڑکی کو خط لکھا یا اس کے پاس کوئی قاصد لڑکے کی جانب سے نکاح کا پیغام لے کر پہنچا اور اس لڑکی نے خط ملتے ہی دو گواہ کے سامنے اگر اپنی رضامندی کا اظہار کر دے تو نکاح منعقد ہو جاتا ہے، ٹھیک اسی طرح یہاں بھی اس ایجاب و قبول کا اعتبار کرتے ہوئے نکاح کو شرعاً منعقد سمجھا جانا چاہئے، کیونکہ یہاں "اتحاد مجلس" جو انعقاد نکاح کی شرط ہے معتنا پائی جاتی ہے۔

"ولو أرسل إليها رسولاً و كتب إليها بذلك كتاباً فقبلت بحضور شاهدين سمعاً كلام الرسول وقراءة الكتاب جاز ذلك لاتحاد المجلس من حيث المعنى، لأن كلام الرسول كلام المرسل، لأنه ينقل عبارة المرسل وكذا الكتاب بمنزلة الخطاب من الكاتب فكان سماع قول الرسول وقراءة الكتاب قول المرسل وكلام الكاتب معنى" (دیکھئے: بدائع الصالح ۲۲۵/۳، ۲۲۶/۳، ۲۲۷/۳، ۲۲۸/۳، ۲۲۹/۳)۔

اس کے علاوہ علامہ ثانی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”ويعقد النكاح بالكتابة كما يعقد بالخطاب“ (رد المحتار ج ۳ ص ۷۳)۔

الغرض انٹرنیٹ کے ذریعہ ہونے والے ایجاب وقبول کا احواف کے تحت نظر کے اعتبار سے شرعاً اعتبار ہوگا اور نکاح منعقد ہو جائے گا، البتہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تحریری شکل میں ہونے والے ایجاب وقبول کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اس لئے ان کے یہاں انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح منعقد نہیں ہوگا (دیکھئے: فقہ اسلامی، ج ۷ ص ۳۶۷، الشرح المفی ج ۳ ص ۳۵۰)۔

### ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت:

ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ ہونے والے بیع و شراء چونکہ دو عاقد آدمیوں کی بیع ہے، اور فقہاء کرام ایسی صورت میں جبکہ عاقدین ایک جگہ نہ ہوں، بلکہ دو الگ الگ مقامات پر ہوں، ”اتحاد مجلس“ کی شرط نہیں لگاتے ہیں، خرید و برائے ویڈیو کانفرنس میں عاقدین ایک دوسرے کو دیکھ سکتے ہیں، بات چیت کر سکتے ہیں، تو یہاں حقیقی طور پر نہ کسی لیکن کسی طور پر اتحاد مکان بھی پایا جا رہا ہے، اس لئے ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ ہونے والے بیع و شراء درست ہوگی۔

”وانعقاد المجلس إذا كان العاقدان حاضرين وهو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد بأن يتحد مجلس الإيجاب والقبول لا مجلس المتعاقدين، لأن شروط الارتباط انعقاد الزمان لجعل المجلس جامعاً لأطرافه ليسراً على العاقدین“ (فقہ اسلامی، ج ۷ ص ۳۶۷)۔

نیز صاحب ہدایہ لکھتے ہیں: ”لأن المجلس جامع للمطرفات فاعتبرت ساعاته ساعة واحدة“ (جلد ۱ ص ۱۹۳)۔

ڈاکٹر وہب زحیل کی یہ عبارت اس سلسلہ میں بالکل واضح ہے، چنانچہ آپ لکھتے ہیں: ”ومجلس العقد: والحال التي يكون فيها المتعاقدان مشتغلين فيه بالتعاقد، وبعبارة أخرى: انعقاد الكلام في موضع التعاقد“ (فقہ اسلامی، ج ۷ ص ۱۹۶)۔

الغرض ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ ہونے والے تمام بیع و شراء شرعی طور پر درست اور جائز ہے، کیونکہ اس میں عاقدین کے کلام میں اقرار و اتصال من حیث الزمان پایا جا رہا ہے اور صحت بیع کے لئے یہ کافی ہے۔

### فون پر خرید و فروخت کا حکم:

فون پر خرید و فروخت کے حجاز اور عدم حجاز کا انحصار بھی اس پر ہے کہ ”اتحاد مجلس“ کی شرعاً کیا اہمیت ہے اور اس

سے کیا مراد ہے؟ اور اوپر کے طور میں یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ ”اتحاد مجلس“ سے مراد اقترانِ زمان ہے نہ کہ اتحادِ مکان، اس لئے فون پر ہونے والی بیچ و براء شریعت کی نظر میں جائز ہوگی۔

”يعتبر التعاقد بالتليفون أو بأي طريق مماثل، كأنه قال لم يبن حاضرين فيما يتعلق بالزمان وبين غالبين فيما يتعلق بالمكان“ (المادة: ۱۸۵، منشور صدر الحق ۲۷/۲)۔

### فون پر نکاح:

تیلیفون کے ذریعہ نکاح کے دو طریقے ہو سکتے ہیں: ایک تو فون ایسا ہو کہ مجلس کے تمام آدمی سن سکتے ہوں یعنی (Handfree) فون ہو، ایسی صورت میں نکاح منعقد ہو جائے گا، کیونکہ نکاح کی صحت کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب و قبول کو گواہانِ شہد اور یہ پایا جا رہا ہے۔ ”لان سماع الشطرين شرط صحة النكاح“ (رد المحتار ۴/۷۳)۔

اسی طرح ”اتحاد مجلس“ بھی ضروری ہے اور ”اتحاد مجلس“ من حیث اثرِ مان پائی جا رہی ہے، اور یہ ثابت ہو چکی ہے کہ ”اتحاد مجلس“ سے مراد اتحاد من حیث اثرِ مان ہی ہے، دوسری شکل یہ ہے کہ فون (Handfree) نہ ہو، ظاہر ہے ایسی صورت میں مآخذین کے کلام کو گواہانِ نہ سن سکیں گے، اور گواہوں کا ایجاب و قبول کو نہ صحت عقد کے لئے ضروری اور لازم ہے، اس لئے اس صورت میں نکاح درست نہیں ہوگا، البتہ اگر تو کچھ یعنی لڑکی بذریعہ تیلیفون لڑکا سے کہے تم مجھ سے اپنی شادی کر دو، اور لڑکا دو گواہوں کو بلا کر کہے تم اس پر گواہ ہو کہ میں نے فلاں سے اپنی شادی کر دی تو ایسی صورت میں نکاح منعقد ہو جائے گا، چنانچہ خلاصۃ التاویلی میں ہے:

”امراة وكلت رجلاً بان يزوجه من نفسه فقال الوكيل اشهد اني تزوجت فلانة من نفسي وان لم يعرف الشهود فلانة لا يجوز النكاح ما لم يذكر اسمها واسم أبيها وجعلها وان عرف الشهود فلانة وعرفوا أنه أراد به تلك المرأة يجوز“ (عقود الحموی ۱۵/۲)۔

لیکن یہ جب تک کہ گواہانِ لڑکی سے واقف ہوں یا تصدیق کرانے سے جان لیں کہ فلاں لڑکی ہے۔



## انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا یحییٰ حسن مدظلہ العالی  
المعهد العالي للاسلامی حیدرآباد

فقہاء کرام نے ”مقد“ کی نہ تو فی ذاتہ تقسیم کی ہے اور نہ ہی اس کے بیان میں کسی خاص ترتیب کا لحاظ کیا ہے، بلکہ بغیر کسی ”متعین لکڑ“ کے اسے یکے بعد دیگرے ذکر فرما دیا ہے۔

جب ہم فقہ کی قدیم کتابوں کا مطالعہ کرتے ہیں، تو ہمیں مندرجہ ذیل قسمیں ملتی ہیں: ۱- اجارہ، ۲- استصناع، ۳- بیع، ۴- حوالہ، ۵- کفالہ، ۶- وکالہ، ۷- صلح، ۸- شرک، ۹- مضاربہ، ۱۰- ہبہ، ۱۱- رهن، ۱۲- مزارعہ، ۱۳- معاملہ (مساقاۃ)، ۱۴- ودیعت، ۱۵- عاریہ، ۱۶- قسمة، ۱۷- وصایا، ۱۸- قرض، ۱۹- زواج وغیرہ۔

کیا ان عقود کے علاوہ بھی شریعت میں دوسرے عقود کی گنجائش ہے؟ بعض حضرات کا خیال ہے کہ ان عقود کے علاوہ دوسرے عقود کی گنجائش نہیں، جب کہ محققین علماء، نبی کریم ﷺ کے ارشاد ”المسلمون علی شروطہم“ (سنن ابی داؤد) میں ۵۰۶ باب الصلح کے پیش نظر مذکورہ عقود کے علاوہ ان عقود کو بھی مشروع مانتے ہیں، جو مخصوص نظام، مخصوص آداب اور مزاج شریعت کے موافق ہوں (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: مصادر فقہ اسلامی للسموری، ۶۴، ۶۵، ۶۶)۔

موجودہ دور میں اسباب و ذرائع نے بڑی وسعت اختیار کر لی ہے، اس لئے عقود و معاملات کے مختلف نئے طریقے رائج ہو گئے ہیں، انہیں میں سے ایک طریقہ انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات کا ہے، اس لئے آئندہ مکتوب میں عقد کے ارکان و شرائط کے سرسری جائزہ کے ساتھ ان مسائل سے بحث کی جائے گی۔

ان تمام عقود و معاملات کے درست ہونے کے لئے جن میں طرفین کی جانب سے مالی یا غیر مالی عرض اور کیا جاتا ہے، فقہاء کرام نے ”رضامندی“ کو ضروری قرار دیا ہے، ”رضامندی“ یہ ارادہ بالظنی ہے، اس کا ظہور ایجاب و قبول کے ذریعہ ہوتا ہے، ایجاب و قبول میں اتصال ضروری ہے، اتصال کس حد تک ضروری ہے، اس کے لئے ایک شرط مکان عقد سے متعلق رکھی گئی ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہو، مشہور فقہ حنفی فقیر علامہ کاسانی رقمطراز ہیں:

”وَأَمَّا الَّذِي يَرْجِعُ إِلَى مَكَانِ الْعَقْدِ لِوَاحِدٍ وَهُوَ اتِّحَادُ الْمَجْلِسِ بَأَن كَانَ الْإِيجَابُ وَالْقَبُولُ فِي مَجْلَسٍ وَاحِدٍ“ (پارخ صفحہ ۳۲۳)۔

ڈاکٹر عبدالرزاق سنوری لکھتے ہیں: ”يجب أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد للاتحاد المجلس شرط في الانعقاد، هذه هي نظرية مجلس العقد والفرع من هذه النظرية هو تحديد المدة التي يصح أن تفصل القبول عن الإيجاب حتى يتمكن من عرض عليه الإيجاب من المتعاقدين أو يتدبر أمره لقبول الإيجاب أو يرفضه“ (معارف في عقد الزواج ص ۶۲)۔

### ۱۔ مجلس عقد کے کہتے ہیں:

فقہاء نے لکھا ہے کہ مجلس عقد سے مراد وہ حالت ہے کہ جس میں متعاقدين عقد کے سلسلہ میں مشغول ہوں، دوسرے فقہوں میں عقد کے سلسلہ میں متعاقدين کے کلام کا باہم مربوط و متحد ہونا ہے، مجلس کی تعریف کرتے ہوئے ڈاکٹر وہبہ زحلی لکھتے ہیں: ”مجلس العقد: هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد وبعبارة أخرى الاتحاد الكلام في موضوع التعاقد“ (فہم فی عقد الزواج ص ۱۰۶)۔

### مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے:

دو عقد کرنے والے کے کلام کا ایک ہی زمانہ میں مربوط ہونا ”اتحاد مجلس“ کہلاتا ہے، اور اگر گفت زمانے میں کلام باہم مربوط و متصل ہو تو یہ اختلاف مجلس شمار ہوگا، علامہ شامی لکھتے ہیں: ”قال في البحر: لو اختلف المجلس لم ينعقد فلو اوجب احدهما لتمام الآخر أو اشتغل بعمل آخر بطل الإيجاب، لأن شرط الارتباط هو اتحاد الزمان“ (حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۹، دیکھئے: البحر الرائق ص ۱۳۸)۔

لہذا اتحاد مجلس کے تحقق کے لئے متعاقدين کے ایک ہی جگہ میں ہونے کی شرط نہ ہوگی، بلکہ اگر دونوں مختلف مقام میں ہوں لیکن ان کے درمیان عقد کے سلسلہ کی گتگی ایک ہی زمانہ میں مسلسل اور مربوط ہو تو سمجھا جائے گا کہ مجلس متحد ہوگی، اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ علماء نے خطوط اور قاصد کے ذریعہ متور و محاطات کو جائز فرمایا ہے، جس میں متعاقدين یقیناً ایک مقام اور ایک مجلس میں نہیں ہوتے، چنانچہ ڈاکٹر وہبہ زحلی رقمطراز ہیں: ”ليس المراد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد، لأنه قد يكون مكان أحدهما غير مكان الآخر إذ وجد بينهما واسطة اتصال كالتعاقد بالهاتف أو بالمراسلة وإنما المراد باتحاد المجلس اتحاد الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد“ (معارف في عقد الزواج ص ۱۰۸)۔



### ۳- انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

نکاح کے صحیح ہونے کے لئے جس طرح اتحاد مجلس ضروری ہے، اسی طرح دو گواہوں کا بھی ہونا ضروری ہے، مشہور حنفی فقیہ داماد آقادی رقمطراز ہیں: ”وشرط ایضا حضور شاهین فلو تزوج امرأۃ بشهادة اللہ ورسولہ لا یجوز النکاح“ (مجمع لاہ شرح منہجی ۱۱، ج ۱، ص ۲۷۰)۔

لہذا انٹرنیٹ پر اگر تحریری ایجاب و قبول کو دو گواہ ایجاب و قبول کے وقت اسکرین پر دیکھ رہے ہوں اور پڑھ رہے ہوں تو یہ شہادت نکاح کے لئے کافی ہوگا، اس لئے کہ اس صورت میں اگرچہ دونوں گواہ زوجین کے ایجاب و قبول کو نہیں سن رہے ہیں تاہم وہ اس کو ضرور پڑھ رہے ہیں اور یہ شہادت نکاح کے تحقق کے لئے کافی ہے، جیسا کہ خطوط کے ذریعہ نکاح میں ہوتا ہے کہ گواہ زوجین کے کلام کو نہیں سن رہے ہوتے ہیں بلکہ صرف اسے پڑھ رہے ہوتے ہیں، اسی طرح یہاں بھی ہے کہ پڑھنا سننے کے قائم مقام ہوگا، علامہ کاسانی لکھتے ہیں: ”ولو أرسل إليها رسولاً وكتب إليها بملک کتابها فقبلت بحضور شاهین سمعاً كلام الرسول وقراءة الكتاب جاز ذلك لان حاد المجلس من حيث المعنى لان كلام الرسول كلام المرسل لانه ينقل عبارة المرسل وكذا الكتاب بمنزلة الخطاب من الكاتب فكان سماع قول الرسول وقراءة الكتاب سماع قول المرسل وكلام الكاتب معنى“ (پانچ اصول ص ۴۹۱، الفتاویٰ دار تائید ص ۴۵۳، مجمع الفہم ص ۱۰۹، ہدیہ ص ۲۶۹، ماشیون مابین ص ۲۶۷، مایطرح المصیر ص ۳۱۲، ص ۳۱۳)۔

۴- انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کی جو تفصیلات ہیں ان کو تیسرا شخص حاصل کر سکتا ہے اور اس سے وہ تجارت میں فائدہ اٹھا سکتا ہے تو کیا اس تیسرے شخص کے لئے ایسا کرنا صحیح ہے؟

انٹرنیٹ پر خرید و فروخت دو طرح سے ممکن و مروج ہے:

۱- آپسے سمسٹ کا استعمال کیا جائے کہ خرید و فروخت کی تفصیلات سے متعاقدین کے علاوہ تیسرا شخص واقف نہ ہو سکے اور نہ ہی ان تفصیلات کو متعاقدین کی مرضی کے بغیر حاصل کر سکے۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کی دوسری شکل یہ ہوتی ہے کہ متعاقدین کے علاوہ تیسرا شخص بھی تفصیلات سے مطلع ہو سکے لیکن یہ بھی متعاقدین کی رضامندی کے بعد ہی ممکن ہوتا ہے۔

مذکورہ تفصیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ متعاقدین کے علاوہ تیسرا شخص معاملات کی تفصیل کو متعاقدین کی رضامندی کے بغیر حاصل نہیں کر سکتا اور نہ ہی اس سے فائدہ اٹھا سکتا ہے، لہذا جب تیسرا شخص معاملات کی تفصیل حاصل کرے گا تو یقیناً اس میں متعاقدین کی رضامندی شامل ہوگی، چونکہ یہاں شریعت کے مزاج کے خلاف کوئی چیز نہیں پائی گئی، اس لئے تیسرا شخص متعلقہ تفصیلات سے متعاقدین کی رضامندی کے بعد فائدہ اٹھا سکتا ہے۔



## ۵- ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت اور لین دین:

ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت اور مختلف دو معاملات کرنے والے اگرچہ ایک مکان اور ایک جگہ نہیں ہوتے تاہم ایک دوسرے سے نہ صرف یہ کہ بات کر سکتے ہیں بلکہ دونوں ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوتے ہیں، لہذا اگر اس کے ذریعہ معاملات کرنے والوں کا ایجاب و قبول ایک زمانہ میں باہم مربوط ہو اور دوسرے شرعی امور کی مخالفت نہ ہو تو عقد جائز ہوگا، کیونکہ علماء نے عائین کی بیع میں اتحاد زمانہ ہی کو اتحاد مجلس کے تحقق کے لئے شرط قرار دیا ہے، ڈاکٹر وہبہ زحیلی لکھتے ہیں:

”ليس المراد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد لانه قد يكون مكان أحدهما غير مكان الآخر إذا وجد بينهما واسطة اتصال كالتمتع بالهاتف أو بالمراسلة وإنما المراد باتحاد المجلس اتحاد الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد“ (فقداسلای، جلد ۱۵۸، ص ۱۵۸)۔

## ۶- فون کے ذریعہ خرید و فروخت کا حکم:

فون کے ذریعہ خرید و فروخت کے جواز و عدم جواز کا انحصار اس بات پر ہے کہ اتحاد مجلس اور اختلاف مجلس سے کیا مراد ہے، جیسا کہ ماقبل میں گذر چکا کہ اتحاد مجلس سے مراد عائدین کے کلام کا ایک ہی زمانہ میں مربوط ہونا ہے نہ کہ ایک ہی مکان میں مربوط ہونا، چونکہ فون کے ذریعہ خرید و فروخت میں عائدین کے کلام ایک ہی زمانہ میں مربوط ہوتے ہیں، اس لئے اس صورت میں اتحاد زمانہ پایا جاتا ہے، لہذا فون کے ذریعہ بیع و غیرہ کے جواز پر کوئی کلام نہ ہوگا، ہاں اگر دوران کلام (عقد) کوئی دوسرا موضوع پھیر دیا جائے تو یوں سمجھا جائے گا کہ مجلس بدل گئی، اس سلسلہ میں ڈاکٹر عبدالرزاق سہوری رقمطراز ہیں:

”أما التعاقد بالتليفون أو بأي طريق مماثل فيعتبر تعاقداً بين حاضرين من حيث الزمان وبين غائبين من حيث المكان فعراعى أحكام كل نوع في مناسبة وقد نصت المادة (۸۸) من القانون المدني العراقي في هذا الصدد على ما يأتي: يعتبر التعاقد بالتليفون أو بأية طريقة مماثلة كأنه تم بين حاضرين فيما يتعلق بالزمان وبين غائبين فيما يتعلق بالمكان“ (ہاشم علی سارالحق فی الفقہ الاسلامی، جلد ۲، ص ۲۷۷)۔

## ۷- فون کے ذریعہ نکاح:

نکاح کے سلسلہ میں شریعت کی ہدایت یہ ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہو اور دو گواہ کی موجودگی میں ہو، نیز اگر ایجاب و قبول قطعی ہو تو اسے دونوں گواہین رہے ہوں، علامہ شامی رقمطراز ہیں: ”لأن سماع الشطرين شرط صحة النكاح“ (رد المحتار علی الدر المختار، جلد ۴، ص ۴۳، یکمیت: جلد ۲، ص ۲۸۶)۔

فون پر نکاح کی دوسورتیں ہو سکتی ہیں:

۱- ایسے فون کے ذریعہ نکاح ہو کہ عاقدین کے علاوہ دو گواہ بھی اسی وقت ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں، اس کی دوسورتیں مروج ہیں: (الف) ایک ہی فون میں چند ریسپور (Receiver) کا استعمال ہو، (ب) ہینڈ فری (Hand Free) کا استعمال کیا گیا ہو۔

۲- ایسے فون کے ذریعہ نکاح ہو کہ صرف عاقدین میں ہی ایجاب و قبول مختصر ہو، عاقدین کے علاوہ دوسرے حضرات ایجاب و قبول کو نہ سن سکتے ہیں۔

پہلی صورت میں جبکہ عاقدین کے علاوہ دوسرے بھی ایجاب و قبول سن رہے ہوں، اور گفتگو مربوط ہو تو نکاح منعقد ہو جائے گا اور دوسرے حضرات کا ایجاب و قبول کو سننا شہادت نکاح کے لئے کافی ہوگا۔

دوسری صورت میں چونکہ ایجاب و قبول کو گواہوں نے عقد کے وقت نہ سنا ہے اور نہ ہی چڑھا ہے تو گویا کہ یہ نکاح بغیر گواہ کے منعقد ہوا جو جائز نہ ہوگا، البتہ اس صورت میں تو کیا نکاح منعقد ہو جائے گا کہ ایجاب کرنے والا (زوج یا زوجہ) دوسرے فریق کو دیکھ کر بناوے اور دوسرا فریق ایسے دو گواہوں کی موجودگی میں جو ایجاب کرنے والے کو جانتے ہوں تو کیا نکاح کر لے، علامہ کا سنی لکھتے ہیں: "لم النکاح کما ینعقد بھلہ الالفاظ بطریق الاصالۃ ینعقد بہا بطریق النہایۃ بالوکالۃ والرسالۃ لان تصرف الوکیل یتصرف الموکل و کلام الرسول کلام المرسل" (بدائع الصالح ۸۸/۲ ص ۱۵۲)۔

ضروری وضاحت:

ذکورہ تمام بحث اس بات پر مبنی ہے کہ اتحاد مجلس سے مراد "معاقدین کے کلام کا ایک زمانہ میں باہم مربوط ہونا ہے، چاہے "مکان مختلف ہو" لیکن اتحاد مجلس سے اگر یہ مراد لیا جائے کہ معاقدین کا کلام ایک ہی زمانہ اور ایک ہی مکان میں مربوط ہو تو اتحاد مجلس کا تحقق ہوگا جیسا کہ اکثر فقہاء کی عبارت سے مترشح ہوتا ہے، مثلاً علامہ کا سنی لکھتے ہیں: "واما الذی یرجع الی مکان العقد فواحد وهو اتحاد المجلس بان کان الإيجاب والقبول فی مجلس واحد فإن اختلف المجلس لا ینعقد" (بدائع الصالح ۸۸/۲ ص ۱۵۲)۔

نیز جملۃ الاحکام العدلیہ میں بھی ایسی تعریف کی گئی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اتحاد مجلس سے مراد اتحاد مکان ہے، "هو الاجتماع الواقع لعقد البیع" (جملۃ الاحکام العدلیہ ص ۳۸/۱۸۱)۔

نیز ڈاکٹر عبدالرزاق سنوری کی بیان کردہ تعریف سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے، وہ لکھتے ہیں: "ان مجلس العقد هو: المكان الذي يوجد فيه المتعاقدان ويبدأ من وقت صدور الإيجاب ويبقى مادام المتعاقدان منصوبين إلى التعاقد ولم يبدأ إعراض من أي منهما" (مصادر الحق في الفقه الإسلامي ۶/۲)۔

الحاصل اگر اتحاد مجلس کی حقیقت میں اتحاد مکان بھی ملحوظ ہو تو پھر حاضرین و غائبین کی مجلس میں فرق کرنا ضروری ہوگا، یعنی حاضرین کی مجلس کے متحد ہونے میں مکان و زمان دونوں کے متحد ہونے کی شرط لگائی جائے گی، جبکہ غائبین کی مجلس کے متحد ہونے میں مکان کے اتحاد کی شرط ملحوظ نہ ہوگی، اسی فرق کی طرف ڈاکٹر عبدالرزاق سنوری اشارہ فرماتے ہیں: "فإن لم نرى أن مجلس العقد في التعاقد بين الغائبين غير مجلسه في التعاقد بين الحاضرين" (مصادر الحق في الفقه الإسلامي ۶/۲)۔

بہرہ و دوسرے تمام مسائل کا حکم دینی ہوگا جو کلمہ جاچکا۔

\*\*\*\*\*